

اختساب قادیا نیت (جلد دو نم)	=	نام کتاب	
حضرت مولانا مجمر ادريس كاندهلوي ريلج	=	معنف	
حمياره سو	=	تعداد	
فراز کمپوزنگ سنٹر' اردو بازار' لاہور	=	كپوزنگ	
150 روپ	=	تيت	
شركت پر خنگ پريس الامور	=	مطبع	
جون 1997ء	=	اشاعت اول	
عالمى مجلس تحفظ ختم نبوت	=	ناشر	
ى باغ رود ' ملتان - نون 514122	حضور		

ملنے کا پیتہ:

عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت 'حضوری باغ روڈ' ملتان

## فهرست

۵	حرف آغاز	
9	مسك المختنام في ختم نبوت سيد الانام المعروف ختم نبوت	1
90	شراكط نبوت	2
	حعرات صوفياء كرام اور مولانا محمد قاسم نانوتوي پر	3
<b>7</b> 2	مرزائیوں کا بہتان اور افتراء	
16.4	الاعلام بسعني اكتثعث والوحى والالهام	4
141	كلمته الله في حيات روح الله المعروف حيات عيسي عليه السلام	6
44	القول المحكم في نزول ابن مريم عليه السلام	6
710	لطا نُف الحكم في اسرار نزول عينيٰ ابن مريم عليه السلام	7
20	اسلام اور مرزائيت كالصولي اختلاف	8
66	دعاوی مرزا	9
	احسن البيان في تحتيق مسئلة الكفرو الايمان	1
	یعنی مسلمان کون اور کافر کون؟	

### بم الله الرحن الرحيم

## حرف آغاز

حضرت مولانا محد اوریس کاندهلوی مواه بی کاند ملد صلح مظفر محر بیدا ہوئے اور ۲۹ جولائی ۱۹۷۴ء کو لاہور بی داصل الی الحق ہوئے۔ ابتدائی تعلیم خافاہ اشرفیہ تھانہ بھون بی اور اعلی تعلیم مظاہر العلوم سمارن پور اور دارالعلوم دیوبیتہ بی حاصل کی۔ جنح الاسلام حضرت مولانا سید محمد الورشاہ تشمیری علامہ شبیر احمد حثاثی مفتی عزیز الرحل عثانی اور مولانا رسول خان ہزاردی آیے نا فروز کار آپ کے اساتذہ سے۔ دارالعلوم دیو بیتہ بی پڑھنا بی باعث صد افتار ہے ، چہ جائیکہ دہاں پر پڑھانے کا کسی کو شرف حاصل ہو جائے ، حضرت مولانا کاندهلوی مرحوم کو بید اعزاز حاصل ہے کہ آپ نے جن اساتذہ سے پڑھا تھا ، انہی کی سرپر سی میں دارالعلوم دیوبیت بی برحات بھی دہاں پر محمد بی برحات ہی سرپر سی میں دارالعلوم دیوبیت بی پڑھاتے بھی دہے۔ علاوہ ازیں مدرسہ امینیہ دبلی و حید الرود ایسے مشہور عالم جامعات بی آپ بیخ التفسیر د بیخ الحدیث کے عمدہ پر فائز درہے۔

حعرت مولانا سید مجر انور شاہ تھیری رحمتہ اللہ علیہ کی طرف سے آپ کو فتنہ میاہ قادیانیت کے خلاف کام کرنے کی قدرت نے تڑپ نعیب فرمائی تھی۔ حضرت مولانا مفتی اعظم پاکستان مفتی مجر شفیع صاحب رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وارالعلوم دیوبر میں تدریس کے زمانہ میں وہ خود' حضرت مولانا بدر عالم میر شمی اور حضرت مولانا مجر اور لیں کاند حلوی' کو قادیا نیت کے خلاف تھی جماد پر استاذ کرم حضرت شاہ صاحب نے لگا دیا تھا اور موضوع بھی تقسیم فرما دیئے تھے۔ اس دور میں مختف معروف زمانہ مناظروں میں بھی ان حضرات نے اپنے اکابر کی سربرسی میں نے مون شرکت فرمائی بلکہ کامیابی و کامرانی سے قدرت حق نے ان کو سرفراز فرمایا۔ حضرت کاند حلوی ایک فتنہ قادیا نیت حضرت کاند حلوی ایک فتنہ قادیا نیت

کے خلاف ایسے صف آراء ہوئے کہ آخری عمر تک برابر اس جہاد کو جاری رکھا۔ آپ نے قادیانیت کے خلاف جو رسائل و کتب تصنیف فرمائے' ان میں سے بعض تو بارہا شائع ہوئے اور بعض ایک آدھ بارچھپ کرنایاب ہو گئے اور اب تو تقریبا ہم تمام کے تمام بازار سے عنقاء ہیں۔

فقیری خواہش تھی کہ ان سب کو جمع کر کے ایک "حسین گلدستہ" کی شکل میں 'آنے والی نسل کے لیے محفوظ کر دیا جائے آگہ مصنف گا یہ نیش جاری رہے۔
مصنف مرحوم کا ذاتی کتب خانہ و مسودہ جات لاہور کے ایک دینی ادارہ میں محفوظ ہیں۔ فقیر دہاں پر حاضر ہوا کہ شاید کوئی فیر مطبوعہ مسودہ کی نشائدہی ہو جائے یا آپ کی کتابوں میں سے کوئی تایاب کتب دیکھنے کو مل جائیں۔ اس ادارہ کے بعض ذمہ وار حضرات نے بہت زیادہ کرم اور محبت کا مظاہرہ فرمایا۔ لیکن ان کتابوں و مسودہ جات کو دیکھنے کے لیے بھی ادھر بھی اوھر کے صبر آزما مرسطے سے گزر کر جب اس جات کو دیکھنے کے لیے بھی ادھر بھی اوھر کے صبر آزما مرسطے سے گزر کر جب اس کتب خانہ میں موجود شخصیت سے ملا۔ تو بس "زاغوں کے تصرف میں جیں عقابوں کے نشین " والا معالمہ پایا۔ بہت مایو سی ہوئی۔ بایں ہمہ بھی ہو تھائی مجھے نانوے فیمد کی تقریب مرحوم نے فقنہ قادیا نیت کے خلاف جو بھی تحریر فرمایا تھا 'وہ تمام کی مقرت مرحوم نے فقنہ قادیا نیت کے خلاف جو بھی تحریر فرمایا تھا 'وہ تمام کا تمام اس مجموعہ میں شامل ہے جو اس دقت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

عالی مجلس تحفظ ختم نبوت کے مدر وفتر ملتان کو یہ شرف عاصل ہے کہ قدیم و جدید رو قادیانیت کی کتب کو شایان شان طریقہ پر شائع کرنے کا ایبا ریکارؤ قائم کیا ہے جس پر جتنا رب کریم کا شکر اوا کیا جائے کم ہے۔ الضریح بما تواتر فی نزول المسبح۔ خاتم النبیسین (فاری و اروو ترجم) هدیة المعهدین هدایة المعمدین هدایة المعمدین هدایة المعمدین المعمدین علی المعمدین علی مرزائی نامہ اور ویگر کتب کی اشاعت کے علاوہ ابھی حال بی جس قادیانی ند ب کا علی کا سر الیاس برنی مرحوم کا جدید حوالہ جات کی تخریج کرکے کمپیوٹر پر ماکع کا عرصہ ہوا مجموعہ شائع کیا تھا۔ ابھی مناظر اسلام ولانا سید مرتشی حسن جائد بوری کے قادیانیت پر رسائل کا عرصہ ہوا مجموعہ شائع کیا تھا۔ ابھی مناظر اسلام حولانا لال حیین اخرا کے رو قادیانیت پر رسائل کے مجموعہ کے حوالہ جات

کی تخریج کر کے دو سری بار شائع کیا ہے۔ بھرہ تعالی حضوفت کیم العصر مولانا محمد یوسف ندھیانوی وامت برکا تم کے رسائل و مقالہ جات کے مجموعہ کی "تحفہ قادیانیت" کے نام سے تین جلدیں شائع ہو چکی ہیں اور اب یہ مجموعہ پیش خدمت ہے۔ یوں تو حضرت کاند حلوی مرحوم کی شاید ہی کوئی تصنیف ہو جس میں قادیانیت کے خلاف کچھ نہ کچھ آپ نے تحریر نہ فرمایا ہو لیکن اس عنوان پر مستقل آپ کے دس رسائل و کتب ہیں جن کے نام یہ ہیں۔

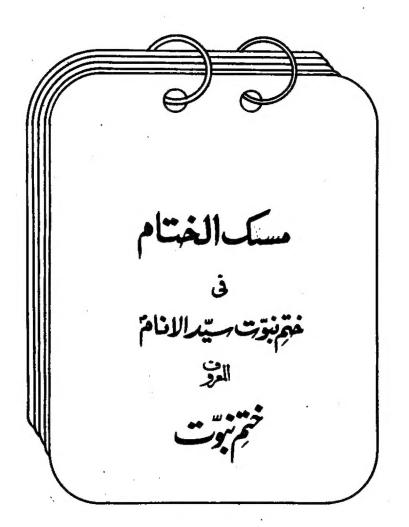
(۱) مسك الخدام في خم نبوت سيد الانام المعروف خم نبوت (۱) مسك الخدام في خم نبوت (۱) شرائط نبوت (۳) حفرات صوفياء كرام اور مولانا محم قاسم نانوتوى پر مرزائيول كا بهتان و افتراء (۳) الاعلام عفني ا كشف والوى و الالهام (۵) كلمته الله في حيات روح الله المعروف حيات عيلى عليه السلام (۱) القول المحكم في نزول ابن مريم عليه السلام (۱) الطاكف الحكم في اسرار نزول عيلى ابن مريم عليه السلام (۸) اسلام اور مرزائيت كا اصولي اختلاف (۹) وعادى مرزا (۱۰) احن البيان في شختيق مسئلة اكفر و الايمان و يعني مسلمان كون ب اور كافر كون؟ بحده تعالى به تمام ك تمام اس مجوعه هي شامل بين -

حضرت مرحوم نے قادیانی کتب کے حوالہ جات نقل کرنے ہیں بعض جگہ کتاب کا نام درج فرمایا مفات کا ذکر نہیں فرمایا تھا۔ بعض جگہ حوالہ کا مفہوم نقل فرادیا۔ اور بعض جگہ «عیان راچہ بیان» کے تحت حوالہ ہی نہیں دیا۔ بعض مقامت پر مختلف عبارتوں کے افتیاس نقل کروئے جو بظاہر ایک کتاب کا حوالہ معلوم ہو تا تھا فرلیکن بھرہ تعالی ایک حوالہ بھی ایبا نہیں تھا جو موجود نہ ہو) اور اب اس عوان پر کام کرنے والوں کو ایک نی مشکل یہ پیش آتی ہے کہ قادیانی کتب کے جدید ایڈیشنوں کے صفحات کا قدیم ایڈیشنوں کے صفحات سے زمین آسان کا اتنا فرق ہے۔ ایڈیشنوں کے صفحات سے زمین آسان کا اتنا فرق ہے۔ بینا کفر مرزا اور اسلام کا۔ اس لیے ضرورت محسوس ہوئی کہ ان تمام حوالہ جات کو نفظا " پڑھ کر ان تمام حوالہ جات کو نفظا" نفظا " پڑھ کر ان تمام متذکرہ امور کی خلاقی کر دی جائے۔ اللہ رب الحزت کے فضل و احسان سے آلیے ہو گیا ہے۔ اب یہ اس موضوع پر ایک بالکل کامل و کمل وستادیز تیار ہو گئی ہے۔

تغیرہ حدیث اور دیگر دیل کتب کے حوالہ جات کو چیک کرنے کی فقیر میں نہ ملاحیت ہے اور نہ ہی حفرت مرحوم کے ان حوالہ جات کو چیک کرنے کی مرورت سجھتا ہوں۔ قاویانی کتب کے حوالہ جات کی تلاش میں براور عزیز موالغا قامنی احمان احمد صاحب (ٹوبہ) اور فوٹو شیٹ کرنے کے سلسلہ میں براور عزیز قاری حفیظ اللہ نے معاونت کی۔ کتاب کمل کر کے براورم مرم محمد متین فالد کو بجوائی حسب مابق آپ نے بحربور محنت کرکے اس کے باتی ماندہ مراحل کمل کے بہوائی حسب مابق آپ نے بحربور محنت کرکے اس کے باتی ماندہ مراحل کمل کے نواجہ خواجگان حضرت اقدس موالغا خواجہ خان محمد صاحب وامت برکا تم محمرت فواجہ خواجگان حضرت اقدس موالغا خواجہ خان محمد صاحب وامت برکا تم محمدت اقدس موالغا عزیز الرحمٰن فواجہ خواجگان حضرت العمل کے اس مجموعہ کو شائع کرنے کی نہ صرف اجازت مرحمت فارائی بلکہ اس پر بحربور خوشی و انبساط کا اظہار بھی فرمایا۔ اس اکابر کی وعاؤں سے یہ فرمائی بلکہ اس پر بحربور خوشی و انبساط کا اظہار بھی فرمایا۔ اس اکابر کی وعاؤں سے یہ کام کمل ہوا ہے۔ حق تعالی اس حقیر محنت کو شرف تبویت سے نوازیں۔ آئین الا می الکری۔

طالب دعا نق**یر الله وسایا** ملتان ملتان ۱۴-۲۳

51994 -M- M



## تمهيد

بسم الله الرحس الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمتقين و الصلوة و السلام على سيدنا و مولانا و شفيعنا و حبينا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و از واجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين ط

امابعد: بندہ نابکار و گنہ گار محر اوریس کاند حلوی کان اللہ لہ و کان ہوللہ
(آمین) اہل اسلام کی خدمت میں عرض پرواز ہے کہ ختم نبوت کا عقیدہ ان اجماعی عقائد میں سے ہے کہ جو اسلام کے اصول اور ضروریات وین میں شار کے گئے ہیں اور عمد نبوت سے لیکر اس وقت تک ہر مسلمان اس پر ایمان رکھتا آیا ہے کہ آخضرت میں اور یہ مسلمہ آخضرت میں اور یہ مسلمہ قرآن کریم کی صریح آیات اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے خابت ہے۔ قرآن کریم کی صریح آیات اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے خابت ہے۔ جس کا محر قطعا می کافر مانا کیا ہے اور کوئی تاویل و تخصیص اس بارہ میں قبول نہیں کی میں۔

امت محریہ میں سب سے پہلا اجماع جو ہوا وہ اس متلہ پر ہوا کہ مدی نبوت نبوت قل کیا جائے۔ نبی اکرم محتفظ محلیہ کے اخیر زمانہ میں سیلمہ کذاب نے نبوت کا وعویٰ کیا۔ صدیق اکبر اللہ نے خلافت کے بعد سب سے پہلا کام جو کیا وہ نیہ تھا کہ سیلمہ کذاب کے قبل اور اس کی امت کے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے فالدین ولید اللہ کی مرکزدگی میں محابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا۔ اس بارے میں نہ اللہ کی مرکزدگی میں محابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا۔ اس بارے میں نہ

کی نے ترودکیا اور نہ کی نے یہ سوال کیا کہ سیلمہ کس فتم کی نبوت کا وعویٰ کرتا ہے۔ مستقل نبوت کا مدی ہے یا علی اور بروزی نبوت کا مدی ہے اور نہ کسی نے سیلمہ سے اس کی نبوت کا مدی ہے ولائل و براہین ہو چھے اور نہ مجزات کا مطالبہ کیا۔ صحابہ کرام کا لفکر مسلمہ کذاب سے جماد کے لیے بمامہ روانہ ہوا۔ اس مقابلہ اور معرکہ میں جو لوگ مسلمہ کے ساتھ میدان کارزار میں آئے تھے ان کی تعداد چالیس معرکہ میں جو انول کی تھی جن میں سے اٹھا کیس بڑار مارے کے اور مسلم بھی مارا برار مسلح جوانوں کی تھی جن میں سے اٹھا کیس بڑار مارے کے اور مسلمہ بھی مارا مطافرو منصور مدینہ واپس آئے۔ طالمہ بن ولید جست سامال نغیمت لے کر مظافرو منصور مدینہ واپس آئے۔

يهال ايك امر قابل خور ہے وہ بير كم صديق اكبر الله فالد اس نازك وقت میں مرعی نبوت اور اس کی امت سے جماد و المال کو یہود اور نصاری اور مشرکین سے جماد و قال ہر مقدم سمجھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مدعی نبوت اور اس کی امت کا کفریبود اور نصاری اور مشرکین کے کفرے بیدھا ہوا ہے۔ عام کفارے صلح موسکتی ہے ان سے جزیہ قبول کیا جاسکتا ہے محرمد عی نبوت سے نہ کوئی صلح ہو سکتی ہے اورنہ اس سے کوئی جزیہ قبول کیا جاسکا ہے۔ اس وقت اگر آج کل جیسے سای لوگ ہوتے تو حضرت ابو کمر صدیق والح کو مشورہ دیتے کہ ماہمی تفرقہ مناسب نہیں۔ ميلم كذاب اور اس كى امت كو ساتھ لے كريبود اور نصارى كا مقابلہ كرنا عليه و معرت مولانا الثاه سيد محد انور عميري قدس الله مره فرمايا كرت عف كه میلی گذاب اور میلم پنجاب کا کفر فرعون کے کفرے برھ کرہے۔ اس لیے کہ فرعون مدى الوهيت تقا ادر الوهيت من كوئي التباس اور الشباه نهيس وني عمل والا سجھ سکتا ہے کہ جو مخص کھاتا اور پتا اور سوتا اور جاگتا اور ضروریات انسانی میں جلا ہوتا ہے وہ خدا کمال ہوسکتا ہے؟ میلمہ مدعی نبوت تھا اور انبیاء کرام جنس بشر سے تھے اس لیے ظاہری بشریت کے اعتبار سے سیے نی اور جموٹے نی میں التباس ہوسکتا ہے اس لیے مدی نبوت کا فتنہ مدی الوجیت کے فتنہ سے کمیں اہم اور اعظم ہے اور ہر زمانہ میں خلفاء اور سلاطین اسلام کا یمی معمول رہاکہ جس نے نبوت کا

وعویٰ کیا اس وقت اس کا سر قلم کیا۔

الل حق في اس فقد كا استيمال كے ليے جو سى اور جدوجد ممن تقى اس ميں دقيقہ اٹھا نہيں ركھا۔ صديق اكبر الله كى طرح مدى نبوت سے جماد باليف و السان تو ارباب حكومت كاكام ہے اور جماد قلمى اور لسانى يہ علاء حق كاكام ہے۔ سو المحد لله علاء في اس جماد ميں كوئى كو تابى نہيں كى تقرير اور تحرير سے ہر طرح سے بری نبوت كا مقابلہ كيا۔ مسلمانوں كى اب ولى تمنائيں اور دعائيں يہ بيں كہ اب بروردگار تو في اپنى رحمت سے يہ اسلاى حكومت (پاكستان) عطا فرمائى۔ اب ہم كو كوئى ايدا امير عطا فرمائى۔ اب ہم كو كوئى ايدا امير عطا فرمائى جو ابو بكر صديق الله كى طرح پاكستان كو مسلم قاديان اور اسود ہندى كے فقد سے پاك فرماوے۔ آئين ثم آئين۔ كوئى اميراس سنت كو زندہ تو كرك و كيمے انشاء الله ثم انشاء الله ابو بكراكى طرح دنيا يى ميں اپنى آئكموں سے عزت كى عزت ديكھے انشاء الله ثم انشاء الله ابو بكراكى طرح دنيا يى ميں اپنى آئكموں سے بحی بالا

ختم نبوت کے موضوع پر علاء نے بہت سی مختر اور مفصل کتابیں تحریر فرمائیں جس میں سب سے زیادہ مفصل اور جامع اور محکم کتاب مخدوم و کرم محب محرّم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب ویوبئدی سابق مفتی دار العلوم دیوبئد کی تالیف لطیف ہے جس کے تین جصے ہیں۔ (۱) ختم النبوۃ فی القرآن '(۲) ختم النبوۃ فی العرف ہے جس کے تین جصے ہیں۔ (۱) ختم النبوۃ فی القرآن '(۲) ختم النبوۃ فی العرف ہے دس کتاب کہ اس کتاب کو ضرور دیکھیں نمایت جامع اور مفید کتاب ہے۔

ہر زمانہ میں علاء کا طریق رہا ہے کہ ایک ہی موضوع پر ہر عالم اپنے اپنے علم کے مطابق کتاب تالیف کرتا رہا اور ہر ایک نے بارگاہ خدادندی سے علی حسب المراتب اجر حاصل کیا۔ حضرات اہل علم متون حدیث اور شروح حدیث اور کتب تقامیر پر ایک اجمالی نظر ڈالیس بلاشبہ سب کی سب ۔

عبا راغاثتی و حسنک واحد و کل الی ذاک الجمال شیر (حاری عبارتیں مخلف ہیں اور تیرا حسن ایک ہے 'مگر ہر عبارت اس حسن و جمال کی طرف اشارہ کرتی ہے۔) کامصداق ہیں ۔

#### بر مکلے را رنگ و بوئے دیگر است

اس لیے اس ناچیز نے ارادہ کیا کہ جو جماعت اس وقت مدمی نبوت اور اس کی امت سے جماد لسانی اور تھی میں معروف ہے اس ناچیز کا شکتہ تھم بھی اس جماعت کے ساتھ اس میدان میں پہنچ جائے۔

عابدین کی معیت موجب صد خیر و برکت اور باعث نزول رحمت ہے خصوصاً جب کہ یہ ناچیز سبا" والد محرم کی جانب سے مدیقی اور والدہ کرمہ کی جانب سے فاروقی ہے اس لیے اس خیال نے اور بھی قلب کو ختم نبوت کے موضوع پر قلم اٹھانے کے لیے جوش ولایا حق تعالی شانہ کی توفق اور تیسیر کی وست گیری سے یہ ایک مخفر رسالہ لکھا جس میں ایک خاص الزام کیا وہ یہ کہ ختم نبوت کے دلائل میں آیات اور احادیث دونوں کو ساتھ ملا کر بیان کیا ہے اس لے کہ با اوقات قرآن كريم من كى شے كى طرف اجمالى اشاره مو يا ہے جس ير با اوقات تنبه نیں ہو آ اور حدیث میں اس کی تفسیل ہوتی ہے اس لیے دلائل کے سلسلے میں پہلے آیت کو نقل کیا جس میں ختم نبوت کی طرف اجمالی اشارہ تھا اور اس کے بعد متعلاً مديث شريف كو ذكر كيا جس مين اس اجمالي اشاره كي توضيح اور تشريح متعي اب آیت اور مدیث کے مکما ہو جانے سے اہل علم اور اہل فهم کو حنبہ ہو جائے گا۔ کہ یہ آیت کس طرح ختم نبوت کی طرف اشارہ کر رہی ہے اور نیز آیت اور صدیث کے میجا ہونے سے ناظرین پر یہ بھی واضح ہو جائے گاکہ صدیث س طرح قرآن کریم کی تغییرہے۔ حق جل شانہ کا ارشاد ہے۔

وانزلناالیکالذکر لنبین للناس مانزل الیهم "اور ہم نے آپ پر قرآن نازل کیا ٹاکہ آپ کوگوں کے لیے اس کی توشیح اور تغیر فرمائیں۔" شخ می الدین بن عربی فرماتے ہیں کہ قرآن کریم اگرچہ عرب کی زبان میں ارتالیکن رسول کے بیان کی ضرورت اس لیے ہوئی کہ جر کلام میں کچھ نہ کچھ اجمال ضرور ہوتا ہے ای دجہ سے کتابوں کی شرح اور ایک زبان سے دو سری زبان میں ترجمہ کی ضرورت ہوئی اس لیے حق تعالی نے فقا کتب ایسہ اور صحف ساویہ کے اتار نے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ انبیاء کے بیان اور تغییر کو بھی ان کے ساتھ ملایا۔ پس حفرات انبیاء صفیم السلام کتاب اللی کے مجملات کی تفصیل اور بیان میں حق تعالی شانہ کے قائم مقام ہیں۔ (کذا فی الیواقیت و الجواہر جلد ۲ صفحہ ۳۲ محث شائی شانہ کے قائم مقام ہیں۔ (کذا فی الیواقیت و الجواہر جلد ۲ صفحہ ۳۲ محث

الذا آیت کی سب سے زیادہ ممتد اور معتبر تغییر دبی ہوگ جو آخضرت میتن اور معتبر تغییر دبی ہوگ جو آخضرت میتن کی ایت کا نزول ہو دہ تو آیت کے معنی نہ سمجھ اور قادیان کا ایک دہقان کہ جو بدعتل اور بدفتم ہونے کے علادہ عربی زبان سے بھی کما حقہ واقف نہ ہو دہ آیت کا مطلب سمجھ جائے۔ نبی علادہ عربی خادیان کے محابہ کرام او آیت کا مطلب نہ سمجھیں اور منتبی قادیان کے کوئی پتلون دالے محابہ کرام کوئی مطلب سمجھ جائیں۔

حضرت الاستاذ مولانا الشاہ البيد محمد انور قدس الله سرہ فے وفات سے چند روز پيشخر فارى زبان ميں ايك مختر رساله خاتم السين مختر فرائى كے نام سے تحرير فرائى جس ميں آیت خاتم السين كى تغير فرائى اور جيب تغير فرائى ـ ناچز نے اس رساله كے لطائف اور معارف اپنى اس تاليف ميں لے ليے بيں ـ اور مسك الختام فى ختم النبوة على سيدالانام عليه افضل الصلوة والسلام اس كانام ركھا ہے ـ

حق تعالی شانہ سے ملتی ہوں کہ وہ اس تالیف کو قبول فرماے ربنا تقبل منا انکانت السمیع العلیم⊙ و نب علینا انکانت النواب الرحیم⊙

# دليل اول

#### شان نزول

زمانہ جالمیت سے عرب میں ہے رسم چلی آتی تھی کہ متبنی لینی منہ ہولے بیٹے کو حقیقی اور نسبی بیٹے کے بنزلہ سیجھتے تھے کہ جس طرح حقیقی بیٹے کے مرجانے یا طلاق دینے کے بعد باپ کے لیے بیٹے کی بیوی سے نکاح حرام ہے اسی طرح متبنی کے مرجانے یا اس کے طلاق دینے کے بعد متبنی کی بیوی سے باپ کے لیے نکاح حرام ہے۔

زید بن حارثہ جو اصل میں شریف النب سے بھین میں کوئی ظالم ان کو پکڑ

کر لے گیا اور غلام بنا کر ان کو کمہ مکرمہ کے بازار میں فروخت کر گیا۔ حضرت خد بجہ ا نے زید کو خرید لیا اور پکھ روز بعد آنخضرت سینٹر کی بہہ کر دیا۔ جب ہوشیار ہوگئے اور تجارتی سنر کے سلسلے میں اپنے دطن کے قریب سے گزرے تو بعض اقارب کو پہتہ چلا بالا خر ان کے والد اور ان کے بھائی آنخضرت سینٹر کی بھائی انخضرت سینٹر کی بھائی کے خضرت سینٹر کی الے کر زید کو ہمارے حوالے کر دیا

### امیرش نخوابد ربائی ذبند شکارش نجوید ظام اذکند

آپ مجھے اولاد سے بردہ کر عزیز رکھتے ہیں اور باپ سے زیاوہ مجھ سے محبت فرماتے ہیں۔ اس پر آخضرت منتفظ اللہ اللہ کے زید کو آزاد کر دیا اور اپنا مہنی بنا لیا۔ عرب کے وستور کے مطابق تمام لوگ زید کو 'زید میں مجد کمہ کر پکار نے گے۔ اس پر سے آیت نازل ہوئی:

وما جعل ادعیا کم ابناء کم ذلکم قولکم با فواهکم و الله یقول الحق و هو یهدی السبیل ادعوهم لا با نهم هواقسط عندالله ط "اور نمیں بتایا الله نے تمارے لے پالکوں کو تمارے بیئے" یہ محض تماری بات ہے جو اپنے منہ سے کتے ہو اللہ بی حق کتا ہے اور وبی سیدھا راستہ وکھا تا ہے۔ لے پالکوں کو ان کے باپ کی طرف نبت کر کیارا کرواللہ کے نزدیک میں ٹھیک انسان ہے۔

اس آبت کے نازل ہونے کے بعد محابہ فی ان کو زید بن محر کمنا چھوڑ دیا۔ زید بن عارش کئے۔ بعد ازاں حضرت زید کا نکاح آنخضرت مستنظم کی پوپھی زاد بمن حضرت زینب سے ہوا۔ گرجب کی طرح موافقت نہ ہوئی تو حضرت زید نے حضرت زینب کو طلاق دے دی۔ حضرت زید کے طلاق دینے کے بعد آنخضرت مستنظم کے بعد آنخضرت مستنظم کے بعد آنخضرت کی مقدادندی حضرت زینب سے نکاح فرمایا باکہ بعد آنخضرت کی رسم ٹوٹے ادر لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ مسبی کی یویوں سے بالمیت کی رسم ٹوٹے ادر لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ مسبی کی یویوں سے نکاح طال ہے اور آئندہ کی مسلمان کو اس میں کسی قتم کا انتباض خاطرنہ رہے۔ آپ مستنظم کی ایک خان فرمانا تھا کہ جابلوں اور منافقوں نے طعن شردع کیا

کہ اپنے بیٹے کی بیوی ہے تکاح کر لیا۔ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ ماکان محمد ابالحد من رجالکم ولکن رسول اللّه و خاتم النبین ط وکان اللّه بکل شئی علیمان

جس میں ان کے طعن کا جواب دیا گیا کہ محمد مصفی مارے مردول میں ہے کس کے نسبی اور حقیقی باپ نہیں 'کہ وہ فخص آپ کا نسبی اور صلبی بیٹا ہو اور اس کی بوی سے آپ کا تکاح حرام ہو اور قاسم اور طیب و طاہر اور ابراہیم بچین میں بی وفات یا گئے ان کے بوے ہونے کی نوبت نہیں آئی کہ ان کو رجل یعنی مرو کما جاتا اس لیے آیت شریفہ میں من رجالکم فرمایا اور من دکر کم یامن ابناء کم یا من اولاد کم نیس فرایا۔ الذا جب زیر آپ متن المای کے نبی بیٹے نہ ہوئے تو ان کی مطلقہ سے بلاشبہ نکاح جائز ہو گا اور اس پر طعن کرنا سرا سر ناوانی ہو گی۔ غرض میر کہ آپ میں میں اللہ میں میں سے کسی کے باپ نہیں لیکن روحانی حیات ے آپ متنافظ ب ی کے باپ یں اس لیے کہ آپ متنافظ اللہ ك رسول بين اور رسول امت كا روحاني باپ موتا ہے جيساكد ايك قرات ميں ہے واز واجه امهاتهم وهواب لهم اور اس اعتبار سے سب آپ متن المال كے روحانى بیٹے ہیں اور اس روحانی ابوت میں آپ تمام پیغیروں سے بستر اور برتر ہیں۔ اس لیے کہ آپ تمام نبوں کی مراور آخری پنیبرین قیامت تک آپ کی نبوت اور آپ بن کی روحانی ابوت کا دور وورہ رہے گا۔ بیہ ہرگز نہ ہو گاکہ آپ کے بعد اور کوئی نبی مبعوث ہو اور امت آپ کے ظل عاطفت سے نکل کراس جدید نبی کی زیر ابوت اور زیر تربیت آ جائے۔ ظاہری حیثیت سے آگرچہ حضرت آدم پیلے نبی اور بہلے رسول ہیں مگر روحانی اور نورانی حیثیت سے آنخضرت متن کا اور نورانی حیثیت سے پلے نی اور سب سے پیلے رسول ہیں۔ سب سے پیلے آپ ہی کا نور پیدا ہوا۔ آدم علیہ السلام کا ابھی خمیر می تیار ہو رہا تھا کہ روحانی طور پر آپ بی ہو چکے تھے۔ غرضیکہ ردحانی طور پر تو آپ پہلے روحانی باپ ہیں اور ظاہری طور پر آپ ہی تمام عالم کے لیے قیامت تک روحانی باپ ہیں۔ اور اللہ تعالی ہر چنر کی مصلحت کو خوب

جانا ہے جو تھم دیتا ہے وہ سراسر حکمت اور مصلحت ہی ہو آ ہے اور حضرت عیلی عليه السلام اخير زمانے ميں امتى مونے كى حيثيت سے آئيں گے ان كى آمدنى مونے کی حیثیت سے نہ ہوگ۔ تمام عمل در آمد شریعت محربیا بی پر ہوگا۔ شریعت عیسوب ر عمل نہ ہو گا بلکہ حضرت عیلی علیہ السلام کا آنا علامت اس بات کی ہے کہ انبیا کے تمام افراد و اشخاص ختم ہو چکے اس لیے پہلے ہی کو لانا پڑا۔ اس آیت شریفہ کا مقصور اس امر کا اعلان کرنا ہے کہ نبوت آپ متن المالی پر ختم ہو گئے۔ گذشتہ زمانہ میں یے بعد دیکرے انبیا آتے رہے مرآپ کے بعد کوئی نی نہ ہو گا اور جس آخری نی کی انبیاء کرام بیسین کوئی کرتے آئے اور لوگ اس آخری نی کے معظر رہے اس آیت میں اس کا اعلان کر دیا گیا کہ وہ آخری نی جس کا انتظار تھا وہ آچکا اب اس کے بعد کوئی نبی منتظر نہیں رہا ہی وہ آخری نبی بیں جن کالوگوں کو انتظار تھا۔ قرآن كريم نے جابجا يكے بعد ويكرے انبيا كے آنے كى اور سلسلہ نبوت کے جاری رہنے کی اور میکے بعد دیگرے انبیا و رسل کے آنے کی اطلاع وی ہے محر آ مخضرت صلى الله عليه وسلم ر آكر ختم نبوت كا اعلان فرما ديا- أكر حضور مستفر المناكبة ك بعد مجى سلسله نبوت كا جارى مو آاتو ختم نبوت كے اعلان كى بجائے بقاء نبوت كى اطلاع دی جاتی اور یہ بتلایا جاتا کہ انبیا سابقین کی طرح آپ کے بعد بھی انبیا و رسل آئیں کے بلکہ قرآن اور مدیث نے یہ اعلان کر دیا کہ آپ آ تری نی یں اور آپ کی امت آخری امت ہے۔

### خلاصہ کلام

یہ کہ آپ کی کے جسمانی باپ نہیں بلکہ روحانی باپ ہیں اور روحانی باپ کی کے جسمانی باپ نہیں بلکہ روحانی باپ کی حلت و حرمت کی وار و کی حلت و حرمت کا وار و مدار جسمانی ابوت پر ہے۔ روحانی ابوت پر عظمت و حرمت و شفقت و عنایت کے احکام مرتب ہوتے ہیں۔ مثلاً استاذ اور پیر روحانی باپ ہیں اور شاگرد اور مرید روحانی بیٹا ہے گر نکاح کی حلت و حرمت کے احکام یماں

جاری تہیں ہوتے۔

آیت ندکورہ کے پہلے جملہ میں ابوت جسمانیہ کی نفی فرمائی اور دو سرے جله من لین ولکن رسول الله من ایک شبه کا زاله فرایا جو پیلے جملہ سے پیدا ہوتا تھا وہ یہ کہ ابوت کی نفی سے شفقت کی نفی کا شبہ ہو آ تھا کہ شاید جب ابوت مشفی ہو گئ تو شفقت پدری جو ابوت کا خاصہ لازمہ ہے۔ وہ بھی متنفی ہو جائے تو ارشاو فرمایا که انخضرت متنا المنات کو تهارے ساتھ جسمانی ابوت کا علاقد نہیں لیکن علاقہ نبوت و رسالت ہے اور رسول امت کا روحانی باپ ہو تا ہے جو شفقت اور عنایت میں جسمانی باپ سے کمیں بڑھ کر ہو تا ہے اور چو تکہ بیٹا باپ کا وارث ہو تا ہے اس لیے اثبات ابوت توریث نبوت کو موہم تھی اس لیے شبہ کے ازالہ کے لیے و خاتم النبين كالفظ برهاياك امت أكرچ آپ كى روعانى اولاد ب كر منصب نبوت كى دارث نه ہوگ۔ منصب نبوت آپ ہر ختم ہو گیا۔ امت میں کوئی مخض بھی قیامت تک اس منصب کا وارث نہ ہو گا۔ البتہ امت کے علاء و صلحاء کمالات نبوت کے دارث ہوں گے گر منصب نبوت کا کوئی وارث نہ ہو گا۔ نبوت اور رسالت ختم ہو چک ایس کو سر معب سی کو نسین دیا جائے گا۔ یا یوں کمو کہ آپ سٹن کا ایک کی کمال شفقت بیان کرنے کے لیے بیہ لفظ بڑھایا گیا کہ ہر نبی اپنی امت پر شفیق اور مریان ہو آ ہے گر آپ شفقت میں سب سے برھے ہوئے ہیں اس لیے کہ گذشتہ انبیاء کرام کویہ توقع تھی کہ ہم ہے اگر کوئی چزرہ جائے گی۔ تو بعد میں آنے والے نی اس کی منجیل کر دیں گے گر آخری نبی کویہ توقع نہیں ہو سکتی اس لیے دہ اپنی امت کو وعظ اور نفیحت اور ارشاد اور تلقین میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھے گا۔ آپ کی مثال اس باپ کی سی ہے کہ جس کی اولاد کے لیے اس کے بعد کوئی گران اور خبر كيرال نه بو- چنانچه حضور اكرم مكن المناهجة جب ونياسے رخصت بوئے تو امت كے ليے ايى كامل اور كمل شريعت چھوڑى كه اب اس كے بعد كمى بى كى ضرورت نہیں رہی اس لیے کہ جب آپ کی شریعت موجود ہے تو گویا آپ خود بہ نفس نغیس موجود ہیں اور حضور مستشخصی کے ہوتے ہوئے نبوت کا دعویٰ بے حیائی اور

وْحثالی ہے۔

آیت ندکورہ کی تفسیر

آیت ذکورہ کو اچھی طرح سیھنے کے لیے چند امور کا سیھنا ضردری ہے ایک خاتم کے معنی' دوم نبی اور رسول میں فرق' سوم النین میں الف لام کس نشم کا ہے؟

#### امراول

خاتم بالفتح اور خاتم بالكر متعدد معنی كے ليے مستمل ہوتا ہے كينے ' انگشتری' مر' آخر قوم' ليكن ائمہ لغت نے اور علاء عربيت نے تفريح كى ہے كہ لفظ خاتم جب كى قوم يا جماعت كى طرف مضاف ہو گا تو اس كے معنى صرف آخر اور ختم كرنے والے كے ہوں گے۔ لغذا آيت ذكورہ ميں چونكہ خاتم كى اضافت نيين كى طرف ہو رہى ہے اس ليے اس كے معنى آخر النيين اور تمام نيوں كے ختم كى طرف ہو رہى ہے اس ليے اس كے معنى آخر النيين اور تمام نيوں كے ختم كرنے والے كے ہوں گے۔

اور خاتم کا ماوہ ختم ہے 'جس کے معنی ختم کرنے اور مرلگانے کے آتے ہیں اور مرلگانے کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ کسی شے کو اس طرح برزکیا جائے کہ اندر کی چز باہر نہ آسکے اور باہر کی چز اندر نہ جاسکے۔ کماقال تعالی ختم اللّه علی قلوبھم اللہ تعالی نے ان کے دلوں پر مرلگا دی کہ کفر اندر برد ہوگیا کہ اب اندر سے باہر نہیں نکل سکتا اور باہر ہے کوئی ہدایت اندر نہیں جا عتی اور مرچ نکہ سب عابر نہیں نکل سکتا اور باہر ہے کوئی ہدایت اندر نہیں جا عتی اور مرچ نکہ سب ایشل سے اخیر میں لگتی ہے اس لیے یہ لفظ اختام اور انتها پر ولالت کے لیے ضرب المثل سے اخیر میں لگتی ہے اس لیے یہ لفظ اختام کا در انتها پر ولالت کے لیے ضرب المثل بن گیا ہے کما قال تعالی یسقون من رحیق مختوم ختمہ مسک لین المل بن گیا ہے کہ قدر کی خوشبو اور لطافت باہر بنیں آسکے گی اور باہر سے کوئی چز اس کے اندر نہیں ہو سکے گی کہ اس کی لطافت نہیں آسکے گی اور باہر سے کوئی چز اس کے اندر نہیں ہو سکے گی کہ اس کی لطافت نہیں کی آ جائے۔ متنبی کتا ہے۔

اروح و قد خنمت على فوادى

بحبک ان يحل به سواکا

میں اس حال میں چاتا ہوں کہ تو نے میرے دل پر اپنی محبت کی الیمی مرلگا دی ہے کہ اندر سے تو تیری محبت باہر نہیں لکل سکتی اور باہر سے کسی اور کی محبت اندر داخل نهیں ہو سکتی۔ اس آیت میں دو قراتیں ہیں ایک خاتم بالکسری اور ایک فاتم بالفتح کی۔ فرق اتنا ہے کہ خاتم بالكسر صيغه اسم فاعل ہے معنی ختم كرنے والا اور غاتم باللتح اسم سے معنی آخر اور مهراور حاصل وونوں قرانوں کا ایک ہے وہ بیا کہ آنحضرت متنفظ المازي كا وجود باجود انبياء صلحم العلوة والسلام كوختم كرنے والا اور سلملہ نبوت پر مرکزنے والا ہے کہ آپ کے بعد کوئی اس سلملہ میں داخل نہیں ہو سكا اور آپ مَنْ الله الله على الله الله الله عنوت من واخل مو چكا وه اس سلسله ب نکل نہیں سکا۔ جاننا چاہیے کہ ختم کا منہوم، قبل کے احتداد کو مقفی ہے اور لفظ ا تعلاع عام ہے اس میں ما قبل کا امتداد شرط نہیں اس لیے خاتم کی اضافت المخاص کی طرف مناسب ہوئی اور اعتفاع کی اساد وصف نبوت و رسالت کی طرف مناسب ہوئی۔ اور جب یہ معلوم ہو کیا کہ ختم کا تعلق ماقبل کے ساتھ ہو تا ہے تو آپ کی خاتمیت کا تعلق انبیاء سابقین کے ساتھ ہو گانہ کہ انبیاء لاحتین کے ساتھ۔ اس لیے آپ کی سیاوت کا ظهور لیانته المعراج میں حضرات انبیاء علیهم العلوة والسلام کے ا جماع کے بعد ہوا۔ اور اس طرح قیامت کے دن آپ مشار کا کی ساوت اور خاتیت کا ظهور اس طرح ہو گاکہ تمام اولین و آخرین جمع ہوں کے اور سلسلہ شفاعت حفرت آدم علیہ السلام سے شروع ہو کر خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ مَتَوْنِينَا لِهِ مِنْ إِدر خَمْ مِو كا- شب معراج اور روز قیامت میں انہیں انبیاء كا ذكر بے جو آپ سے پہلے مبعوث ہوئے۔ آپ كے بعد مبعوث ہونے والے نى كا کهیں نام و نشان نہیں۔

قال ابن عباس يريدلولم اختم النبيين لجعلت له ابنا يكون بعده نبيا وروى عن عطاء ان الله لما حكم ان لانبى بعده لم يعطه ولدا ذكر ايصير رجلا (كذافي المعالم) ترجمہ = این عباس فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مرادیہ ہے کہ اگر میں آپ پر انبیاء کے سلملہ کو ختم نہ کرتا تو آپ کو میٹا عطا کرتا کہ جو آپ کے بعد نبی ہوتا عطام سے مردی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ فیملہ فرما دیا کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا تو آپ کو کوئی ایبا لڑکا نہیں دیا جو آئدہ چل کر مرد ہے۔

## امردوم

نی اور رسول میں فرق

جمهور علماء کا قول میہ ہے کہ نبی عام ہے اور رسول خاص۔ اصطلاح شریعت میں رسول اس کو کہتے ہیں کہ جو اللہ کی طرف سے جدید کتاب یا جدید شریعت لے كرآيا ہو اور نى وہ ہے جوبذرايد وى احكام خدادندى كى تبليغ كرنا ہو۔ نى كے ليے جديد كتاب اور جديد شريعت كابونا شرط نسي كماقال الله تعالى انا انزلنا التورة فیہا هدی ونور یحکم بھا النبیون یہ آیت انبیاء بی اسرائیل کے بارے میں اتری کہ جو توریت اور شریعت موسویہ کے مطابق تھم دیتے تھے۔ نی تھے مگر ان ك پاس نه كوكي مستقل كتاب على اور نه مستقل شريعت خلاصه بدكه رسول خاص ب اور نی عام ب اور آیت میں لفظ خاتم النمین کا بے خاتم الرسلین کا نمیں۔ عالانكه فابركلام كالمقتضى بير تفاكه خاتم الرسلين فرمات اس لي كه ولكن رسول الله ك بعد وخاتم المرسلين بظامر زياده مناسب تما اليكن بجائ لفظ خاص (يعنى بجائے رسول) کے لفظ عام استعال قرمایا لین خاتم النبیین قرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ آپ مطلقا " تمام انبیاء کے خاتم ہیں اور آپ پر مطلقا " نبوت ختم ہو گئ۔ مستغله بو يا غير مستغله نشريعيه بويا غيرنشريعيه اور جب نبوت ختم بوگي تو رسالت کا ختم ہوتا بدرجہ اولی معلوم ہو گیا اس کے کہ عام کی نفی خاص کی ننی کو متلزم ہے۔

#### امرسوم

ا تین میں الف لام استزاق کا ہے اس لیے کہ علاء عربیت کی تفری ہے کہ جو الف لام جمع پر داخل ہو وہ استغراق کے لیے ہوتا ہے۔ کماقال ابوالبقاء فی کلیانه ص ۵۲۲)

قال عامة اهل الاصول و العربية لام التعريف سواء دخلت على المفر داوالجمع تفيد الاستغراق الااذاكان معهودا.

ترجمہ = جمہور علماء اصول اور علماء عربیت سے کتے ہیں کہ الف لام تریف کا خواہ مفرد پر داخل ہو یا جمع پر مفید استخراق ہو تا ہے الاب کہ کوئی خاص معود اور معین مراد ہو۔

ادر جس فخص کو خدا تعالی نے ذرا بھی عقل سے حصہ عطا فرمایا ہے۔ وہ سجھ سکتا ہے کہ السین بیں الف لام عمد کا نہیں ہو سکتا ورنہ بیہ معنی ہوں گے کہ حضور یر نور مستر میں مخصوص اور معمود عبوں کے خاتم ہیں۔ تمام انبیاء کے خاتم نمیں اور ظاہرے کہ یہ معنی بالکل لغو اور مهمل ہیں اس میں آنخضرت مستور المالیا کی كوئى شان الميازى باقى نيس رہى اس ليے كه اس معنى كے لحاظ سے تو ہرنى كو كمى خاص قوم ادر خاص خطہ کے اعتبار سے خاتم السین کمہ سکتے ہیں۔ پھر آمخضرت من المنظم الله المرابع اور اگر یه کها جائے که استفراق عربی مراد ہے تو یہ بھی صحیح نہیں اس لیے کہ اصل استغراق میں استغراق حقیق ہے ادر استغراق عرفی مجاز ہے۔ حقیقت کے ہوتے ہوئے مجاز کی طرف رجوع نہیں کیا جا سکتا۔ علاوہ ازیں اشکال سابق پم عود کر آئے گا اور جب بے ثابت ہو گیا کہ ا تسین میں الف لام استغراق کا ہے اور استغراق سے استغراق حقیق مراد ہے تو معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ آپ سنت بوت کے تمام افراد اور افخاص کے خاتم ہیں۔ خواہ وہ منتقل نی ہوں یا کی کے تابع ہوں اور آپ مستفقی حقیقت" تمام انبیاء ملیم ا اسكوة السلام كے خاتم بيں۔ آپ كے بعد قيامت ہوكى كمي تتم كاكوئي نبي آنے والا

نیں۔ اب اس آیت سے ہر قتم کی نبوت کا انتقام معلوم ہو گیا اور اس اختال کی مخوائش نبیں رہی کہ آپ منتق میں۔

## آیت مذکورہ کی تفسیر خود قرآن کریم سے

خاتم النيس كے جو معنى ہم نے بيان كيے لينى آخر النيسن كے منام ائمہ لفت اور علاء عربيت اور تمام علاء شريعت عمد نبوت سے ليكر اب تك سب ك سب يى معنى بيان كرتے آئے ہيں۔ انشاء اللہ ثم انشاء اللہ تعالى ايك حرف بحى كتب تغيير اور كتب حديث بي اس كے خلاف نہ ملے گا۔ اب ہم مزيد توضيح كے ليے اس آيت كى ايك وو سرى قرات بيش كرتے ہيں جس سے اور مزيد وضاحت ہو جائے گی۔ وہ قرات بي ہے۔

ولكن نبياختم النبيين

ترجمہ = لیکن آپ ایسے بن میں جنہوں نے تمام عموں کو ختم کر دیا۔

یہ قرات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے جو تمام تقاسیر معترہ بیں منقول ہے اس قرات سے وہ تمام آویلات ادر تحریفات بھی ختم ہو جاتی ہیں جو مرزائی جماعت نے خاتم التمین کے لفظ میں کی ہیں اور انشاء اللہ تعالی ہم عقریب ان تاویلات کا ذکر کرکے ان کا جواب ویں گے۔

اور جس طرح آیت شریفہ میں دو قتم کی قراقیں ہیں۔ اس طرح احادیث میں دو قتم کی دوایتیں ہیں۔ اس طرح احادیث میں دو قتم کی روایتیں ہیں۔ بعض روایات میں خاتم التین کا لفظ آیا ہے اور بعض روایات میں ختم بی النبیاء بعیفہ ماضی معروف اور مجول آیا ہے جس کے صاف اور مریح منے ختم کرنے کے ہیں اس میں کسی آویل کی مخواکش ہی نہیں۔

## آیت مذکورہ کی تفسیر حدیث شریف اور اقوال صحابہ ہے

حصرت ثوبان والع عدس مروى بكر رسول الله متر الله على فرايا: انه سيكون في امتى كذابون ثلثون كلهم يزعم انه نبى و اذا خاتم

النبيين لانبى بعدى (رواه مملم)

ترجمہ = تحقیق میری امت میں تئی بوے بوے کذاب اور وجال ظاہر موں کے ہر ایک کا زعم یہ ہو گاکہ میں نی ہوں اور طالاتکہ میں خاتم التمان ہوں میرے بعد کوئی نی نہیں۔

اس حدیث بیں غور کرنے سے چند باتیں معلوم ہو کیں۔

اول سے کہ آخضرت کی آگا گھی ہے اس امری پیشین کوئی فرمائی کہ آپ کے بعد صرف جھوٹے مرعیان نبوت پیدا ہوں کے کوئی نی پیدا نہ ہوگا۔ نبوت جھ پر ختم ہو گئ آگر کسی قتم کی نبوت باتی ہوتی تو یوں ارشاد فرماتے کہ میرے بعد نی بھی آئیس کے اور دجال و کذاب بھی۔ دیکھو آگر نبی ہو تو اس کی اطاعت کرنا اور جو کذاب و دجال ہو اس سے پر بیز کرنا۔ آخضرت کی آئیس کے امات کو مطلقا" کذاب و دجال ہو اس سے پر بیز کرنا۔ آخضرت کی آئیس کا امت کو مطلقا" صرف سے ہدایت فرمانا کہ دیکھو جو قض بھی میرے بعد نبوت کا دعوی کرے بے آبل اس کو گذاب و دجال سجستا ہے اس امری صریح دلیل ہے کہ اب آپ کی آئیس کے بعد کسی قتم کی نبوت باتی نہیں رہی۔

دوم یہ کہ دہ جھوٹے بدئی امتی اور مجری ہونے کے بدئی ہوں گے جیساکہ سیکون فی امتی کذابون کے لفظ سے معلوم ہو آئے اس لیے کہ اس کا مطلب یہ ہم کہ یہ جھوٹے نی لوگوں کو میری نبست سے دھوکہ دیں گے اس لیے کہ اگر علی الاعلان آپ میٹوٹر ہیں ہو تا ہم المان کریں تو علی الاعلان آپ میٹوٹر ہیں نہ آئے۔ آپ کی طرف اپنی نبست کریں گے ادر پھر اس دھوکہ میں نہ آئے۔ آپ کی طرف اپنی نبست کریں گے ادر پھر اس دھوکہ میں کو اور پھر اس دھوکہ سے لوگوں کو اپنی نبوت کی دعوت دیں گے۔

موم یہ کہ آپ نے ان جھوٹے مدعمیان نبوت کے جھوٹا ہونے کی ولیل یہ
بیان فرمائی کہ وہ یہ گمان کرے گا کہ میں نبی ہوں اور حالاتکہ میں آخری نبی ہوں
معلوم ہوا کہ وجال اور کذاب ہونے کے لیے فقط دعویٰی نبوت کافی ہے کسی اور
ولیل کی حاجت نہیں۔

امام اعظم ریلیج کے زمانہ میں کمی فخص نے نبوت کا وعویٰ کیا اور اپنی نبوت پر ولا کل چیش کرنے کے لیے مهلت ما گئی تو امام اعظم ؓ نے فتوی دیا کہ جو فخص اس کی نبوت کی ولیل طلب کرے گا وہ کافر ہے اس لیے کہ وہ ارشاد نبوی "لانہی بعدی" کا محراور کمذب ہے۔

چارم یہ کہ جملہ "لانبی بعدی" "جملہ" "انا غاتم السین" کی تغیرہے اور لاننی جنس کا ہے جو نکرہ پر داخل ہوا جس کا مطلب یہ ہوا کہ میرے بعد یہ جنس عی ختم ہے۔ اور جنس نی کا کوئی فرد بھی میرے بعد مستحق نہ ہو گا اور چو تکہ نی عام ہے کہ خواہ صاحب شریعت ہو یا کسی کا آلح ہو اور رسول خاص ہے اسلے لائی بعدی مطلق نی کی ننی قرما دی کہ آپ کھٹے ایک گا تا جو کوئی نی نہ ہو گا خواہ تشر حی مصل مطلق نی کی فتمیں ہیں۔ اور جب سرے سے مقسم ہو یا غیر تشر حی۔ کیو تکہ یہ تو مطلق نی کی فتمیں ہیں۔ اور جب سرے سے مقسم عی نہ رہا تو فتمیں کمال متحقق ہو سکتی ہیں اقسام کا بدون مقسم کے اور افراد کا بدون کل کے پایا جانا عقدا" محال ہے۔

پنجم ہے کہ اس حدیث سے ہے امر بخرلی واضح ہو گیا کہ خاتم النمین کے معنی
آ خر النمین کے ہیں اور یہ معنی نہیں کہ آپ میٹی کھی ہے انہیا کی مریا زینت ہیں۔
اس لیے کہ حدیث کا یہ جملہ آپ میٹی کھی ہے ہویان نبوت کے جھوٹے ہونے کی
دلیل میں ارشاد فرمایا ہے کہ ان مدعیان نبوت کے جھوٹا ہونے کی دلیل یہ ہے کہ
میں خاتم النمین ہوں میرے بعد کوئی ٹی نہیں اس لیے ان کا دعویٰ نبوت ان کے
جھوٹا ہونے کی دلیل ہے پس اگر خاتم النمین کے معنی مراور زینت کے لیے جائیں
تو ان کے جھوٹا ہونے کی ولیل کیے ہوگی۔ بلکہ حدیث کے معنی یہ ہوں گے کہ
میرے بعد بہت سے گذاب اور دجال نبوت کا دعویٰ کریں گے اور طالا تکہ میں نبول
کی مربوں میری مرسے ٹی بنیں سے اور طال برہے کہ یہ معنی بالکل لغو اور ممل ہیں
اور جملہ لائی بعدی کے صریح متاقض اور منائی ہیں بلکہ انا خاتم النمین کے بعد لائی
بعدی کا اضافہ اس امر کی صریح دلیل ہے کہ خاتم کے معنی مرکے نہیں بلکہ آ خر کے

میں ادر اس طرح سند احد اور مجم طرانی میں حذیفہ بن الیمان ﷺ سے مرفوعا "ب الفاظ مروی ہیں:

اناخاتم النبيين لانبى بعدى

ترجمه = ميں خاتم التين مول ميرے بعد كسى فتم كاكوكى في نسيل-

اس روایت میں بھی خاتم التمین کے بعد جملہ لائی بعدی بطور تغیر فدکور ہے اور اس وجہ سے اس جملہ کا پہلے جملہ پر عطف نہیں کیا گیا اس لیے کہ بلاغت کا قاعدہ ہے کہ جب جملہ فائیہ جملہ اولی کے لیے عطف بیان ہو تو پھر عطف ناجائز ہو جاتا ہے۔ اس لیے کہ عطف نشق چاہتا ہے تغایر کو عطف بیان چاہتا ہے کمال اتحاد کو اور کمال وحدت اور مغائرت جمع نہیں ہو سکتی۔ ایک اور حدیث لیجئے جس سے اس آیت کی تغیر ہوتی ہے۔

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلى و مثل الانبياء كمثل قصر احسن بنيانه ترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه الاموضوع تلك اللبنته فكنت انا سددت موضع اللبنته ختم بى البنيان و ختم بى الرواية فانا اللبنته وانا خاتم النبيين متفق عليه مشكوة شريف باب فضائل سيد المرسلين صلوت الله و سلامه عليه

ترجمہ = ابو ہریرہ دا ہے مردی ہے کہ آخضرت مشر کا ایک ارشاد فرمایا کہ میری اور انبیاء طبعم السلام سابقین کی مثال ایک ایسے محل کی سے کہ جو نمایت خوبصورت بنایا گیا ہو گراس میں ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی گئی ہو۔ لوگ تعجب سے اس محل کو دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک اینٹ کی جگہ کو پر ایک اینٹ کی جگہ کو پر ایک اینٹ کی جگہ کو پر کر دیا ہے اور وہ ممارت مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر

ی ہوں اور میں عبوں کا ختم کرنے والا ہوں۔

ہر چیزی ایک ابتدا ہوتی ہے اور ایک انتا ای طرح ممارت نبوت کی بھی
ایک ابتدا ہے اور ایک انتا۔ اس ممارت کی ابتدا حضرت آدم علیہ السلام ہے ہوئی
اور خاتم الانبیاء مستر المحلی پر یہ ممارت ختم ہوئی۔ قصر نبوت کی شخیل کے لیے ایک
اینٹ کی جگہ باتی تھی آپ مستر المحلی ہوگی اب اس میں کی اینٹ کی جگہ باتی نہیں
اور قصر نبوت کی ممارت بالکل ممل ہو گئی اب اس میں کی اینٹ کی جگہ باتی نہیں
کہ اس میں کی مشریعی یا غیر مشریعی نبوت کی اینٹ داخل ہو سکے۔ مرزا
صاحب قصر نبوت میں اپنی ایک اینٹ داخل کرنا چاہتے ہیں لیکن وہاں کوئی جگہ
نہیں۔ اندا وہ اینٹ چونکہ قصر نبوت کا جزء نہیں بن سکتے۔ اس لیے اس کو کہیں
اوھر ادھر پھینک دیا جائے گا۔ ذرا سوچنے کا مقام ہے کہ جب آپ کے صاحبزادے
حضرت ابراہم اور حضرت عمر اور حضرت علی کے جب آپ کے صاحبزادے
مخترت ابراہم اور حضرت عمر اور حضرت علی کے نے قصر نبوت میں کی قتم کی
مخترت ابراہم اور حضرت عمر اور دسور قادیان کے لیے کماں جگہ نکل سکتی ہے۔
البتہ کفراور دجل کی ممارت میں اس قتم کی اینٹ کونے کا سرا ہو سکتی ہے۔

### خلاصہ کلام

یہ کہ خاتم النمین کے معنے تو آخر النمین ہی کے ہیں جس نی پر یہ آیت اتری اس نے اس آیت کے یکی معنی سمجھے اور یکی سمجھائے اور جن صحابہ نے اس نی سے قرآن اور اس کی تقیر پڑھی انہوں نے بھی یکی معنے سمجھے فسن شا فلیومن ومن شاء فلیکفر الغرض حق روز روش کی طرح واضح ہے کی شم کے شک و شبہ کی مخبائش نہیں اور اگر اس کے بعد بھی کوئی شک باتی رہے تو پھر میں وہی عرض کروں گا جو حضرت الاستاذ مولانا الشاہ سید محمد انور نور اللہ وجہ یوم الفیامتہ و خفر آمین) نے اپنے فارس رسالہ خاتم النسین ص ۱۲ میں تحریر فرمایا ہے:

از حال ایس محدولاں چناں معلوم می شود کہ اگر حق تعالی سوگند خورد کہ مراد

من ایس است کہ من بعداد لیے کو نہ کدام نبی خواہم فرستاد گفتند کے ہاں ہاں

لفظ ہمن است کہ تو تفتی لیکن مراد تو است کہ ایس سلسلہ را جاری داری
بطریق۔

رجمہ = ان بدنعیب اور محروم القسمت لوگوں کے حال سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اگر حق تعالیٰ شانہ بھی شم کھا کر فرمائیں کہ خاتم النیسن سے میری مراو سے کہ آپ مستفل اللہ ہمی شم کھا کر فرمائیں کہ بعد ہواب سے کہ آپ مستفل اللہ ہمیں کی ہمیں جمیوں گا تو یہ بدنھیب جواب میں کیس کے کہ بال بال یہ لفظ (خاتم النیسن) کا تو درست ہے گر آپ کی مراو سے کہ یہ سللہ نبوت فلال طریق سے اب جاری رکھیں گے۔

## مرزائي مفسر كااعتراف واقرار

مرزا محمہ علی لاہوری مرزائی نے اپن تغیر میں اس امر کا صاف اعتراف کیا ہے کہ ختم نبوت کے بارے میں جو احادیث آئی ہیں وہ آیت خاتم النبین کی تغیر ہیں چنانچہ اپنی تغیر میں لکھتے ہیں:

"اور فاتم کے معنی مربھی ہیں اور آخر بھی اور کی قوم کے فاتم اور فاتم کے مراد ان میں اے آخری ہونا ہے خنام القوم و خاتمهم و خاتمهم آخرهم (ل) اور فاتم اور فاتم ہارے نی میٹائی ہے کے اساء میں سے ہیں اور فاتم السین اور فاتم السین کے منے ہیں آخری نبی (ل) اور آپ کو فاتم السین کم منی میں آخری نبی (ل) اور آپ کو فاتم السین کے معنی کما اس لیے کہ نبوت کو آپ کے ساتھ ختم کر دیا۔ (غ) خاتم النبیسین کے معنی لفت سے اوپر بیان ہو بچے ہیں۔ انبیاء علیم السلام ایک قوم ہیں اور کی قوم کا فاتم یا فاتم ہونا صرف ایک ہی معنی رکھتا ہے لین ان میں سے آخری ہونا۔ پس نبول کے فاتم کا فاتم کے معنی نبول کی مرشیں ہلکہ آخری نبی ہیں۔ یہاں ان سب احادیث کے نقل فاتم کے معنی نبوں کی مرشیں ہلکہ آخری نبی ہیں۔ یہاں ان سب احادیث کے نقل

كرلے كى مخائش نبيں جن ميں خاتم النمين كى تشريح كى عنى ہے يا جن ميں الخضرت من المارية ك بعد ني كاند آنا مان كياكيا ب اوريد احاديث متواتره بي جو محابد كرام كى ايك بدى جاعت سے مردى ميں اور امت كا اس ير اجماع ہے ك المخضرت مَتَنْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى المُّناسُ ي تغیر زبان نبوی سے مردی ہے متنق علیہ ہے مثلی و مثل الانبیاء کمثل رجل بنى بيتا الاعسنه واجمله الاموضع لبنة من زاوية فعجل الناس يطوفون بهو يتعجبون لهو يقولون هلا وضعت هذه اللبنته قال فانا اللبنته وانا خاتم النبيين- يعنى ميرى مثال اور عيول كى مثال ايك فض كى مثال ہے جس نے ايك گھر بنایا اور اسے اچھا اور خوبصورت بنایا سوائے کونے کی اینٹ کے تو لوگ اس کے گرد گھومتے اور تعجب کرتے اور کہتے سے اینٹ کیوں نہیں لگائی سومیں وہ اینٹ بول اور میں خاتم النمين مول اور دو سرى حديث متفق عليه ميل لفظ خاتم النمين كى تغیریوں کی ہے انه سیکون فی امنی ثلثون کذابون کلهم يزعم انه نبى واتا خاتم النبيين لا نبى بعدى لين ميرى امت من تيس كذاب مول كم برايك ان سے وعویٰ کرے گاکہ وہ نی ہے اور میں خاتم التمسن مول میرے بعد کوئی نی نیں اور تیری مدیث میں جو مسلم 'ترندی ' نسائی کی ہے یہ ذکر ہے کہ مجھے چھ چزوں میں دو سرے انبیاء کرام ملیم السلام پر نضیات دے گئی ہے جن میں چھٹی ہے ہے کہ ختم بی النبیون لین میرے ساتھ ہی ختم کے گئے ہیں۔ دہاں بجائے خاتم ا انتسن کے یہ لفظ رکھ کر بتا دیا کہ خاتم النمسن سے بھی مراد ہے نہ کچھ اور 'وہ احادیث جن میں آپ کے آخری نی ہونے کا ذکر ہے اور وہ بھی ورحقیقت خاتم النين كى تغيرى بي بت ى بي مثلا ايك حديث مي ب كه بي اسرائيل مي بي کے بعد نبی آیا تھالیکن میرے بعد نبی نہ آئے گا بلکہ خلفاء ہوں کے اور ایک مدیث میں ہے کہ میرے بعد کوئی نی ہو آ تو عمر ہو آ۔ اور ایک میں ہے کہ علی کی نبست میرے ساتھ وہی ہے جو ہارون کی موسی کے ساتھ۔ لیکن میرے بعد کوئی ٹی سیس ہے اور ایک میں ہے کہ میرا نام عاقب ہے اور عاقب وہ ہے کہ جس کے بعد کوئی نی نہ ہو۔ انا العاقب والعاقب لیس بعدہ نبی اور ایک بی ہے کہ نبوت بی ہے کچھ باتی نہیں رہا گر مبشرات اور ایک بی ہے کہ نبوت اور رسالت منقطع ہو گی اور وس حد ۔ شوں بی ہے لانبی بعدی لینی میرے بعد کوئی نی نہیں اور الی حدیثیں جن بی آپ کو آخری نی کما گیا ہے چھ بیں۔ اس قدر زبروست شماوت کے ہوتے ہوئے کی مسلمان کا آخضرت میں میں کامہ سامان جی ہونے سے انکار کرنا بینات اور اصول وہی سے انکار ہے۔ "افتی کلامہ سامان جی طبع ہے۔

## مرزائی مفسرے ایک استفسار

مرزائی مغرنے اخیر ہیں اس امر کا صاف اقرار کیا ہے کہ حضور مستفلیلیں کے آخری نی ہونے کا انکار اصول دین کا انکار مرت کفرہ اب سوال دین کا انکار مرت کفرہ اب سوال یہ ہے کہ آیا مرزا صاحب ان آیات بینات اور اصول دین کا دی کے منکر تنے یا نہیں۔ مرزا صاحب کی بے شار عبارات سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ مرزا صاحب نبوت کے مدی تنے اور حضور مستفلیلیں کے آخری نی ہونے کہ مرزا صاحب نبوت کے مدی تنے اور حضور مستفلیلیں کے آخری نی ہونے کے منکر تنے قو مرزا صاحب اس اصول دین کے انکار کی بنا پر کافر ہوئے یا نہیں۔ نیز مرزا بشیر الدین محوو صاحب جو ختم نبوت کے منکر بیں وہ آپ کے نزدیک کافر بیں یا نہیں اور اگر نہیں اور اگر کافر بیں اور اگر کافر بیں اور اگر کافر بیں اور اگر کافر بیں قو ان کی تنافیر کا اعلان ضروری ہے آکہ عوام کو اشتاہ نہ رہے۔

نیز جو مسلمان حضور اکرم میتریکی کو خاتم السین سمجھتے ہیں اور مرزا صاحب کو بھی ہیں اور جو اوگ مرزا صاحب کو نبی صاحب کو بھی ہیں اور جو لوگ مرزا صاحب کو نبی مانتے ہیں اور حضور میتریکی کی ختم نبوت کے مکر ہیں ان کو مسلمان سمجھتے ہیں اس کی کیا دجہ ہے۔

## ختم نبوت پر مرزاصاحب کی تفریحات

اب میں یہ واضح کرتا چاہتا ہول کہ دعویٰ نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب ختم نبوت کے قائل تھے اور خاتم النمین کے یمی معنی سجھتے تھے کہ جواب تک تمام امت نے سمجے کہ آپ مستفاد اللہ آخری نی ہیں اپ مستفاد اللہ کے بعد کوئی دو سرانی نہیں ہو سکا۔

(تمامته البشري مغه ۲۷ و ۲۷ روحانی تزائن ص ۲۰۰ ج ۷

یں آیت ماکان محمد ابا احد ان کی تشریح کرتے ہوئے مرزا صاحب کھے ہیں۔ "ہمارے نی علیہ السلام فاتم النہیں ہیں۔ بغیر کی اسٹناء کے اور ہمارے نی میٹنائی نے بھی ارشاد فرمایا ہے کہ میرے بعد کوئی نی نہیں ہوگا۔ اگر آنخضرت کے بعد ہم کی نی کے ظہور کے بجوز بنیں گے تو نبوت کا دروازہ بند ہونے کے بعد اس کے مطنے کے قائل ہو جائیں گے اور یہ اللہ تحالی کے وعدہ کے ظاف ہے۔ مارے نی علیہ السلام کے بعد کس طرح کوئی نی آ سکتا ہے؟ حالا تکہ آپ میٹنائیں ہمارے نی علیہ السلام کے بعد کس طرح کوئی نی آ سکتا ہے؟ حالا تکہ آپ میٹنائیں ہمارے نی علیہ السلام کے بعد کس طرح کوئی نی آ سکتا ہے؟ حالا تکہ آپ میٹنائیں ہمارے نی علیہ السلام کے بعد کس طرح کوئی نی آ سکتا ہے؟ حالا تکہ آپ میٹنائیں ہمارے نی کی اس کے بعد وحی کا انتظام ہو چکا ہے اور نی آپ میٹنائیں کے ساتھ ختم ہو چکے ہیں۔ "

اور ازاله الاوبام صفحه ۵۲۲ روحانی خزائن ص ۳۸۰ ج سر لکھتے ہیں کہ "
می کیوں کر آسکنا وہ رسول تھا اور خاتم التمین کی دیواریں اس کو آنے ہے روکن
ہے "اور پھرای ازاله الادبام کے صفحہ ۵۳۳ روحانی خزائن ص ۳۸۷ ج سر لکھتے
ہیں "لیکن وجی نبوت پر تو تیرہ سو برس سے مرلگ گئ ہے کیا ہے مراس وقت ٹوٹ
جائے گی" (اور حامتہ البشری ص ۹۷ روحانی خزائن ۲۹۷ ج کیا ہے مواکان لی ان ادعی
النبوة واخر ج من الاسلام و الحق بقوم کافرین ہے بچھ سے کیے ہو سکتا ہے کہ
میں نبوت کا دعوی کرکے اسلام سے خارج ہو جاؤں اور کفار سے جا ملوں۔")

اور ازالد الادبام صفحہ ۱۳۰ روحانی نزائن م ۵۱۱ ج سر کلستے ہیں "قرآن کریم بعد غاتم النمین کے کمی رسول کا آنا جائز نہیں رکھتا خواہ وہ نیا رسول ہو یا پرانا ہو کیونکہ رسول کو علم وین بتوسط جرائیل ملتا ہے اور باب نزول جرائیل بہ پرایہ وی رسالت مدود ہے یہ بات خود ممتنع ہے کہ دنیا میں رسول تو آئے اور سلسلہ وی رسالت نہ ہو۔"

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن کریم خاتم النسن کے بعد ند کی

یے نمی کا آنا جائز رکھتا ہے اور نہ کسی پرانے نمی کا پس اگر مرزا صاحب سے نمی ہیں تو تب نہیں آ سکتے اور اگر پرانے نمی ہیں تو تب بھی نہیں آ سکتے۔ خود مرزا کے اقرار سے دروازہ بند ہے۔

مامته البشري صغه ۳۴ روحاني خزائن ص ۲۰۰ ج ٧ بي لکھتے ہيں:

واما ذكر نزول عيسلى بن مريم فماكان لمومن ان يحمل هذا الاسم المذكور فى الاحايث على ظاهر معناه لانه يخالف قول الله عزوجل ماكان محمد ابا احدمن رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين الاتعلم ان الرب الرحيم المنفضل سمى نبينا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء بغير استشنا و فسره نبينا صلى الله عليه وسلم فى قوله لا نبى بعدى ببيان واضح للطالبين ولوجوزنا ظهور نبى بعد نبينا صلى الله عليه وسلم لجوزنا انفتاح باب وحى النبوة بعد تغليقها وهذا خلف .... وكيف لحيى نبى بعدر سولنا صلى الله عليه وسلم وقد انقطع الوحى بعد وفاته و يحيى نبى بعد رسولنا صلى الله عليه وسلم انعتقد ان ابن مريم ياتى و ينسخ ختم الله به النبياء لا رسولنا صلى الله عليه وسلم انعتقد ان ابن مريم ياتى و ينسخ بعض احكام القر آن ويزيد بعضا ـ

لین عینی علیہ السلام کے نزول کے بارے میں کمی مسلمان کو جائز نہیں کہ
اس کلام کو جو حدیث میں آیا ہے ظاہری معنی پر محمول کرے کیونکہ آیت ماکان
محمد ابا احد الے کے ظاف ہے کیا تم کومعلوم نہیں کہ اللہ تعالی نے آنخضرت
محمد ابا احد الے کے ظاف ہے کیا تم کومعلوم نہیں کہ اللہ تعالی نے آنخضرت
محمد ابا احد الے کا تام خاتم الانبیاء رکھا ہے اور اس میں کمی کا استثنا نہیں کیا اور پھر اس
خاتم التین کی خود اپنے کلام میں تغییر فرماتے ہوئے فرمایا لانبی بعدی جو سجھنے
فاتم التین کی خود اپنے کلام میں تغییر فرماتے ہوئے فرمایا لانبی بعدی جو سجھنے
والوں کے لیے واضح بیان ہے۔ اگر ہم جائز رکھیں کہ آپ کے بعد کوئی نی آ سکتا
ہے تو لازم آ آ ہے کہ وروازہ وی نبوت کا بند ہونے کے بعد کھل جائے۔ اور آپ
کے بعد کوئی نی کیسے آ سکتا ہے حالانکہ وی نبوت منقطع ہو چکی ہے۔ اللہ تعالی نے
آپ کے ساتھ تمام انبیاء علیم السلام کو فتم کر دیا ہے کیا ہم اعتقاد رکھیں کہ عینی

عليه السلام آئين اور وي خاتم الانجياء بنين نه جارك رسول ""

مرزا صاحب کی ان تمام عبارات سے اور خصوصا اس افری عبارت سے بیہ صاف ظاہر ہے کہ خاتم السمن کے معنی آخری بنی کے جیں اور مقصود آبت کا بیہ ہے کہ آپ مستن کے معنی آخری بنی ہو گیا ہے اور خاتم السمن کے ایس مستن کے ایس مستن کی آمد سے نبوت کا دراوزہ بند ہو گیا ہے اور خاتم السمن کی بعد نہ کوئی پراتا نبی آسکتا ہے اور نہ نیا نبی۔ اور مرزا نے بیہ بھی نصری فرمادی کہ آخضرت مستن بنا ہی بعدی میں باعتبار معنی کے کوئی فرق نبیں اس لیے معلوم ہوا کہ خاتم السمن اور لانی بعدی میں باعتبار معنی کے کوئی فرق نبیں اس لیے معلوم ہوا کہ خاتم السمن اور مغر متحد بالذات ہوتے ہیں۔

### أيك شبه إوراس كاجواب

شبہ یہ ہے کہ مرزا صاحب کی یہ تجریرات نومبرا ۱۹۰ سے پیش ترکی ہیں کہ جس وقت مرزا صاحب کو نبوت نہیں ملی تقل اللہ تمام تحریریں منسوخ کی جائیں گی۔ کی۔

جواب اید ہے کہ شخ عقائد میں جاری نہیں ہو آ شخ احکام میں ہو آ ہے یہ عامکن ہے کہ جو بات پہلے کفر کی عقی وہ بعد میں اسلام بن جائے۔ نیز انمیا کفرے ' قبل از نبوت بھی پاک ہوتے ہیں۔ نیز بدعش اور بدفهم بھی نبی نہیں ہو سکیا۔

# مرزائی جماعت سے ایک سوال

مرزا صاحب کی ان تمام عبارات سے بیہ بات روز روش کی طرح واضح کے دعوائے نبوت سے پہلے مرزا صاحب بھی خاتم التین کے سے وی جھتے تنے کہ جو تیرہ سو برس سے تمام دنیا کے مسلمان سجھتے چلے آئے اور کسی نئے اور پرانے نبی کا آنا ختم نبوت کے منافی سجھتے تنے اور ختم نبوت کا اٹکار اور خاتم الانبیا کے بعد وعوائے نبوت کو کفر بتلاتے تنے۔ مرزا صاحب کا یہ پہلا عقیدہ تھا اور اب دعوائے نبوت کے بعد مرزا صاحب خاتم التین کے دو سرے معنی بیان کرتے ہیں جس کی بناء

رِ نبوت کا جاری ہونا ضروری ہوگیا اور جس ند بہ میں وی نبوت نہ ہو وہ شیطانی اور لعنتی ند ہب وہ شیطانی اور لعنتی ند ہب کملانے کا مستحق ہے میں ۱۳۹ براہیں احمد یہ حصد پنجم روحانی خرائن میں ۱۳۰۷ ج ۱۱--- اور یہ کتے ہیں کہ جو مختص یہ کے کہ رسول اللہ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگاوہ وین وین نہیں اور نہ وہ نبی نبی ہے۔

(پراچین احدید حصہ پنجم می ۱۳۸ روحانی خرائن می ۳۰۹ ج۲۱)

## اب سوال بہ ہے

کہ خاتم النین کے کون سے معنے صحح ہیں۔ پس آگر خاتم النیسن کے جدید منے صحح موں (کہ جو مرزا صاحب نے وعوائے نبوت کے بعد بیان کے اور جس کی یتا پر نبوت کا جاری رہنا ضروری ہوا) تو یہ لازم آئے گاکہ اس تیرہ صدی میں جس قدر بھی مسلمان اس عقیدہ پر گزرے وہ سب کافراور بے ایمان مرے۔ گویا کہ عہد محابہ کرام سے لے کر اس وقت تک تمام امت کفر بر گزری اور وعوائے نبوت سے پیلے خود مرزا صاحب بھی جب تک ای مابقہ عقیدہ پر رہے کافر رہے۔ وعوائے نبوت کے بعد مرزا صاحب کا ایمان صحح اور ورست ہوا۔ اور پیاس برس تک مرزا صاحب کفراور شرک کی گندگی میں آلودہ اور ملوث رہے اور غبادت اور بدعقلی کے واغ سے واغی رہے کہ پہاس برس تک آیات اور احادیث کا مطلب غلط سجھتے رہے اور تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ کافراور غبی نبی نہیں ہو سکتا۔ اور جو فض تمام امت کی تخفیرد منلیل اور تحمین و تجیل کرما ہو وہ بالا اجماع کافر اور مراہ ہے اور اگر خاتم النین کے پہلے منے صحیح ہوں جو تمام امت نے سمجے اور مرزا صاحب بھی دعوائے نبوت سے پہلے دہی سجھتے تھے تو لازم آئے گاکہ پہلے لوگ توسب مسلمان ہوں اور مرزا صاحب وعوائے نبوت کے بعد سابق عقیدہ کے بدل جانے کی دجہ سے خود اپنے اقرار سے کافر اور مرتد ہو جائیں۔ غرض میر کہ خاتم ا کسین کے جونے بھی مینے لیے جائیں۔ مرزا صاحب ہرصورت میں کافرہیں۔

چند اوہام اور ان کا ازالہ

آیت خاتم السین کی تغیر واضح ہو چکی ہے۔ اب اس میں کسی متم کے شک اور شبہ کی گفتان نہیں لیکن مرزائی صاحبان باوجود حق داضح ہونے کے پر بھی شک اور شبہ میں پڑے ہوئے ہیں۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان ادہام کا بھی ازالہ کر دیا جائے شاید حق تعالیٰ شانہ کی توفق سے امر حق ان کی سجھ میں آ جائے۔ وماذلک علی اللّه بعزیز۔

### وہم اول

اگر خاتم التین کے بید معنی ہیں کہ آپ سے الماہ کے بعد کوئی ہی نہ ہوگا تو اخیر زمانہ میں معزت میٹی علیہ السلام کا نزول جو مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے کیے صحح ہوگا۔

ازالہ : خاتم النسن کے معنی یہ ہیں کہ آپ مستن اللہ کے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا ہیں آخری اولاد اور آخری بیٹے کے یہ معنی ہیں کہ اس کے بعد کوئی بیٹا پیدا نہیں ہوا' اور حفرت عیلی علیہ السلام آپ سے پہلے پیلر ہوے اور آپ سے پہلے پیلر ہوے۔ البتہ مرزا صاحب آخضرت مستن اللہ کے بعد پیدا ہوا الذا مرزا صاحب کا دجود تو ختم نبوت کے معال مو گالین حفرت عیلی علیہ السلام کا زول ختم نبوت کے معارض نہ ہوگا۔ حفرت آدم علیہ السلام کی اولاد عی بہت سے پیلر پیدا ہوئے گر سب سے اخر عی آخر میں آخضرت مستن اللہ الله کی اولاد عی بہت کے حدیث عی ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام آسان سے زمین پر اڑے اور یمال آکر دل گرایا تو حضرت جبرل نے اوان دی اور اس عی اشھدان محمد رسول الله کما تو حضرت آدم علیہ البیام کی اولاد عین ہیں تو یہ جواب ویا:

آخر ولدک من الانبياء (رواه ابن عسار) ترجمه = پیفبرول می آپ کے آخری بیٹے ہیں۔

لینی آپ کی اولاد میں سب سے آخری نی آپ مستنظام پیدا ہوں گے اور حضرت میلی علیہ السلام آپ سے پہلے نی ہو بھے البت ان کی عمر آخضرت

مستر کی بعثت سے دیاوہ طویل ہوئی۔ آخضرت مستر کی بعثت سے مدہا سال پہلے حصرت سیکی علیہ السلام زندہ آسان پر اٹھائے گئے اور انجی زندہ ہیں۔ اخیر زمانہ ہیں امت محریہ کا ایک فرد ہونے کی حیثیت سے نازل ہوں گے نبی ہونے کی حیثیت سے نزدل نہ ہو گا۔ نزول کے بعد اپنی نبوت و رسالت اور اپنی کتاب بعنی انجیل اور اپنی محریب شریعت کی طرف سے کسی کو وعوت نہیں دیں گے بلکہ خاتم السین کا نائب بن کر لوگوں کو خالص قرآن و مدیث کے احکام پر چلائیں گے اور خود بھی شریعت محریب کے مقاتم الشیخ کے اتباع اور بیروی کو اپنے لیے باعث صد فخرو ناز سمجھیں گے۔ خاتم الانبیاء کی شریعت کا ڈنکا بجائیں گے اس لیے ہے آکر نے لکھا ہے کہ حضرت سیکی علیہ السلام کے دو حشر ہوں گے ایک حشر انبیاء و رسل کے زمرہ میں ہوگا ور دو مرا علیہ السلام کے دو حشر ہوں گے ایک حشر انبیاء و رسل کے زمرہ میں ہوگا۔

### مرزاصاحب كاخود اقرار واعتراف

مرزا صاحب تریاق القلوب صفی ۱۵۱ رومانی نزائن م ۱۵۹- ۲۵۸ تا ۱۵ میل کلیے ہیں " ضرور ہوا کہ وہ فخص جس پر سے تمام د کمال دورہ آدمیت ختم ہو وہ خاتم الاولاد ہو لینی اس کی موت کے بعد کوئی کائل انسان کسی عورت کے بیٹ سے نہ لکا۔ " پس جس طرح مرزا صاحب کے نزدیک خاتم الاولاد کے بیا معنی ہیں کہ اس کے بعد عورت کے بیٹ سے کوئی پیدا نہ ہو اس طرح خاتم التمین کے بیا معنی ہوں کے بعد کوئی نی عورت کے بیٹ سے پیدا نہ ہو۔ اور ظاہر ہے کہ عیلی علیہ السلام آپ سے پہلے پیدا ہوئے۔ مقام تعجب اور مقام جرت ہے کہ کسی پرانے نمی کا آنا خاتم التمین کے خالف ہو گر قادیان ہیں کسی ایلے نبی اور رسول کا آنا ہو التمین کے خالف ہو گر قادیان ہیں کسی ایلے نبی اور رسول کا آنا ہو التمین کے خلاف نہ ہو۔ مغنول نبی کی آلہ کے لیے تو آلہ کا وروازہ بھر ہو اور التمین کے خلاف نہ ہو۔ مغنول نبی کی آلہ کے لیے تو آلہ کا وروازہ بھر ہو تو بیا مانہیاء سے افضل اور برتر کی آلہ کے لیے وروازہ کھلا ہوا ہے۔ بلکہ حق تو بیا ہم کہ حضرت عیلی علیہ السلام کا آنا اس بات کی علامت ہے کہ اب سلسلہ انبیاء ہیں کہ حضرت عیلی علیہ السلام کا آنا اس بات کی علامت ہے کہ اب سلسلہ انبیاء ہیں

کوئی فرد اور کوئی عدد باتی شیں رہا اس لیے پہلے بی نی کو لانا پڑا۔

ويمم دوم

فاتم النسن كے معنى يہ بيں كه آپ متن بين كى مريں اور آپ كا بعد آپ كى مراور تعديق اور اتباع سے قيامت تك نى بنتے رہيں گے۔

اڑالہ ، یہ شبہ بالکل لغو اور مہمل ہے۔ لغت اور قواعد عربیت کے بھی خلاف ہے۔ ورنہ لازم آئے گاکہ خاتم القوم کے معنی یہ موں کہ جس کی مرسے قوم بنے اور خاتم المهاجرین کے معنی یہ موں کہ جس کی مرسے مهاجر بنیں اور خاتم الاولاد کے معنی یہ موں کہ جس کی مراور تعمدیت اور ابناع سے اولاد بنے سجان اللہ! کیا عجیب و غریب خاکن و معارف ہیں۔

حق تعالی شانہ کا تو مقصدیہ ہے کہ آپ سے الکھا کو اس لیے خاتم النسن بناکر بھیجا آکہ سلسلہ نبوت ختم ہو اور مرزا صاحب یہ فراتے ہیں کہ اس لیے حمیں بلکہ انبیاء تراثی اور پینبر سازی یعنی نبی بنانے کے لیے آپ کو بھیجا۔ علاوہ ازیں یہ مسمل ناویل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرات ولکن نبیا خنم مسمل ناویل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرات ولکن نبیا خنم النبیین اور ان احادیث میں جن میں آخر الانبیاء اور لانبی بعدی کا لفظ آیا ہے جس چل عتی نیز خاتم کے معنی ختم کرنے والے کے ہیں پس اگر آپ کی مریا اجاع سے نبی بنے لکیں تو آپ خاتم نبوت نہ ہوں سے بلکہ قاتح نبوت ہوں سے لین نبوت کا دروازہ کھولنے والے ہوں سے۔

## ويم سوم

مرزا صاحب "ایک ظلمی کا ازالہ" ص ۵ روحانی خزائن ص ۲۰۹ ج ۱۸ پر کھتے ہیں کہ بیں طور پر محد ہوں پس اس طور سے خاتم النسین کی مرتبیں ٹوٹی۔ ازالہ : یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ استیزا اور ششخرہے کہ مال بھی چوری ہو گیا اور مربھی نہیں ٹوٹی۔ اللہ تعالی نے نبوت پر مرلگائی گر مرزا صاحب نے نبوت

کو اس طرح موشیاری سے چرایا کہ چوری ہمی کرلی اور خدا کی لگائی موئی مراس طرح ری۔ کیا یہ حق جل شانہ کے ساتھ تنسخر نہیں۔ جو مخص باوشاہ کے ساتھ اتحاو كا وعوى كرے اور بادشاه كالقب اپنے ليے تابت كرے بلاشبہ وہ مخص باغى اور قابل كردن زونى ب- نيز حفرات ابنياء اكرچه نور نبوت كے اعتبار سے سب متحد إلى-كما قال الله تعالى لانفرق بين احد من رسله ليكن فخصيت ك اعتبار ب بلاشبه اشخاص متفاره بین- برنی کی ذات بابرکات علیمده اور جدا ہے۔ زمانہ برایک کا خدا' مکان ہر ایک کا جدا' صفات اور معجزات ہر ایک کی جدا' اس تغائر همضی کی بناء پر آخضرت من المنافقة كو خاتم النسن كما كيا ناكه معلوم بو جائ كه ختم نبوت كا وار و مدار روحانی اتحادیر نمیں بلکہ مخصی تغاریر ہے اور یہ واضح ہو جائے کہ اجراء نبوت مینی وعوائے پیغیری کے لیے مجانہ اتحاد کا وعویٰ ذرہ برابر مفید نسی ۔ کون نسي جانبا كه حعرت موى اور حعرت بارون طلحما السلام من اتحاد شيس تفاليكن باوجود كمال اتحاد ومحبت اور باوجود كمال اخوت وصدافت كے موسى عليه السلام اين مقام پر سے اور بارون علیہ السلام اینے مقام پر نیز اگر بالفرض و التقدیریہ ابت ہو جائے کہ اس فخص کو حقیقتاً نہ کہ سیاستہ "فنانی الرسول کا مقام حاصل ہے تب ہمی اس کو نی کا لقب نبیں ال سکا۔ اس لیے کہ اگر فانی الرسول کی وجہ سے غیر تشرحی اور غیر منتقل می کا لقب مل سکتا ہے۔ تو منتقل رسول اور منتقل بن کا لقب کیوں نمیں مل سکا اور فائی اللہ کی وجہ سے اللہ اور خدا کا لقب کیوں نمیں ل سکا.

ملی اور بروزی نبوت کا عنوان محض فریب ہے۔

ختم نبوت کا مسئلہ چو تکہ قرآن اور حدیث متواتر اور اجماع امت سے ابت ہے اس لیے مرزا صاحب نے ان نصوص تلعیہ کی ظاہری مخالفت سے بچنے کے لیے ایک جدید کے لیے ایک جدید اسطلاح اخراع کی کہ جس کا کہیں کتاب و سنت اور اقوال صحابہ اور علام امت بیس کوئی نام و نشان نہیں ، وہ بیر کہ بیس حضور کے فاتم النسین ہونے کا قائل ہوں ، اور

میری نبوت محض علی اور بروزی نبوت ہے " یہ سب دھوکہ اور فریب ہے۔ اور در حقیق نبوت ہے۔ مرزا صاحب کی بے شار عبارات سے صاف ظاہر ہے کہ مرزا صاحب تشریحی اور منتقل نبوت کے مدی ہیں ' جس پر مفصل کتابیں کمی جا چکی ہیں۔ مرزا محمود حقیقت النبوة صفحہ ۲۲۵ و ۲۲۱ میں بحوالہ ایک غلطی کا ازالہ لکھتے ہیں۔

"میں کتا ہوں کہ آخضرت مشکر اللہ اللہ اللہ ہو در حقیقت خاتم النہ اور نہ سے 'مجھے رسول اور نی کے لفظ سے پکارا جانا کوئی اعتراض کی بات نہیں' اور نہ اس سے مرخاتیت ٹوئٹ ہے۔ کوئکہ میں بارہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیت واخرین منهم لما یلحقوا بهم بروزی طور پر وہی نی خاتم الانبیا ہوں' اور خدا لے آج سے ہیں برس پہلے براین احمد بی میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے' اور مجھے آخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کا بی وجود قرار دیا ہے۔ پس اس طور سے آخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم الانبیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی تزارل نہیں آیا کوئکہ ظل و سایہ اپنی اصل سے علیمہ نہیں ہوتا۔"

(ایک غلطی کا ازالہ ص ۸ روحانی خزائن ص ۲۱۲ ج ۱۸)

اس عبارت میں مرزا صاحب نے آنخضرت مستفلی کی مینت کا وعویٰ کیا ہے کہ میں بعینہ محمد رسول اللہ ہوں۔ ونیا کا کون نادان اس کو قبول کر سکتا ہے کہ قادیان کا ایک دہفان بعینہ سید الانس و الجان ہو اور پھر اس پر بید دلیل کہ سابیہ امل سے علیحدہ نہیں ہوتا۔ نہ معلوم اس سے کیا مراد ہے؟ اگر بیہ مراو ہے کہ سابیہ اور ذی سابیہ بالکل عین ادر متحد ہوتے ہیں تو سرا سربداہت اور عشل کے ظاف ہے۔ ظل ادر اصل کا عین ادر متحد ہوتا بدی البطان ہے اور اگر بیہ مراد ہے کہ ذی ظل کی کوئی صفت اور کوئی شان اس میں آ جائے "تو اس اعتبار سے یہ مطلب ہوگا کہ حضور "کی صفات نبوت اور کمالات رسالت کا ایک سابیہ اور پر توہ ہوں تو ہوگا کہ حضور "کی صفات نبوت اور کمالات رسالت کا ایک سابیہ اور پر توہ ہوں تو اس سے نہ نبوت فایت ہوتی ہے ادر نہ آنخضرت مستقلی کے ساتھ اتحاد اور میں ہوئی ہے۔

السلطان ظل الله فی الارض- (باوشاہ زمین میں اللہ کا سابہ ہے-)

تو کیا اس سے خلفاء اور سلاطین کا بعینہ خدا ہونا خابت ہو جائے گا۔
علاوہ ازیں بیہ علیت امت محربہ کے تمام علاء اور صلحاء کو حاصل ہے۔
اس میں مرزا صاحب کی کیا خصوصیت؟ امت میں جو بھی کمال ہے وہ حضور ہی کی
نبوت کا سابہ اور پر توہ ہے۔

### خلاصہ کلام

یہ کہ مرزا صاحب نے محض اپنی پروہ پوشی کے لیے اس فتم کے تلیس آمیز عنوان اختیار کئے مجمی اپنے آپ کو علی نبی ظاہر کیا۔ اور مجھی بروزی ماکہ عوام اور سادہ اوح مسلمانوں کو وحوکہ وے سکیں کہ میری نبوت خاتم النمین کے خلاف نہیں ورنہ ورحقیقت مرزا صاحب اپنی نبوت کو تمام انبیاء کی نبوت سے افضل اور ا كمل سجحتے ميں كر اہل علم اور اہل فهم خوب جانتے اور سجھتے ميں كه اس فتم كى تلیسات اور ملم کاریوں سے مقائق شرعیہ نہیں بدل سکتے۔ یہ علی اور عبازی اور بروزی نبوت کی اصطلاح محن مرزا صاحب کی اختراع ہے۔ کتاب و سنت اور اقوال محابة اور تابين مي كيس اس كانام ونشان نيس- كسي فتم كي نبوت كابجي أكر كوئي دروازہ کملا ہوا ہو آئ تو سب سے پہلے ان مقدس اور پاک بستیوں پر کملنا کہ جو سمع نوت پر پروانوں کی طرح کرے اور آپ ستن ایک کے عثق اور مبت میں ایسے غرق اور فنا ہوئے کہ اولین اور آ خرین میں کمیں اس کی نظیر نہیں جس طرح آپ مَتَنْ اللَّهُ إِلَيْهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَن إلَّهُ م اور عاشتیت ختم ہو گئی۔ آسان اور زمین نے نہ ایا محبوب دیکھا اور نہ ایسے عاشق جان نار وکیھے نہ اکبی مثمع نبوت دیکھی اور نہ ایسے پروانے دیکھے۔

اگر کسی قتم کی نبوت کا بھی وروازہ کھلا ہوا ہو آ تو اس بار غار اور رفیق جان نار کو جس کو حق تعالی نے اپنی کتاب میں ٹانی اخین اور ا تق اور اولوالفضل کے لقب سے سرفراز کیا ہے اس کو کوئی نہ کوئی علی اور بروزی نبوت ضرور ملتی۔ فاروق اعظم ہے متعلق ارشاد نبوی ہے: لوکان بعدی نبی لکان عمر (میرے بعد اگر کوئی نی ہوتا تو عمر ہوتا۔)

کلمہ لو محاورہ عرب میں محالات کے لیے مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ لوکان فیسماالهة الا الله لفسدت قل لوگان معه الهة الخ اور امور مکنہ کے لیے کلمہ ان اور اذا مستعمل ہوتا ہے۔ پس اس حدیث میں کلمہ لوکا استعال اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضور مستقبل ہوتا ہے بعد نبی ہوتا محال اور تاممکن ہے اس لیے بطور فرض محال کے بیان فرمایا کہ اگر میرے بعد نبی ہوتا ممکن ہوتا ممکن ہوتا ہی میرے بعد کمی شم کا کوئی نبی نبیس ہو سکا۔ اگر حضور مستقبل کے بعد کمی شم کی بھی نبوت باقی ہوتی تو عرف کے لیے ضرور عابت فرماتے۔ اس لیے کہ خود حضور خوب باقی ہوتی تو عرف کو فاروق اور عدث من اللہ اور ملم بالصواب جسے معزز القاب سے مرفراز فرمایا ہے۔

مند بزاز اور مجم طرانی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ منها سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قرایا کہ اللہ تعالی نے میری چار وزروں سے آئید قرائی دو آسان والوں میں سے بین ایک جریل اور ایک میکائیل اور دوزمین والوں میں سے بین ابو کر اور عمر ا

( نسائص کبری ج۲ ص ۲۰۰)۔

معلوم ہوا کہ ابو بھڑ اور عمر زمین میں جربل اور میکا کیل کا نمونہ اور ہم رنگ ہیں اور حضور پر نور مستفری کے وزیر باتد بیر ہیں محر کسی تتم کے نبی جمیں۔ اور اگر بالفرض والتقدیر نبی ہوتے تو حضور سیتر المقطاعی علیہ وسلم کے تالج اور امتی ہوتے محریہ بھی معلوم ہوا کہ نبوت بالکل ختم ہو چکل ہے۔ حسب شادت نبوی ابو بکڑ و عمر کی تو یہ شان متی۔

> نشش آدم لیک سخی جریل رسته از جمله بواؤ قال و قیل

جب رفتک جرئیل و میکائیل نمی نه ہوئے تو کیا ہم رنگ عزازیل نمی بنیں ؟

آنخضرت مستفظاتها جب تبوک تشریف لے جانے گے تو حضرت علی کرم اللہ وجہ کو اہل بہت کی گرانی کے لیے چھوڑا تو حضرت علی رنجیدہ ہو کر عرض کرنے گئے کہ یارسول اللہ مجھ کو بچوں اور عورتوں میں چھوڑ کر تشریف لے جا رہے ہیں (لینی وو سرے احباب تو جہاد میں حضور کے ہم رکاب ہوں گے اور میں یماں غم فرقت میں بے آب رہوں گا) آنخضرت مستفظاتها نے ان کی تسلی کے لیے یہ ارشاد فرمایا:

الاترضیان تکون منی بمنزلة هارون من موسی الا انه لیس نبی بعدی د (بخاری غزوه توک)

ترجمہ = اے علی ای او اس بات پر راضی نمیں؟ کہ تھھ کو مجھ سے وہ نبیت ہو جو بارون کو موسی علیہ السلام سے نقی لیکن میرے بعد کوئی نبی نمیں۔

حفرت ہارون علیہ السلام مستقل نی نہ تھے بلکہ حضرت موسی علیہ السلام کے وزیر اور آلی تھے کما قال تعالٰی حاکیا من الکلیم واجعل لی وزیر امن العلی بارون اور توریت اور شربیت موسویہ کے تمع تھے۔ مطلق نبوت میں وونوں شرک تھے۔

فلاصہ کلام ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام کو دو چڑیں حاصل تھیں۔ ایک تو موسی علیہ السلام کے ساتھ شرکت نی النبوت اور دو سری وزارت اور نیابت المخضرت سی اللہ عنہ کو یہ فرمایا اللہ عنہ کو یہ فرمایا کہ تو میرے جانے کے بعد میرا قائم مقام ہے جیسا کہ ہارون علیہ السلام موی علیہ السلام کے قائم مقام سے کوہ طور پر جانے کے بعد او قلط فنی سے نیجنے کے لیے یہ السلام کے قائم مقام سے کوہ طور پر جانے کے بعد او قلط فنی سے نیجنے کے لیے یہ ارشاد فرمایا "الا انہ لیس بعدی نبی" یعنی تم صرف میرے نائب اور قائم مقام ہو کے نبی نہ ہو گے۔ تم کو حضرت ہارون سے صرف قائم مقامی اور نیابت میں گے ایک نبی نہ ہو گے۔ تم کو حضرت ہارون سے صرف قائم مقامی اور نیابت میں

مثابت ہے ' نبوت میں مثابت نہیں اس لیے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکا۔
معلوم ہوا کہ الا انہ لیس بعدی نبی میں نبوت غیر مستقلہ کی ننی مراد ہے اس لیے
کہ حضرت علی رمنی اللہ عنہ کے لیے مشقل نبوت کا تو' تو ہم بھی نہیں ہو سکا اور
پر خصوصا ' آپ کی موجودگی اور زمانہ حیات میں کس کو یہ وہم اور خطرہ ہو سکا ہے
کہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کومن جانب اللہ مستقل کتاب شریعت عطا ہو جائے گی۔
اور مستقا ' ان پر اللہ کی وئی نازل ہونے گئے گی۔ علاوہ ازیں مستقل نبی کاکی کے
قائم مقام ہونا اس کے استقلال کے ممائی ہے۔ اب اس تمام تقریر سے یہ امر روز
روش کی طرح واضح ہو گیا کہ الا انہ لیس بعدی نبی میں نبوت غیر مستقلہ کی نفی

اور علی بزا آگر حنور پر نور میتنا کے صاحب زادے حضرت ابراہیم زندہ ہوتے تو وہ بھی مستقل ہی نہ ہوتے بلکہ آپ میتنا کی ہے۔ کی شریعت کے آلی ہوتے۔ معلوم ہوا کہ آپ میتنا کی ہے۔ کی بعد نبوت غیر مستقل بھی باتی نہیں رہی اور یہ تمام روایتی نہ باہم متعارض اور مناقض ہیں اور نہ آیت "فاتم السین" اور حدیث "لائی بعدی" کے معارض اور منافی ہیں اس لیے کہ سب جگہ تکم فرضی اور نقدیری ہے اور مطلب سب کا یہ ہے کہ آگر بغرض محال میرے بعد نبوت باتی ہوتی تو میرے بعد نبوت لمتی جن بی میرے بعد نبوت لمتی جن میں عراور علی اور ایراہیم ہوتے لیکن میرے بعد نبوت نبیں اس لیے میرے محابہ میں سے کی کو نبوت نبیں اس لیے میرے محابہ میں ہی کو نبوت نبیں اس لیے میرے محابہ میں ہے کی کو نبوت نبیں اس لیے میرے محابہ میں ہی کے دی کو نبوت نبیں اس لیے میرے محابہ میں ہی کے کہ کر نبوت نبیں اس لیے میرے محابہ میں ہے کی کو نبوت نبیں بلی۔

# وہم چہارم

خاتم النمين كى آيت بن النمين بر الف لام حمد كاب اور النمين سے خاص تفرحى انبياء مرادين كه جو جديد كتاب اور جديد شريعت لے كر آئے۔ للذا پر آخرتى انبياء كے خاتم ہوں كے مطلق انبياء كے خاتم ند ہوں

ازالہ : ہم پہلے یہ ظابت کر بچے ہیں کہ السمن میں الف لام استفراق کا ہے اور لفت اور محاورہ عرب کے اختیار سے خاتم السمن کے معنی آخر السمن کے ہیں لینی تمام انبیاء کے فتم کرنے والے الف لام محد کے لیے یہ شرط ہے کہ معود کا کلام سابق میں مراحد " یا اشارة " ذکر ہو اور اس آیت کے سیاق و سباق میں کمیں تشرحی انبیاء کا ذکر ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے: سنة الله فی المنین خلوا من قبل الی قوله الذین یبلغون رسلت الله و یخشونه ولا یخشون احدالا الله

الذین خلوا من قبل بی تمام انجیاء واخل بیں اور علی ہدا خدا تعالی کے پیغام کو پخیانا اور سوائے خدا کے کی سے نہ ڈرنا یہ مطلق نبوت کے لیے لازم اور نی کے لیے مروری ہے ورنہ آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ احکام خداوندی کی تملیخ اور سوائے خدا کے کمی سے نہ ڈرنا' یہ فریضہ فقل تشریحی انجیاء کا ہے۔ غیر تشریحی نمیں ہیں۔

علادہ ازیں مرزا صاحب تو اس معمولی اور گھٹیا نبوت پر رامنی نہیں' وہ تو منتقل نبوت اور منتقل رسالت اور تشریعی نبوت کے مدعی ہیں۔

(اربعین نمبرم م ۷ روحانی نزائن م ۴۳۵ حاهیه ج ۱۷)

## مرزائی جماعت سے چند سوال

ייט

یہ مسئلہ فریقین میں متنق علیہ ہے کہ تشریعی نبوت کا دعوی کفرہے خود مرزا صاحب کی تضریعات اس پر موجود ہیں کہ جو مخص تشریعی نبوت کا وعوی کرے۔۔۔ وہ مخص کافر اور وائرہ اسلام سے خارج ہے۔ مجموعہ اشتمارات ص ۲۳۰٬۲۳۱ جا اختلاف مرف نبوت غیر مستلہ کے بارے میں ہے کہ آیا وہ جاری ہے یا وہ بھی ختم ہو گئی۔ اس لیے اب اس کے متعلق فریق مخالف سے چند سوال ہے یا وہ بھی ختم ہو گئی۔ اس لیے اب اس کے متعلق فریق مخالف سے چند سوال

ا۔ یہ کہ مرزا صاحب نے اول اپنی کتابوں میں تشریحی نبوت کے وعویٰ کو مرز کم مرزا صاحب نے اور پھر خود مراحد " تشریحی نبوت کا دعویٰ کیا۔ کیا یہ مرز کا خاتف اور تعارض نہیں؟ اور کیا مرزا صاحب خود اپنے اقرار سے کافر نہیں ہوئے؟

ا۔ یہ کہ جب مرزا صاحب تشرحی نبوت اور مستقل رسالت کے مری ہیں تو پھر ان کو خاتم التیسن میں اس تاویل کرنے سے کہ غیر تشرحی نبی مراد میں کیافائدہ ہوا؟

س۔ یہ کہ نصوص قرآنیہ اور صدیا احادیث نبویہ ہے مطلقا میں نبوت کا انتظام معلوم ہو تا ہے اس کے بر عس کوئی ایک روایت بھی الیک ہے؟ کہ جس میں یہ بتایا میا ہو کہ حضور اکرم میں ایک ہے؟ کہ جس میں یہ بتایا میا ہو کہ حضور اکرم میں کہ جائے۔ نبوت غیر مستقلہ کا سلسلہ جاری رہے گا۔ اگر ہے؟ تو پیش کی جائے۔

یہ کہ نبوت غیر مشقلہ کے ملنے کا معیار اور ضابطہ کیا ہے؟

کیا وہ معیار حضرات محابہ کرام رضی اللہ عظم میں موجود نہ تھا کہ جس کی ہناء پر حضرات محابہ باوجود افضل الامتہ اور خیرالقرون ہونے کے اس منقبت سے محروم رہے۔

کیا اس ساڑھے تیرہ سو سال کی طویل و عربین برت میں آئمہ حدیث اور ائمہ اجتماد اور ادلیاء اور عارفین اور اقطاب اور ابدال و مجددین میں سے کوئی آیک هض بھی ایبا نہیں گزرا کہ جو علم و قیم اور ولایت اور معرفت میں مرزا صاحب کے ہم پلہ ہوتا اور نبوت غیر مستقلہ کا منصب پاتا۔ کیا رسول اللہ مستقلہ کا مناری امت میں سوائے تاویان کے وہتان کے کوئی بھی نبوت کے قائل نہ لکلا۔

آنخفرت مُتَنَفِّ کے بعد بہت سے لوگوں نے نبوت کے دعوے کے بعض ان میں سے تشرحی نبوت کے دع سے بعنے صالح بن ظریف اور بہاء الحق بالى اور بعض غیر تشرحی نبوت کے دعی سے جیسے ابولیسلی

وغیرہ۔ ان سب کے جموٹا ہونے کی کیا دلیل ہے؟ دہ بھی کوئی علی اور بروزی اور مجازی دغیرہ دغیرہ کی تاویل کرلیں گے۔

وہم پنجم

فاتم التسن كا اطلاق اليا ہے كه كى كو فاتم الحدثين اور فاتم المغرين كو خاتم المغرين كو خاتم المغرين كو ہمائے ہے كام كے بود كوئى محدث اور مغريداند ہوگا۔ بلكه يه كلام بلور مبالغه استعال ہوتا ہے۔

مرزائی جماعت کا یہ بوا مایہ ناز شبہ ہے اور طرویہ ہے کہ اس کی تائید میں ایک روایت بھی پیش کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ آنخصرت محتفظ ہے کے اپ عم محترم حصرت عباس سے فرمایا:

اطمئن يا عم فانك خاتم المهاجرين في الهجرة كما انا خاتم النبيين في النبوة-

(كنز العمال ص ١٤٨ ج ٢)

ترجمہ = اے پی آپ اطمینان رنکھیے اس لیے کہ آپ ہجرت کے بارے میں ایسے بی خاتم المهاجرین ہیں جیسے میں دربارہ نبوت خاتم التسین مول۔

ازالہ ! اس وسوسہ کا جواب یہ ہے کہ خاتم المنسرین اور خاتم المحدثین اور خاتم المحدثین اور خاتم المحدثین اور خاتم ا المحقین اس فتم کے محاذرات میں بھی خاتم کے معنی آخری کے ہیں۔ بندہ کو چو تکہ آئری کے خبر نہیں ہوتی اس لیے اپنے زھم کے مطابق یہ سمجھ کرکہ بھی آخری عمدت اور آخری منسرہیں خاتم المحدثین اور خاتم المنسرین کمہ دیتا ہے۔

یہ محاورہ اس مقام پر استعال ہوتا ہے کہ جمال کی کی افغلیت طابت کرنی ہو اور ظاہر ہے کہ افغلیت کا اور افغلیت کا ہو اور ظاہر ہے کہ افغلیت کا اور افغلیت کا آخری اور افغلیت اس کے لیے طابت کیا جائے چو تکہ بندہ اس متم کے الفاظ اپنا علم کے مطابق استعال کرتا ہے اس لیے اس متم کے الفاظ کو مجاز اور مبالغہ پر محمول کیا جاتا ہے۔ کو تکہ ہر محض جانتا ہے کہ محد میت اور محققیت کمالات کہیں

میں سے ہے جو بندہ کے کب اور افتیار سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ تیامت تک ان کا دروازہ کملا رہے گا۔ کسی کو خاتم المحدثین کنے کے بعد کسی کا توکیا خود کہنے والے کا ممی یہ گان نہیں ہو آکہ اب اس کے بعد کوئی محدث پیدا نہ ہوگا۔ اس باوجود اس علم کے بیہ محادرہ یا تو بطور مبالغہ بولا جاتا ہے یا بطور تاویل کے کہ بیہ اینے زمانہ کے آخری محقق اور آخری محدث ہیں۔ ورنہ اگر اس قتم کی ناویل نہ کی جائے تو ب كلام لغو اور مهمل بلكه صريح كذب بو كا- خلاصه كلام بي كه بي كلام اس ظلوم جمول اور ناوان انسان کا ہے جس کو یہ خبر بھی ضیں کہ کل کون محدث اور مغسر اور کون فاس و فاجر پیدا ہو گا۔ اس نے اپنے زعم اور اپنے خیال کی بناء پر اگر کسی کو خاتم المحدمین اور خاتم المفرین کمہ دیا تو کیا خداد ند علام النیوب کہ جس کے علم محط سے کوئی ذرہ باہر نہیں اس کے کلام حقیقت التیام کو بھی اس بندہ ظلوم و جمول کے نلنی اور مخنینی اور مبالقہ آمیز کلام پر قیاس کیا جائے گا۔ حاشاد کلا مرکز نہیں۔ اس علیم د خبیر نے جس کے لیے خاتم النہین کا لفظ ارشاد فرمایا ہے 'وہ یقیباً" حقیقت پر محمول ہو گا۔ خداوند علام کے کلام کو کسی طرح مجاز اور شاعرانہ مبالغہ پر محمول نہیں کیا جا سکا۔ بلا ضرورت حقیقت کو چھوڑ کر مجاز کو افتیار کرنا باجماع علاء اصول د عربیت ناجاز ہے۔ علاوہ ازیں جب آیات اور روایات اور اقوال مخابہ و آبعین اور تمام مفسری اور محد مین کی تقریحات سے بد ابت ہو کیا کہ فاتم النسین کے معنی آخری نی کے ہیں تو اب اس کے بعد کسی کو لب کشائی کا منعب بی باتی نیں رہا۔ عیب بات ہے کہ جس ذات متن کا ایک پر خاتم المسن کی آیت نازل ہوئی اس کے بیان کردہ معنی تو معترنہ ہوں اور مرزائی صاحبان کے الئے سدھے بیان کردہ معنی معتبر ہو جائیں اور اگر بالغرض وا تتقدیر خاتم النسین کے یک عرفی اور مجازی اور تادیلی معنی مراد لیے جائیں تو پھر آپ کی خصوصیت ہی کیا ہوئی؟ حضرت موی ادر عیلی طبیما السلام کو بھی اس عرفی معنی کے اعتبار سے خاتم النسین كه يخة بير-

حديث عباسط كامطلب

رہا حدیث عباس کا مطلب؟ سو وہاں بھی فاتم عمعنی آخر ہی ہے وجہ اس کی بیہ ہے کہ فتح کمہ سے بعد اجرت فرض نہ رہی کی بیہ ہے کہ فتح کمہ سے بھلے ہجرت فرض نمیں۔ فتح کمہ کے بعد اجرت عباس نے فتح تھی جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ہے لاھجر آ بعد الفنح حضرت عباس نے فتح کمہ سے کچھ ہی قبل ہجرت فرمائی جیسا کہ اصابہ میں ہے:

هاجر قبل الفتح بقليل وشهد الفتح

(اصابہ ص ۸۲۸ج ۳)

ترجمہ = معرت عباس نے فتح کمہ سے پچھ ہی پہلے ہجرت فرمائی اور فتح کمہ میں حاضر ہوئے۔

اس لیے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس کا صدمہ اور غم تھا کہ بیں ہجرت بیں سابقین اولین بی سے نہ ہوا اور سا بقیت کی فضیلت ہجھ کو حاصل نہ ہوئی تو آخضرت میں کا ان کی تعلی کے لیے ارشاد فربایا کہ اگر سا بقیت کی فضیلت فوت ہو گئی تو خاتمیت کی فضیلت تو حاصل ہو گئی جس طری سا بقیت فضیلت کی وجہ ہے اور فربایا کہ تم خاتم کی وجہ ہے اور فربایا کہ تم خاتم المہا جرین ہو۔ جس طرح بی خاتم التین ہوں۔ وونوں جگہ خاتم کے معنی آخری کے ایس حضرت عباس آخری مہاجر سے جیے آخضرت میں شخصہ کے میں۔ حضرت عباس آخری مہاجر سے جیے آخضرت میں شخصہ وہم شخصہ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنیا سے معقول ہے کہ آپ یہ فرماتی ہیں قولواخاتم النبیین ولا تقولوالا نبی بعدہ یعنی آپ مستفری آپ مستفری کو خاتم النبین کو گریہ نہ کو کہ "لانبی بعدہ" کہ آپ مستفری کی ہود کوئی نی نبیں۔ المذا معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ کے نزدیک حضور مستفری کے بعد کوئی نی آ سکتا ہے۔ نبوت ابھی ختم نہیں ہوئی۔

ازالہ : حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنها کا یہ ارشاد بھامہ مجح البحار کے عملہ میں فرور ہے۔ مرزائی جماعت نے اس کو ناتمام لقل کیا ہے۔ ہم اس کو بعینہ ادر بھامہ

#### نقل کرتے ہیں

وفے حدیث عیسلی انه یقتل الخنزیر ویکسر الصلیب ویزید فی الحلال اے یزید فی حلال نفسه بان یتزوج ویو لدله و کان لم یتزوج قبل رفعه الی السماء فزاد بعد الهبوط فی الحلال فحیئذ یومن کل احد من اهل الکتب یتیقن بانه بشر و عن عائشة قولوا انه خاتم الانبیاء ولا تقولوا لانبی بعده و هذا ناظر الی نزول عیسلی و هذا ایضا لاینا فی حدیث لانبی بعدی لانه اراد لانبی ینسخ شرعه

#### (تمله مجع البيار) ص ۸۵)

ترجمہ = حفرت عیلی علیہ السلام کے قصہ میں ہے کہ حضرت عیلی نزول کے بعد خزر کو قتل کریں مے اور صلیب کو تو ژیں مے اور اپنے نفس کی طال چیزوں میں اضافہ کریں گے لینی نکاح کریں گے اور آپ کی اولاد ہو کی کیونکہ حضرت عیلی نے آسان پر اٹھائے جانے سے پہلے نکاح نہیں فرمایا تھا۔ آسان سے اترنے کے بعد نکاح فرمائیں گے (جو لوازم بشریت ہے ہے) پس اس حال کو دیکھ کر ہر فخص اہل کتاب میں سے ان کی نبوت ر ایمان لے آئے گا اور اس بات کا یقین کرے گاکہ عیلی علیہ السلام . بلاشبه ایک بشر میں خدا نہیں جیسا کہ نصاری اب تک سجھتے رہے۔ اور عائشہ صدیقہ سے جو یہ منقول ہے کہ وہ فرماتی تھیں کہ آپ ستنا اللہ اللہ غاتم النين كواوريه نه كوكه آپ مكليك كات كالدكوكي بني آنے والا نہیں' ان کا یہ ارشاد حضرت عیلیٰ کے نزول کو پیش نظر رکھ کر تھا اور حضرت عینی علیہ السلام کا دوبارہ ونیا میں آنا حدیث لانبی بعدی کے منافی نہیں کیونکہ حضرت عیلی زول کے بعد حضور مشن کا شریعت کے تنبع ہوں گے اور لائی بعدی کی مرادیہ ہے کہ کوئی ایا تی نہ آئے گا جو آپ کی شریعت کا ناسخ ہو۔ (ا<sup>ن</sup>تی)۔

اب اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما کا یہ مطلب نہیں کہ حضور کے اللہ عنما کا یہ مطلب نہیں کہ حضور کے انتہا ہے گئے انتہا ہے ہو کہ کلہ لائی بعدی کے بعد کی فتم کے نبی کا آنا جائز سمجھتی ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ کلہ لائی بعدی کے ظاہری عموم سے یہ منہوم ہو آئے کہ قادیث صحیحہ اور صریحہ اور متواثرہ سے نیا اور پرانا کوئی نبی نہیں آئے گا۔ حالاتکہ احادیث صحیحہ اور صریحہ اور متواثرہ سے حضرت عیلی علیہ السلام کا آسان سے نزول قطعا البت ہے۔ اس لیے حضرت عائشہ صدیقہ کو یہ خیال ہوا کہ مباوا عوام اس ظاہری عموم کی وجہ سے حدیث لائی بعدی کو نزول عیلی بن مریم کے منافی اور معارض نہ سمجھ جائیں اس لیے احتیاطا " اس موہم لفظ کے استعال سے منع فرمایا۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے محض عوام کو اہمام موہم لفظ کے استعال سے منع فرمایا۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے محض عوام کو اہمام سے بچانے کے لیے لائی بعدہ کنے سے منع فرمایا۔ اور اس فتم کا قول حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے منعول ہے۔

عن الشعبى قال قال رجل عنده المغيرة بن شعبة صلى الله على محمد خاتم الانبياء لانبى بعده فقال المغيرة بن شعبة حسبك اذا قلت خاتم الانبياء فانا كنا نحدث ان عيسلى عليه السلام خارج فان هو خرج فقد كان قبله و بعده (تغير ور منثور ص ٢٠٣)

ترجمہ = شعی سے منقول ہے کہ ایک مخص نے حضرت مغرہ کے سامنے یہ کما کہ اللہ تعالی رحمت نازل کرے محمد مقرہ کے فرایا قاتم الانبیاء بیں اور ان کے بعد کوئی نبی نبیس حضرت مغرہ نے فرایا قاتم الانبیا کہ دینا کائی ہے۔ یعنی لانبی بعدہ کئے کی ضرورت نبیس کیونکہ ہم کو یہ حدیث پنی ہے کہ عینی علیہ السلام پھر تشریف لائیس گے۔ پس جب وہ آئیس کے تو ایک ان کا آنا محمد مستفریق سے پہلے ہوا اور ایک آنا حمد مستفریق سے پہلے ہوا اور ایک آنا حمد مستفریق سے پہلے ہوا اور ایک آنا حضور مستفریق سے پہلے ہوا اور ایک آنا حمد میں مستفریق سے بہلے ہوا اور ایک آنا حمد مستفریق سے بہلے ہوا اور ایک آنا میں بہلے ہوا ہو گا۔

پس جس طرح مغیرہ رضی اللہ عنہ ختم نبوت کے قائل بیں مگر محض عقیدہ

زول عیلی بن مریم طبیما السلام کی مفاظت کے لیے لائی بعدی کئے سے منع فرایا اس طرح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما نے ختم نبوت کے عقیدہ کو تو خاتم الشمن کے لفظ سے فلامر فرمایا اور اس موہم لفظ کے استعال سے منع فرمایا کہ جس لفظ سے عیلی علیہ السلام کے نزول کے خلاف کا اہمام ہو تا تعااور عاشایہ مطلب ہرگز نہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ حضور منتقل الملائی بعد کمی هم کی نبوت کو جائز کمتی بیں۔ اور ولیل اس کی بیر ہے کہ لائی بعدی کا لفظ احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اور خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنما سے بیر روایت ہے:

عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لايبقى بعده من النبوة الاالمبشرات قالوا يا رسول الله وما المبشرات قال الرويا الصالحة يراها المسلم لوترى لم (كذائى اكثر بروات، احمد و الحليب)

پی جب حطرت عائشہ مدیقہ رمنی اللہ عنما خود آنخضرت ملی اللہ علیہ دسلم سے روایت کرتی جی کہ نبوت ختم ہو گئی تو یہ کیے کما جا سکتا ہے کہ حطرت عائشہ مدیقہ نے لائی بعدہ کئے سے اس لیے منع فرمایا کہ وہ آپ محتی تعیں۔ نیزلائی بعدہ کا بعینہ وہی مطلب ہے جو خاتم النہیں کا ہے۔ انعقام نبوت پر ووٹول لفظ کیسال طور پر ولالت کرتے جی معلوم ہوا کہ ممانعت کی یہ وجہ نہیں بلکہ احسن وجہ یہ ہے کہ لفظ لائی بعدہ جی عموم کی وجہ سے ممانعت کی یہ وجہ نہیں بلکہ احسن وجہ یہ ہے کہ لفظ لائی بعدہ جی عموم کی وجہ سے بظاہر عوام کے لیے ایمام کا اندیشہ تھا کہ کوئی غلط فنی سے حضرت عینی علیہ السلام کے زول کا انکار نہ کر وے اس لیے عقید و عوام کی حفاظت کے لیے حضرت عائشہ

صدیقة نے یہ فرایا کہ فقط لفظ فاتم النمین پر اکتفا کرد کیونکہ یہ لفظ افقام نبوت و
رسالت کے بیان کرنے کے لیے کانی اور شافی ہے اور آپ مشاف الم افغیلت
اور سیاوت کو بھی فاہر کرتا ہے اور لائی بعدی کا لفظ مت استعال کروجس میں عیلی
علیہ السلام کے نزول کے خلاف کا ایمام ہوتا ہو اور لوگوں کے ول میں سے وسوسہ
گزرے کہ بیہ حدیث وو سری حدیث کے محارض ہے۔ حضرت عائشہ صدیقة اگر
ختم نبوت کی محر ہوتیں تو خاتم النمین کہنے کا کیوں تھم دیتیں کہ جو صراحت سن ختم نبوت پر ولالت کرتا ہے۔

عیب بات ہے کہ مرزائی صاحبان کے نزدیک ایک مجمول الاسناد اڑ تو معتر ہو جائے اور صحیح اور مرج روانوں کا دفتر معترفہ ہو۔ اصل بات یہ ہے کہ جو لفظ ان کی خواہش کے مطابق کیس سے مل جائیں وہ تو قبول کی ہے اور جو آیت اور حدیث خواہ کتنی صریح اور صاف کیوں نہ ہو دہ ہو جا نوگ ۔ افکلما جاء کم رسول بھالاتھوی انفسکم استکبر نہ

## مرزائي مفسركي شهادت

محمر على لاموري البيخ بيان القرآن ميں لکھتے ہيں:

"اور ایک قول حضرت عائشہ کا پیش کیا جاتا ہے جس کی سند کوئی نہیں۔
قولوا خاتم النبیین و لا تقولوا لا نبی بعدہ ناتم النمین کو اور یہ نہ کو کہ آپ
میکٹر کیا ہے بعد کوئی نی نہیں اور اس کا یہ مطلب لیا جاتا ہے کہ حضرت عائشہ
صدیقہ کے نزدیک خاتم النمین کے معنے کچھ اور سے اور کاش وہ معنی بھی کہیں
نہ کور ہوتے۔ حضرت عائشہ کے اپنے قول میں ہوتے۔ کی محالی کے قول میں
ہوتے۔ نی کریم میکٹر کیا ہے گئی کی حدیث میں ہوتے گروہ معنی دریطن قائل بیں اور
اس قدر حدیثوں کی شادت جن میں خاتم النمین کے معنی لائی بعدی کے گئے بیں
اس قدر حدیثوں کی شادت جن میں خاتم النمین کے معنی لائی بعدی کے گئے بیں
ایک بے سند قول پر پس پشت سیکئی جاتی ہیں۔ یہ غرض پرسی ہے خدا پرسی نہیں کہ
رسول اللہ میکٹر کیا ہے۔ کی تمیں حدیثوں کی شاوت ایک بے سند قول کے سامنے

روکی جاتی ہے۔ اگر اس قول کو میج مانا جائے تو کیوں اس کے معنی ہے نہ کئے جائیں کہ حضرت عائشہ کا مطلب ہے تھا کہ دونوں باتیں اکھی کنے کی ضرورت نہیں خاتم السین کانی ہے جیہا کہ مغیرہ ین شعبہ کا قول ہے کہ ایک مخص نے آپ کے سائے کما خاتم الانبیا تھے کہنا ہیں ہے۔ اور کما خاتم الانبیا تھے کہنا ہیں ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ کا مطلب ہو کہ جب اصل الفاظ خاتم النمین واضح ہیں تو وی استعال کرو لینی الفاظ قرآنی کو الفاظ حدیث پر ترجیح وو۔ اس سے یہ کماں لکلا کہ آپ الفاظ حدیث کو میج نہ سمجھی تھیں اور اتنی حدیثوں کے مقائل اگر ایک حدیث ہوتی چہ جائیکہ محالی کا قول ہو جو شرعا محبت نہیں افتی۔ "

بیان القرآن ج ۲ ص ۱۱۰۳-۱۱۰۳)

وتهم بتفتم

شخ محی الدین بن عربی اور بعض بزرگول کے کلام سے یہ معلوم ہو آ ہے کہ آپ مسئل بنا ہو آ ہے کہ آپ مسئلہ تشریحی نبوت مرتفع ہو گا ہے کہ آپ مسئلہ تشریحی نبوت مرتفع ہو گی اور حدیث نبوی لائی بعدی کا یہ مطلب ہے کہ میرے بعد کوئی ایسا نبی نہ ہو گا کہ جو آپ کی شریعت کے ماتحت ہو گا۔

ازاله

می الدین بن عربی اور کل اولیاء اور عارفین اور تمام صوفیائے کرام اس پر متنق بین کہ نبوت ختم ہو گئی اور نبی اکرم مستول اللہ خاتم الانبیاء اور آخری اس پر متنق بین کہ نبوت ختم ہو گئی اور بی این مستول کے بعد نبوت کا دعوی کرے وہ کافر اور مرتد اور واجب الس ہے۔ نبوت با لکلیہ منقطع ہو گئی آپ مستول اور کھی کمالات امت کی کوئی نبوت باتی نہیں رہی البتہ نبوت کے کھی اجزاء اور کچھ کمالات امت کے افراد بیں باتی بین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کی کوئی فتم باتی نہیں کہ جس کے طاح اور کچھ خسائل اور کچھ خسائل جس کے طاح اور کچھ خسائل

اور کھ شاکل باقی ہیں۔ جیساکہ صدیث میں ہے: ذھبت النبوة ويقيت المبشر ات

ترجمه = نبوت تو جاتی ربی ادر بشارت دینے والے خواب باتی رہ گئے۔

صدیث میں ہے کہ رویائے صالحہ نبوت کا بھالیہواں جز ہے اور کمالات نبوت کے ساتھ متصف ہونا اتساف بالنبوۃ کو متلزم نہیں۔ جس طرح سر انسان کا جزء ہے گر سر کو انسان نہیں کہ سکتے اس طرح رویائے صالحہ نبوت کا جزء ہے گر اس کو نبوت نہیں کہ سکتے اور صوفیا اس کو نبوت نہیں کہ سکتے اور صوفیا محدرات کا یہ کلام عین شریعت کے مطابق ہے اور کوئی عالم علاء شریعت میں سے اس کا منکر نہیں۔

جاننا چاہیے کہ یماں آیات اور احادیث میں ود مضمون آئے ہیں۔ ایک مضمون تو ہیں۔ ایک مضمون تو یہ ہے کہ یہ عمدہ بی بھشہ کے لیے ختم کر دیا گیا۔ قیامت تک عمدہ نبوت کی کو نہیں دیا جائے گا۔ دو سرا مضمون ہی ہے کہ نبی ای فداہ نفسی د ابی د ابی اشخاص انبیاء تمام کے خاتم ہیں۔ پغیروں کے جس قدر افراد دنیا میں آئے ہے وہ آ پیکے اور نبی اگرم مشتری اس سللہ کے آخر نبی فرد ہیں۔ پہلے مضمون کو حدیث میں اس عنوان سے بیان کیا گیا۔

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يايها الناس انه لم يبق من النبوة الا المبشرات رواه البخارى في كتاب التعبير

ترجمہ = حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ مستفلیلہ کے فرمایا اے لوگو! نبوت ہیں سے صرف میشرات (بثارت دینے والے خواب) باتی رہ گئے ہیں بخاری نے کتاب التعیر ہیں روایت کیا ہے۔
اور دو سری حدیث ہیں ہے ذہبت النبوۃ و بقیة المبشر الت اس ضم کی احادیث عمد ہ نبوت کے ارتفاع اور انتفاع کے بیان کے لیے آئی ہیں۔ اور دو سرا مضمون کو نبی ای مستفلیلہ سلمہ نبوت کے افراد اور اشخاص

کے خاتم ہیں اس کو قرآن کریم نے خاتم النسین کے عنوان سے اور حدیث نے خاتم النبیاء اور آخر الانبیاء اور الدی بعدی کے عنوان سے بیان کیا ہے اور سے دوسرا مضمون پہلے مضمون کے منافی تو کیا ہوتا بلکہ غایت درجہ موید اور مستزم ہے۔

فح مى الدين بن عربي كى بى مرادب كه نبوت خم بو كى اور نبوت كي الدين بن عربي كى بى مرادب كه نبوت خم بو كى اور نبوت كي ابراء اور كمالات اور مبشرات باتى بير چنانچ شخ فوحات بي فرمات بين فرمات بين فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرويا جزء من اجزاء النبوة فقد بقى للناس فى النبوة هذا وغيره و مع هذا الايطلق اسم النبوة ولا النبى الاعلى المشرع خاصة فهجر هذا الاسم لخصوص وصف معين فى النبوة -

(فقومات ص ۲۹۵ ج۲)

فما تطلق النبوة الالمن اتصف بالمجموع فذلك النبي وتلك النبوة التي حجرت علينا و انقطعت فان جملتها التشريع بالوحى الملكي وذلك لايكون الالنبي خاصة

(نتوحات ص ۵۶۸ جلد ۳)

ترجمہ = نبوت کا اطلاق جب ہی ہو سکتا ہے کہ جب نبوت کے تمام اجزاء کے سائقہ علی وجہ الکمال و التمام موصوف ہو۔ پس ایسا ہی نبی اور الی ہی نبوت جو تمام اجزاء کو جامع اور حادی ہو ہم پر (بینی اولیاء پر) بند کر دی گئی اور منقطع ہو گئی۔ اس لیے کہ منجلہ اجزاء نبوت تشریع احکام ہے

کہ جو فرشتہ کی وی سے ہو اور یہ امرنی کے ساتھ مخصوص ہے کسی اور کے لیے نہیں ہو سکیا۔

شیخ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں کہ اس کی مثال الی ہے جیسا کہ نبی اکرم مستنظم نے فرمایا:

اذا هلک کسرلی فلا کسرلی بعده و اذاهلک قیصر فلا قیصر بعده

ترجمہ = جب سریٰ شاہ فارس ہلاک ہو جائے گا تو پھر اس کے بعد کوئی سریٰ نہ ہو گا۔ اور جب قیصرشاہ روم ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد کوئی قیصرنہ ہوگا۔

پس جس طرح قیصرہ کمریٰ کے مرجانے کے بعد قیصرہ کمریٰ کا نام ختم ہوا گر ملک فارس اور روم موجود رہا۔ اس طرح آنخضرت سَنَفَ ﷺ کے بعد نبوت اور نبی کا نام اٹھ گیا گر نبوت اور اسکے اجزاء مسلمانوں میں باتی رہے لیعنی قرآن و حدیث اور کمالات نبوت۔

شیخ کے کلام کا حاصل ہے ہے کہ نبوت ختم ہو گئی البتہ اس کے پچھ اجزاء اور کمالات اور مبشرات باتی جی (جیسا کہ ذهبت النبوۃ وبقبت المبشر ات سے صاف ظاہر ہے) اور نبی اور نبوت کا اطلاق اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ نبوت کے تمام اجزاء (جن میں تشریع احکام ہو جی کمکی بھی داخل ہے) علی وجہ الکمال د التمام متحقق نہ ہوں اور تشریع احکام ہو جی کمکی نبی اور مقام نبوت کے لیے لازم ہے بغیر تشریع کے نبوت متحقق نہیں ہو سکتی۔ نبوت کا اصل دار و مدار تشریع پر ہے۔ جب جب تشریع نہ ہو تو نبوت بھی نہیں۔ معلوم ہوا کہ شخ کے نزدیک غیر تشریع پر نبوت نبوت بی نہیں واکد شخ کے نزدیک غیر تشریعی بوت نبوت بی نہیں بلکہ وہ اجزاء نبوت جی جن کو اصطلاح صوفیا میں ولایت کما جا تا ہے۔ لہذا شخ اکبر کی طرف بیہ نبیت کرنا کہ وہ غیر تشریعی نبوت کی بقاء کے قائل ہے۔ لہذا شخ اکبر کی طرف بیہ نبیت کرنا کہ وہ غیر تشریعی نبوت کی بقاء کے قائل جب بغیر تشریع کے ان کے نزدیک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریع کے ان کے نزدیک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے ندید کہ نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کا کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کا کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کا کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کا کن دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کہ کندوں کی بیا کو کا کو کیوں کی دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کی دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کا کندوں کی دریک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کا کندوں کی دریک تشریعی کی دریک تشریعی ہے گر تشریعی ہے کہ کو کر تشریعی ہے کردیک نبوت تو ہے 'گر غیر تشریعی ہے کی کا کندوں کیا کی دریک تو کر تی کی کرنے کی کردیک تو کر کی کردیک تو کر کریک کردیک تو کر کریک کردیک تشریعی کی کردیک کردیک کردیک کردیک کر کریک کردیک کر

اور جو اجزاء نبوت کے باتی ہیں نہ وہ نبوت ہیں اور نہ ان کی بناء پر نبوت اور نمی کا اطلاق جائز ہے اور آگر بالفرض سے معنی تشلیم بھی کر لیے جائیں تو مجیب نہیں کہ شخ اکبر کا نبوت فیر تشرحی کی بقاء ہے حضرت عیلی علیہ السلام کے نزول کی طرف اشارہ ہو کہ عیلی علیہ السلام آگر چہ نزول کے بعد بھی بنی ہوں کے مگروہ تشرحی نمی اشارہ ہوں کے میروہ تشرحی نمی ان ہوں کے مگروہ تشریعت کی بالع نہ ہوں کے بلکہ شریعت محدید کے آلی اور ماتحت ہوں گے بلکہ شریعت محدید کے آلی

علاوہ ازیں جب صد ہا نصوص اور احادیث نبویہ اور آثار محابہ اور آبھین اور کل علاء شریعت و طریقت کی تصریحات سے یہ معلوم ہو گیا کہ ختم نبوت است محمد مستنظم کی اجماعی عقیدہ ہے اور خود شخ اکبر کی بے شار تصریحات نصوص اور نتوحات و فیرہ بیں موجود ہیں کہ نبوت حضور مستنظم کی برختم ہو گئ اور آپ مستنظم کی جمل اور مہم عبارات کو بیش کرنا اور ختم نبوت کے بارے بیں شخ کی صریح عبارات کو نظر انداز کر دینا اور نسوص شریعت اور اجماع است کے خلاف راہ نکالنا کون سادین اور عشل ہے۔

# نبوت و رسالت كالنقطاع اور اختيام اور كمالات نبوت كابقا اور دوام اور حضرت صوفيا كاكلام معرفت التيام

## بم الله الرحنُّ الرحيم

برگز در بیش د کم نے بایدزد از حد بیرون قدم نے بایدزو عالم ہمہ مرات جمال ازلی است ے باید دیر و دم نے باید زو

کل ما فی الکون و هم اوحیال

او عکوس فی المرایا او ظلال

موجود حقیق مرف ایک داجب جل مجده کی ذات و

برکات ہے اور باتی سب معدوم۔ سوائے باری تعالی کے کمی کا

وجود حقیق نہیں۔ سب کا وجود مجازی اور موہوم ہے۔ حقیق

وجود کی تو کمی ممکن نے خوشبو بھی نہیں سو تھی اور سو تھے بھی

نہیں کتے۔ جس طرح زین اپنی اصل ذات کے اعتبار سے

مظلم اور تاریک ہے اور جو روشن ہے وہ آفاب کا ایک عکس

ادر پرتو ہے اس طرح سارا جمان اپنی اصل حقیقت کے لحاظ

ادر پرتو ہے اس طرح سارا جمان اپنی اصل حقیقت کے لحاظ

سے نور وجود سے بالکل محروم اور عاری ہے۔ عدم اور فا کے

سوا اس عالم كى كوئي حقيقت نيس- كما قال تعالى كل من عليها فانويبقي وجهربك ذوالجلال والأكرام ) وقال تعالٰی کل شی هالک الا وجهه عدم اور فاء کو ممکن کی عین حقیقت اور ذاتیات سے قرار و کسی صورت میں عدم ممکن سے جدا نہیں ہو سکتا ہر ممکن کو عدم کا ایک آئینہ سمجھو کہ جس میں واجب الوجود کے وجود ازلی اور مفات کمالیہ منکس ہو رہی ہیں۔ نور السموت والارض لے ایئے بمال جمال آراء اور نور وجود کو کمی آئینے میں دیکھنے کا ارادہ فرمایا اس لیے اپنے ب چون و چگون وجه کو اس آئينه عدم کي طرف متوجه فرمايا-مرعدم نے اپنی اپنی استعداد اور فطرت کے مناسب اس کے وجود ازلی اور صفات کمال کے عکس کو قبول کیا جس عدم پر وجود واجب کا عکس پڑتا رہاوہ موجود کملانے لگا۔ جس کے وجود کی حقیقت عکس اور برتوہ سے زائد نہیں۔ جیسا کہ کسی نے خوب کما ہے

كل ما فى الكون و هم لوخيال لوعكوس فے المرايا لو ظلال

ابتدائے آفرنیش سے ای طرح سلسلہ جاری رہاکہ وجود ازلی اور صفات قدیمہ کا عکس ممکنات کے عدمات پر وقا "فوقا" اور متفرقا" پڑتا رہا۔ یمال تک کہ حق جل شانہ نے اس خلاصہ موجودات اور خلاصہ عالم لینی انسان کو احسن تقویم میں پیدا فرمایا تاکہ صفات الیہ کا مجوعہ اور مظراور مجلی گاہ بن سکے۔ جیسا کہ حدیث میں

خلق الله آدم علی صورتمہ ترجمہ = اللہ تعالی نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ پس خلیفہ ساخت صاحب سینہ تابود ثابیش را آئینہ

امام ربانی شخ مجدد الف الن قدس الله سره فرماتے میں کہ حق تعالی نے آدم علیہ السلام کو اپنی ظافت کے لیے اس لیے خاص فرمایا کہ آدی ایک جامع نسخہ ہم جو کمالات تمام موجودات میں متفرقا میں 'وہ تنا انسان میں مجمعا موجود میں علوی اور سفلی' ارضی اور ساوی' روحانی اور حیوانی تمام کا نتات کے نمو نے اس میں موجود میں۔ انسان عالم امکان کا تو حقیقت خلاصہ اور اجمال ہے۔ محر مرتبہ وجوب سے بطریق صورت (بینی عکس) اس کو حصہ ملا ہے بینی واجب عل شانہ کی صفات واجب کا مظمراور جمل گاہ ہے جمیماکہ حدیث میں ہے:

انالله خلق آدم على صورتم

ترجمہ = تحقیق اللہ تعالی نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔

مطلب یہ ہے کہ حق تعالی شانہ اپنی ذات اور صفات میں بے چون و چون و چون ہے اور روح آدم کو اپنی شان بے چون و چون کی ایک تصویر اور نمونہ بنایا۔ اور کسی کا خلیفہ وی ہو سکتا ہے جو اس کی صورت پر ہو اور چو تکہ روح کو بے چون و چکون کی صورت پر پیدا کیا اس لیے حقیق بے چون و چکون کی صحاب اس میں ہو سکی۔ جیسا کہ حدیث قدی میں ہے:

لایسعنی ارضی ولاسمائی ولکن یسعنی قلب عبدالمومن ترجمہ = اللہ تعالی فرماتے ہیں جھ کونہ میری زمین ساسکتی ہے اور نہ میرا آسان لیکن میرے مومن بندہ کا ول جھ کو ساسکتا ہے۔ یعنی میرے عکس اور جملی کو برواشت کر سکتا ہے۔

قلب مومن کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ بے چونی اور چکونی کی صورت پر مومن بی کا قلب رہتا ہے۔ بخلاف کافر کے کہ اس کا قلب چونی اور چندی میں گرفار ہو کر وحوش اور بمائم کے ساتھ المحق ہوجا تا ہے۔ کسا قال تعالٰی اولئک کالانعام بل هماضل- وقال تعالٰی۔ ان شرالدو آب عند اللّه الذین کفروا (کذا فی الکتوبات ص ۳۹۰ تا) ام غزائی اپ رسالہ (المنون بہ علی غیرالمر) میں فرماتے ہیں کہ حق تعالی کاکوئی حل نہیں لیس کمشله شی لیکن اس کے لیے مثال ضرور ہے۔ کما قال تعالیے وله المشل الاعلی اور نی اکرم مشر المنائی الله آدم علی صور تعد اس سے مقسود حق جل و علائی مثال بیان کرتا ہے نہ کہ مثل۔ یعنی انسان حق تعالی شانہ کی حیات اور علم اور قدرت اور سمع اور بھر اور ارادہ اور المان حق سجانہ کی ایک مثال ہے اور انسان حق سجانہ کی ان صفات سعد کا ایک عجیب نمونہ ہے کہ یہ تمام صفات انسان کے چرہ سے بیک وقت نمایاں ہیں۔ انسان اگر ان صفات کے ساتھ متصف ہوتا کیسے سجھتا افتی کلامہ۔

مثال سے مقصود محض تعلیم و تغلیم ہوتی ہے اس لیے بارگاہ خدادندی ہیں مثال سے مقصود محض تعلیم و تعلیم ہوتی ہے اس سے بھی پاک اور منزہ ہے۔

اے بروں از و ہم و قال و قبل من فاک برفرق من و تمثیل من!

رحم فرما بر قصور فہما

اے وراء عقلما و دھما

آمرم بر سر مطلب

پس جس طرح خدادند ذوالجلال کی صفات کمال کا انعکاس ممکنات اور
کائنات پر ہوتا ہے۔ اس طرح کمالات نبوت کا انعکاس قلوب امم پر اپنی اپنی استعداد
کے موافق ہوتا ہے۔ جس طرح آئینہ اور پھراپی اپنی قابلیت اور ذاتی استعداد کے
موافق آفتاب کی روشنی تبول کرتے ہیں اس طرح امتی بھی اپنی استعداد کے موافق آفتاب نبوت کے شعاؤں کا عکس تبول کرتے ہیں۔

جس ذات بابر کات کو حق جل شانہ اپنی نبوت و رسالت سے سرفراز فرماتے ہیں۔ وہ ذات ان صفات کمال کا معدن اور منبع ہوتی ہے کہ جو ذات ممکن کے لیے ممکن ہیں۔ نبی کی ذات صدیقت محد ثیت اور تغییم الٹی اور امامت اور

حکمت اور علم لدنی اور معرفت اور نزکیه اور بدایت اور تائید بروح القدس اور ظلافت اور بدی صالح اور سمت حسن اور رویائے صالحہ اور تمام اخلاق فاضلہ کی جامع ہوتی ہے۔ نی کی ذات ان تمام کمالات کے ساتھ بالذات متصف ہوتی ہے اور باتی تمام امت ای آفاب کے انعکاس سے ان صفات سے بقدر اپنی استعداد کے بالغرض منور ادر روش ہوتی ہے۔ ہر مخص اپنی اپنی مناسبت اور استعداد اور قابلیت کے موافق آفاب کے انوار و تجلیات کا تنکس فیول کرنا ہے۔ حفرت ابو بر رضی اللہ عنہ کے قلب پر آپ سے الم اللہ کی شان صد مقیت کا عس بوا تو صدیق ہو گئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قلب پر شان تحدیث اور مکالمہ خدادندی کا عس برا تو محدث اور ملم مو محے۔ آپ کی شان امانت کا پر توہ ابوعبیرہ پر برا تو امن الامت كملائ عبرالله بن عباس اور عبدالله بن مسعود اور عبدالله بن عمر اور زير بن ابت اور معاذ بن جبل (رضى الله عنم) بر آب مَتَنْ الله كالم الله عليم الكتاب و الحكمته كا عكس پرا تو فقهاء امت كملائــ ابوذر غفاري بر حضور مَنْ اللَّهُ إِلَيْهِ إِلَا أَمْ أَوْرُ الشُّغناء عن الله نيا كا تكس يرا تو زابد امت كملاك ـ غرض یہ کہ ہر فض لے اپنی اپنی فطرت اور طبیعت کے مناسب کمالات نبوت کے انعکاس کو قبول کیا ادر اس رنگ میں رنگا کیا۔

خلاصہ یہ کہ حضور متن کی دات بابر کات کالات صوریہ اور معنویہ اور احوال ظاہری اور باطنی دونوں کی جامع تھی۔ احوال باطنی کہ جس بیس من جانب اللہ حقائق اور معارف کا اعشاف ہو تا ہے۔ لسان شریعت بیس اس کو ولایت سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور احکام ظاہری کہ جس بیس طلل و حرام کے احکام امت کو بتلائے جاتے ہیں۔ ان احکام کے مجموعہ کا نام شریعت ہے اور ظاہر ہے کہ ولایت کا تعلق صرف اپنی ذات سے ہو تا ہے اور شریعت کا تعلق دو سروں سے ہو تا ہے۔ اس لیے احکام شریعت دو سرول پر جمت ہیں نہ کہ احکام ولایت۔ ولایت جمت لازمہ ہے بشرطیکہ قواعد شریعت کے خلاف نہ ہو۔ اور شریعت جمت طرحہ ہے۔ جس سے دو سروں پر الزام اور جمت قائم ہوتی ہے۔ نیز سے بھی ظاہر ہے کہ ولایت اور دو سروں پر الزام اور جمت قائم ہوتی ہے۔ نیز سے بھی ظاہر ہے کہ ولایت اور

شریعت دونوں نبوت و رسالت کو کے دو شعبے ہیں۔ اس لیے شخ اکبر نے شعبہ ولایت کو غیر تشر حی نبوت کے عنوان سے اور شعبہ شریعت کو تشر حی نبوت کے نام سے تعبیر کیا ہے۔ اولیاء امت پر نبوت کے شعبہ ولایت کا انعکاس ہوا (جس کو شیخ اكبر نبوت فير تشر عى ك نام سے موسوم كرتے ہيں) جس سے علم لدنى كے چيشے ان حفرات کے قلوب صافیہ میں جاری ہو گئے اور قلوب کے امراض اور ان کے اسباب و علامات اور ان کی شخیصات اور معالجات ان پر منکشف ہوئے اور اسی گروہ نے احوال باطنی کی محافظت کی اور علم الاحسان یعنی علم التصوف کو مدون کیا۔ اور نقها اور مجتدین کے قلوب پر نبوت کے شعبہ شریعت کا عکس پڑا (جس كو الح أكبر نبوت تشر عى كے نام سے موسوم كرتے بين) جس سے ان حضرات كى بصیرت اور عقل اور فراست الی روشن اور منور ہوگئی کہ دن ہی میں ستارے نظر آنے گلے اور ٹری سے ثریا تک ان کی دور بین نگامیں چنینے لکیں۔ کتاب اور سنت کی عمق اور محمرائیوں میں جو علم کے بواقیت اور جوا ہر مستور تھے۔ غوط لگا کر نکال لائے۔ اس طبقہ نے آپ سی الکھیں کی شریعت کی محافظت اور محرانی کی اور علم احکام اور علم فقہ کو مدون کیا اور احکام شریعت کے حقائق اور و قائق اور لطائف و معارف کے بیان میں تحقیق و تدقیق کے سدرة المنتی تک پہنچ گئے جن کو دیکھ کر

> اگر یک سر موے بر تر پرم! فروغ جلی بسوز و پرم!

جس طرح آنخضرت مشنی کے دی خداوندی سے امت کو طال و حرام کی تلقین فرمائی۔ ای طرح انجہ اجتماد نے آپ مشنی کی شریعت کو سامنے رکھ کر غیر منصوص مسائل میں اجتماد فرمایا اور احکام طال و حرام مستبط فرمائے۔ اور عوام کو ان پر عمل کرنے کا حکم دیا۔ حضرات فقہاء کا اجتماد اور استباط تشریع انبیاء کا ایک عکس اور پر توہ ہے۔ حضرات انبیاء ملیم السلام کی تشریع تطعی اور بجتمدین کی تشریع جو بصورت استباط کلنی ہے۔ انبیاء کی تشریع اور بجتمدین کی تشریع جو بصورت استباط کلنی ہے۔ انبیاء کی تشریع

مستقل ہے اور مجتدین کی تفریع انبیاء کرام کے بتلائے ہوئے علوم میں اجتماد کر سکتے ہیں خود بخود ایزاد نہیں کر سکتے۔ تفریع انبیاء میں شخ ہے اور تفریع مجتدین میں رجوع عن الاجتماد ہے۔ اور چونکہ نبوت میں شریعت اور تفریع غالب ہوتی ہے اور ولایت مغلوب۔ اس لیے صدیث علماءامنی کانبیاء بنی اسرائیل اور حدیث العلما ور ثة الانبیاء میں علاء کی تخصیص فرمائی اور اسی وجہ سے علاء قیامت کے دن انبیاء و رسل کی صف میں ہوں گے اور ہر نبی کے ساتھ اس کی امت کا ایک دو عالم یا زیادہ اس کی امت کا ایک دو عالم یا زیادہ اس کے عمین و بیار میں کھڑا ہو گا اور جس طرح انبیاء صلیم السلام اپنی امتوں پر شہید ہوں گے اس طرح اس امت کے علاء تمام امم پر شہید ہوں گے۔

یہ تمام مضمون الیواقیت و الجواہر ص ۸۷ ج ۲ سے ماخوذ ہے حضرات اہل علم اصل ہے مراجعت فرما سکتے ہیں۔

الحاصل حضرات صوفیاء کی اصطلاح میں نبوت کے دو شعبے ہیں۔ ایک تشرحی شعبہ اور ایک غیر تشریعی شعبہ کا عکس قلوب اولیاء پر پڑا جس کا ظہور الهام اور انکشاف معارف اور صدور کرامات و خوارق عادات کی شکل بسی ہوا اور نبوت کے تشریعی شعبہ کا انعکاس قلوب مجتمدین پر برنگ اجتماد ہوا اور میں اجتماد عاشا و کلا شریعت اور تشریع نہیں بلکہ تشریع نبوی کا ایک اونی سا تحس اور پر توہ اور معمولی سا ظل اور سابہ ہے۔

تشریعی نی بی اگر علاء امت کا نی ہونا ممکن ہو آ تو علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل بی کاف تثبیہ داخل کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اس لیے کہ مثب اور مثب بہ مغائر ہوتے ہیں۔ اگر علاء امت کو نبوت مل عمی تو کانبیاء نبی اسرائیل نہ فرماتے بلکہ جس طرح بی اسرائیل کو وجعل فیکم انبیاء سے خطاب کیا گیا۔ ای طرح اس امت کو بھی کما جاتا۔ اور صدیث بیں ہے من صلی خلف عالم نقی فکانما صلی خلف نبی جس نے متی عالم کے پیچے نماز پڑھی اس نے گویا کہ نمی کے بیچے نماز پڑھی اس نے گویا کہ نمیر کہ نمی کے بیچے نماز پڑھی۔ اس صدیث بی لفظ کانما بھی انتقام نبوت کی مثیر کے واللہ سبحانہ و تعالی اعلم و علمہ اتم و احکم

وليل دوم

قال تعالٰی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی ورضیتلکمالاسلامدیناط

اس آیت شریفہ بیں حق جل شانہ نے ایک خاص انعام کا ذکر فرمایا ہے وہ

یہ کہ "آج کے ون بیں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو ہر طرح سے کائل اور
کمل کر ویا۔" قیامت تک کے لیے معاش اور معاو کی تمام ضرور توں کے لیے ایک
کمل دستور انعل عطا فرمایا کہ جو حکمت ملیہ اور عملیہ اور سیاست ملکیہ اور مدنیہ
اور عقائد و اعمال اور احکام حرام و حلال کا جامع ہے۔ کوئی حکمت ایک نہیں
چھوڑی کہ جس کو صراحہ" یا اشارۃ" بیان نہ کر دیا ہو۔ جو علوم اور معارف ادیان
سابقہ بیس تھے۔ ان سب کا عطر اور لب لباب اس دین متین بیس لے لیا گیا۔ جس
چیز کا صراحہ" بیان کرنا مناسب تھا اس کو صراحہ بیان کر دیا اور جس کو اشارۃ" بیان
کرنا تھا۔ اس کو اشارۃ" بیان کر ویا۔ غرض سے کہ کوئی شے الی نہیں چھوڑی کہ
ضرورت اور حاجت ہو۔ اور اس کو بیان نہ کر ویا گیا ہو۔ النذا اب اس بیل نہ کی
اضافہ اور ترمیم کی مخبائش ہے اور نہ کی اور زیادتی ہو سکتی ہے۔ اس لیے آپ کا
وین تمام اویان سے بمتر ہوا اور تمام اویان کا نائخ ہوا۔ اور تمام اویان دین اسلام

هذه اكبر نعم الله تعالى على هذه الامة حيث اكمل تعالى لهم دينهم فلايحتاجون الى دين غيره ولا الى نبى غير نبيهم صلوات و سلامه عليه و لهذا جعله الله خاتم الانبياء و بعثه الى الانس و الجن-

( تغییر ابن کثیرص ۲۷۹ ج ۳)

ترجمہ = حق تعالی شانہ کی اس امت پر بیہ سب سے بردی نفت ہے کہ اس امت کو کمل دین عطا فرمایا کہ جس کے بعد نہ ان کو کمی دین کی عاجت ہے اور نہ کمی نبی کی ضرورت ہے ای وجہ سے اللہ تعالی نے آنخضرت من اور نہ کمی فرف مبعوث کیا۔

یں اگر حضور مستفری اللہ کے بعد کوئی ٹی آئے تو وہ کیا بتلائے گا ضرورت تو اب کوئی باتی نمیں۔ بفرض محال اگر وہ نبی ہو گا تو بقیناً " بے ضرورت اور فالتو ہو گا اور ادنی عقل والا جانتا ہے کہ فالتو اور بے کار آدی کہ جس کی کمی کو ضرورت نہ ہو' دہ کمجی نبی نہیں ہو سکتا۔

یہ آیت شریف جس میں اس تعمت عظیم لینی اکمال دین کا ذکر فرمایا ہے۔

اھ میں جمتہ الوداع کے موقعہ پر عرفہ کے دن یوم جمعہ میں آنخفرت میٹن المجھیں پر عمر کے دن میں جمعہ میں آنخفرت میٹن کی اللہ عمر کے دفت نازل ہوئی جس دفت کہ میدان عرفات میں چالیس ہزار قدوسیوں کا مبارک اور رشک ملائک مجمع آپ میٹن کی ناقہ مبارک کے اردگر د تھا۔ ای مجمع میں جو آپ میٹن کی ناقہ میں جو آپ میٹن کی ناقہ میں ہے:

عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خطبة يوم حجة الوداع ايها الناس لانبى بعدى ولا امة بعدكم فاعبد و ربكم و صلوا خمسكم وصوموا شهر كم واد وا زكوة اموالكم طيبة بها انفسكم و اطيعوا ولاة امركم تدخلوا جنة ربكم كذافى منتخب الكنز حاشيه مسندامام احمد بن حنبل

(ص ۹۱ ج ۲)

ترجمہ = حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ رسول اللہ عنہ ارشاد فرمایا۔ اے لوگو! میں بید ارشاد فرمایا۔ اے لوگو! میرے بعد کوئی امت نہیں۔ پس اب میرے بعد کوئی امت نہیں۔ پس اب وقت کو غنیمت سمجھو اور اپ پروردگار کی عبادت اور بندگی میں گئے رہو۔ اور پانچ وقت کی نماز پڑھتے رہو اور خوش دل سے اپ مالوں کی ذکوۃ دیتے رہو اور اپ امراء اور ظفاء کی اطاعت کرتے رہو۔ اگر ایسا کرتے رہے تو انشاء اللہ تم اپ پرور دگار کی جنت میں داخل ہو جاؤ

جس زمان اور مكان ميں اكمال دين كى آيت نازل ہوكى اى زمان اور مكان ميں آخضرت متن الله عليہ عليہ ديا جس ميں يہ اعلان فرمايا كہ ميرے بعد كوكى بي انسين اور تمارے بعد كوكى امت نميں كونكہ دين كمل ہو گيا اس ليے اب ئے بي نميں اور جب كوكى نبي نميں تو امت كمال ہے ہو؟ يہ خطبہ در حقيقت اكمال دين كى آيت كى تغير اور شرح ہے تاكہ مراحت اور بدا ہت معلوم ہو جائے كہ اكمال دين كى آعالان سے ختم نبوت كا علان مقصود ہے۔

## دليل سوم

قال تعالى : وعد الله الذين امنوا منكم و عملوا الصلحت ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم

جو لوگ ایمان لائے اور اعمال صالحہ کیے ان سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے کہ بلاشبہ ہم تم کو زمین کا خلیفہ اور حاکم بنائیں گے جیسا کہ تم سے پہلے بی اسرائیل کو بنایا تھا۔

اس آیت بیس حق تعالی شانہ نے امت محمد مشنی تعالی بر ایک خاص انعام کا ذکر فرمایا ہے۔ وہ انعام نبوت کی خلافت اور نیابت کا ہے جس کا ظہور خلفاء راشدین ہے ہوا۔ اور خلافت کے معنی نیابت اور قائم مقامی کے ہیں۔ پس اس آیت میں امت سے نبوت کا وعدہ نہیں بلکہ نبوت کی خلافت اور نیابت کا وعدہ ہے۔ یہ کسی آیت میں امت اور حدیث میں نہیں کہ ہم کسی کو نبوت عطا کریں گے۔ حالانکہ اس آیت میں اس کے ذکر کا موقعہ تھا کیونکہ حق تعالی شانہ ابنا انعام اور احسان بیان فرما رہے ہیں اگر آئندہ کسی کو نبوت دینی ہوتی تو بجائے خلافت اور حکومت کے نبوت و رسالت کا وعدہ فرماتے۔ معلوم ہوا کہ نبوت ختم ہو چکی صرف خلافت باقی ہوت و رسالت کا وعدہ فرماتے۔ معلوم ہوا کہ نبوت ختم ہو چکی صرف خلافت باقی ہوت درسالت کا وعدہ فرماتے۔

اب ہم اس بارے میں چند احادیث نقل کرتے ہیں جس سے یہ امران شاء اللہ بخوبی واضح ہو جائے گا۔

عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال کانت بنوا اسرائیل تسوسهم الانبیاء کلها هلک نبی خلفه نبی وانه لانبی بعدی و سیکون خلفاء نیکثرون قالوا فما تامرنا قال فوا بیعة الاول فالاول اعطوهم حقهم ان الله سائلهم عما استرعاهم منفق علیه رواه البخاری فی کتاب الانبیاء و مسلم فی کتاب الامارة مردی ب که رسول الله ترجم = حضرت ابو بریره رضی الله عنه سے مردی ب که رسول الله

انبیاء کیا کرتے تے جب کی ہی اسرائیل کی سیاست اور انظام خود ان کے انبیاء کیا کرتے تے جب کی ہی کا انقال ہو جا آ تو دو سرا نبی اس کے قائم مقام ہو جا آ اور البتہ خلقاء اور اسراء مقام ہو جا آ اور البتہ خلقاء اور اسراء ہوں گے۔ جو مسلمانوں کی سیاست اور انظام کریں گے اور بہت ہوں گے۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اس وقت ہم کو کیا کرنا چاہیے۔ آپ کھٹر تھا ہیں جب فلفاء بہت ہوں تو اس وقت ہم کو کیا کرنا چاہیے۔ آپ کھٹر تھا ہیں اور اراکرو اور ارشاد فرایا کہ جس سے پہلے بیعت کر چکے ہو اس کی بیعت کو پورا کرو اور ان کا حق اطاعت اور فرمانیرواری ادا کرو۔ اور اگر خلفاء تہمارا حق رعایت نہ ادا کریں تو تم ان کی اطاعت میں کو آہی نہ کرنا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ خود ان سے حق رعیت کے متعلق سوال کرے گا۔ (بخاری مسلم)

اس مدیث سے صاف طور پر واضح ہوگیا کہ آپ متن کھیں کے بعد کوئی نہ ہوگا۔ البتہ خلفاء اور امراء ہوں گے۔ اور یہ سب کو معلوم ہے کہ انبیاء بی امرائیل کی شریعت مستقل تھی بلکہ شریعت موسویہ اور عکم توریت کے آبائے تھی۔ البذا نتیجہ یہ نکلا کہ جس طرح نی امرائیل میں غیر مستقل اور غیر تشرحی نی آتے رہ اس امت میں آپ میٹ البیل میں غیر مستقل اور غیر تشرحی نی آتے رہ اس امت میں آپ میٹ البیل میں خیر اصلاح کے بعد کوئی نی نہ ہوگا۔ البتہ خلفاء ہوں گے۔ پہلی امتوں میں سیاست اور انتظام اور اصلاح کے لیے نبوت تھی اور اس امت مرحومہ میں سیاست و املاح کے لیے نبوت کے قائم مقام خلافت ہوگ۔ نبوت ختم ہو چکی ہے 'اصلاح اور سیاست کے لیے خلافت باتی رہے گا۔

وعن ابى مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى بدا هذا الامر نبوة ورحمة وكائنا خلافة ورحمة و كائنا ملكا عضوضا وكائنا عتواو جبرية و فسادا" في الاية

(رواه اللبراني في الكبير كذافي كنزا لهمال ص ٢٩ ج ١)

ترجمہ = آنخفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالی نے اس امرکو نبوت اور رجت بناکر شروع فرمایا۔ پھر بعد چندے نبوت تو نہ

رہے گی۔ صرف خلافت اور رحمت رہ جائے گی اور پھرکاٹ کھانے والی سلطنت اور پھر تکبراور تجراور امت میں فساد ہوگا۔

وعنابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى النبوة ولكم الخلافة

(رواه این عساكر كذانی ا كلنز م ۱۸۰ ج ۲)

ترجمہ = ابن عباس رضی اللہ عند راوی بیں که رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا که میرے لیے نبوت ہے اور تسمارے لیے خلافت ہے۔ (ابن عساکر)

حق جل شانه ارشاد فرماتے ہیں:

یایھا الذین امنو الطیعو الله و اطیعو الرسول و لولی الامر منکم ترجمہ = اے ایمان والو! اطاعت کرد اللہ کی اور اس کے رسول کی اور ادلی الامرکی لینی علاء اور خلقاء کی۔

اس آیت میں تین چیزوں کا تھم دیا:

ا۔ اطاعت خداوندی۔

۲- اطاعت رسول-

٣ اطاعت اولى الامر-

ادر اولی الا مرکے متعلق میہ ارشاد فرمایا:

فان تناز عتم في شي فردوه الى الله و الرسول و (الاية)

ترجمہ = پس اگر تم میں اور اولی الا مرمیں کوئی اختلاف اور نزاع پیش آ جائے تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع کرنالین کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنا۔

ادر حدیث میں ادلی الامرے متعلق بیر ارشاد فرمایا:

السمع و الطاعة حق مالم يومر بمعصية فاذا امر بمصية فلاسمعولاطاعة ترجمہ = علماء اور امراء کی بات سنتا اور ان کی اطاعت حق اور واجب ہے جب تک معصیت کا امر نہ کریں اور جب معصیت کا امر کریں اور تھم دیں تو پھران کی بات کا سنتا اور اطاعت کرنا جائز نہیں۔

معلوم ہوا کہ آپ مَتَنْ الْمَلَا الله علیہ بن کی اطاعت واجب ہوگی وہ اولی الامر ہوں گے۔ بنی نہ ہوں گے کونکہ نبی سے نزاع اور اختلاف جائز نہیں بلکہ کفر ہے نبی کی تو بے چون جرا اطاعت فرض ہے۔ کما قال تعالٰی وما ارسلنا من رسول الالیطاع باذن اللّه

نیز صدیت فرکور سے معلوم ہوا کہ اولی الامراگر معصیت کا تھم دیں تو سمح
اور اطاعت جائز نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ معصیت کا تھم وہی مخص دے سکتا ہے جو
نی نہ ہو۔ یہ ناممکن ہے کہ نی اور رسول ہواور پھر اللہ کی معصیت کا تھم دے۔ نیز
اختلاف اور نزاع کے وقت اللہ اور اس کے رسول یعنی قرآن اور صدیث کی
طرف رجوع کا تھم ویا گیا۔ یہ امر قائل غور ہے کہ نزاع نو پیش آئے گا زمانہ آئندہ
میں 'مگر تھم یہ ہے کہ گزشتہ رسول اور اس پر نازل شدہ کتاب اور اس کی شریعت
کی طرف رجوع کرو۔ آئندہ نی اور اس کی شریعت اور وتی کی طرف رجوع کا تھم
نیس۔ معلوم ہوا کہ آپ کے بعد کوئی صاحب وجی نہیں کہ اس کی طرف رجوع کیا
جائے۔ آئندہ زمانے میں جو بھی نزاع پیش آئے۔ اس قرآن و صدیث کی طرف
رجوع کیا جائے گا۔ نیز احادیث متواترہ سے طابت ہے کہ حضور مشتری کیا ہے
اپ بعد ابو بکر اور عر (رضی اللہ عنما) کی اقداء اور ظفاء راشدین کی سنت سے
اتباع کا تھم دیا۔ کی ایک بھی صدیث میں یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے
انباع کا تھم دیا۔ کی ایک بھی صدیث میں یہ نہیں فرایا کہ میرے بعد آنے والے
نی کا اتباع کرنا۔ معلوم ہوا کہ آپ کھی تھی تھی کے بعد کوئی نی نہیں۔

وليل چهارم

قال الله عزوجل: واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اتينكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتومنن به ولتنصرنه قال اقررتم واخذتم على ذلكم اصرى قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشهدين فمن تولي بعد ذلك فاولئك هم الفسقون

ترجمہ = اور اس وقت کو یاد کرد کہ جب اللہ تعالی نے تمام انبیاء ہے عمد اور میثاق لیا کہ تم ہے میری ذات کی کہ جو کچھ میں تم کو کتاب اور عکمت دوں اور پھر اخیر میں تمارے پاس ایباعظیم الثان رسول آئے جو تماری کتاب اور حکمت کی تقدیق کرے (یعنی محمد رسول اللہ مشتر اللہ اور حکمت کی تقدیق کرے (یعنی محمد رسول اللہ مشتر اللہ اور حکمت کی تعدیق کے اس کی مدد کرنا۔ پھر اس عمد کے بعد فرمایا کہ کیا تم نے اس کا اقرار کیا اور میرے اس پختہ عمد کو قبول کیا؟ مب بولے ہم نے اقرار کیا فرمایا کہ اچھا اپنے اس اقرار پر گواہ بھی رہو۔

ناکہ جب اقرار کے ساتھ شادت بھی جمع ہو جائے تو انکار نہ کرسکو ادر میں بھی تمہارے ساتھ گواہوں میں سے ایک گواہ ہوں ادر خوب سجھ لوکہ اس عمد کے بعد جو اس عمد سے روگر دانی کرے گاتو ایسے ہی لوگ تھم عدولی کرنے والے ہوتے ہیں۔

اس آبت شریفہ بیں اس عمد اور میثاق کا ذکر ہے جو حق تعالی نے عالم ارواح بیں تمام انبیاء کرام علیم العلوة والسلام سے آخضرت مشرف کی بارہ بیں لیا وہ یہ کہ محمد رسول اللہ مشرف اللہ اللہ بیا ہے تو خرور ان پر ایمان لانا اور ضرور ان کی مدد کرنا تم بیں سے کوئی ان کا زمانہ پائے تو ضرور ان پر ایمان لانا اور ضرور ان کی مدد کرنا اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضور مشرف کی آمد تمام انبیاء کے بعد ہوگی۔ اس لیے کہ حق تعالی کا تمام انبیاء ملیم السلام کو مخاطب بنا کریے فرمانا، شم جاء کم رسول (تممارے مب کے بعد ایک رسول آئے گا) اس بات پر مراحت "ولالت کرتا ہے کہ اس رسول کی آمد تمام انبیاء کے بعد ہوگی اور یہ رسول آئری نی اور آئری رسول ہوگا۔

وعن قتادة اته اخذالله ميثاقهم بتصديق بعضهم بعضا والاعلان

بان محمدا رسول الله و اعلان رسول الله بان لانبي بعدم (كذا في الدرا لمثور)

ترجمہ = صرت قادہ رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ حق تعالی نے تمام انجیاء طبیعم السلام سے اس بات کا عمد لیا کہ ایک دو سرے کی تعدیق کریں ادر اپنے اپنے زمانے میں اس کا اعلان کریں کہ محمد مشتر اللہ ایک اعلان کریں کہ محمد مشتر کی بعد کوئی رسول میں ادر آپ اس کا اعلان کریں کہ آپ مشتر المیں آپ بعد کوئی نہیں۔ (در منشور)

# وليل پنجم

قال الله عزوجل و اذير فع ابرابيم القواعد من البيت و اسمعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم (ربنا و اجعلنا مسلمين لك و من ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناسكنا و تب علينا انك انت التواب الرحيم (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم ائتك و يعلمهم الكتاب و الحكمة و يزكيهم انك انت العزيز الحكيم (

ترجمہ = اور یہ کہ جب اٹھاتے سے اہراہیم (علیہ السلام) بنیاویں خانہ کعب
کی اور اسٹیل (علیہ السلام) اور دعا کرتے سے اے پروردگار ہمارے ،

قبول کر ہم سے بیٹک تو بی ہے سنے والا جائے والا۔ اے پروردگار
ہمارے اور کر ہم کو فرمانبروار اپنا ، اور ہماری اولاد بیں بھی کر ایک
ہمامت فرمانبروار اپنی اور بتلا ہم کو قاعدے جج کرنے کے۔ اور ہم کو
معاف کر۔ بیٹک تو بی ہے توبہ قبول کرنے والا مرمان۔ اے پروردگار
ہمارے ، اور بھیج ان بی ایک رسول انبی بی کہ پڑھے ان پر تیری
ہمارے ، اور بھیک ان بی ایک رسول انبی بی کہ پڑھے ان پر تیری
آئیس اور سکھلا دے ان کو کتاب اور تہہ کی ہاتیں اور پاک کرے ان
کو ، بیٹک تو ہے بہت زبروست ہدی عکمت والا۔

ان آیات میں حق جل شانہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں کا ذکر فرمایا ہے۔ ان میں سے ایک امت سلمہ کے ظہور کی ہے۔ جس کی مصداق بیا امت محدید ہے جو آخری امت ہے اور دوسری دعا سرور دو عالم نبی اکرم مستقل المام ہے ظہور سرایا سرور کی ہے۔

وعن ابى العالية فى قوله تعالى ربنا و ابعث فيهم رسولا منهم يعنى امة محمد صلى الله عليه وسلم فقيل له قد استجيب لك هوكائن فى آخر الزمان وكذا قال السدى و قتادة -

(تغییرابن کثیرم ۳۳۱ ج ۱)

ترجمہ = ابوالعالیہ سے مروی ہے کہ جب معرت ابراہیم علیہ السلام نے
سے دعا فرمائی۔ رہنا وابعث فیم الخ تو اللہ کی جانب سے ارشاد ہوا کہ
تماری دعا قبول ہوئی۔ بیامت مسلمہ اور بیا پینیبر آخری زمانہ میں ہوگا
الیابی سدی اور قادہ سے مروی ہے۔ (تغیرابن کیر)

ھوکائن فی آخر الزمان سے خاتم النین ہونا مراد ہے اور آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کابیہ ارشاد کہ

انا دعوة ابى ابرابيب يعنى من اين بابرايم كى دعا مول-

ای طرف مثیر ہے۔ امام شعی فرماتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کے محیفہ میں لکھا ہوا ہے۔

انه كائن من ولدك شعوب حتى ياتى النبى الامى الذي يكون خاتم الانبياء

ترجمہ = تیری اولاد میں بہت قبائل اور گردہ ہوں گے یہاں تک دہ ہی ای طاہر ہو کہ جو خاتم الانبیاء ہو گا۔

(كذانى العبقات ابن سدم م ١٠٥ تا و نصائص كبرى الحافظ السوطى م ١٥٥) اور حضرت ابراهيم عليه السلام في التي وعاء مين سير فرمايا: ربنا وابعث فيهم رسولا- ترجمہ = لینی اے اللہ اس امت مسلمہ میں ایک عظیم الشان رسول بھیج۔ اور بیر نہیں فرمایا۔

ربناوابعث فيهمرسلا

ترجمہ = لینی اے اللہ ان میں بہت سے نبی اور رسول بھیج۔

معلوم ہوا کہ حضرت ابرائیم علیہ السلام صرف ایک رسول کے مبعوث ہونے کی وعا فرماتے تھے کہ جس کے آنے کے بعد کی نبی اور کسی رسول کی حاجت نہ رہے۔ یاد رہے کہ اس امت مسلمہ کے ظبور کی دعا اور اس امت کا نام یعنی اسلام اور مسلمان بھی حضرت ابرائیم علیہ السلام ہی نے تجویز فرمایا۔ کما قال تعالٰی ملة ابیکم ابر ابیم هو سمکم المسلمین من قبل و فی هذا۔ اور اس امت مرحومہ کے لیے نبی آثر الزمان کے ظبور اور بعثت کی دعاء بھی حضرت ابرائیم علیہ علیہ السلام نے کی جو بارگاہ خداوندی میں قبل ہوئی۔ چو تکہ حضرت ابرائیم علیہ السلام کی ہی دعاء امت مجمیہ پر عظیم الثان احمان ہے۔ اس لیے مقضائے هل جزاء الاحسان الا الاحسان امت محمیہ پر سے لازم قرار دیا گیا کہ اللهم صل علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی محمد کے بعد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابر اہیم پر ھا کریں علی ال ابراہیم پر ھا کریں علیہ کی ابراہی اس احمان کا پکھ حق اور ابوء

نیز حفرت ابراہیم علیہ السلام نے ایک دعایہ فرمائی تھی: رب هب لی حکما و الحقنی بالصلحین ) واجعل لی لسان

صدق في الاخرين (

ترجمہ = اے میرے رب دے مجھ کو تھم اور ملا مجھ کو نیکوں میں اور رکھ میرا بول سیا بچیلوں میں۔

آخرین سے آخری امت مراد ہے۔ قرآن کریم میں جا بجا امت محمدیہ کو آخرین سے تعیر کیا ہے۔ حق آخرین سے تعیر کیا ہے تاکہ اس امت کا آخری امت ہونا معلوم ہو جائے۔ حق تعالیٰ شاند نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بید دعاء بھی قبول فرمائی کہ آخرین لینی اس آخری امت میں کما صلیت علی ابراھیم النے کے ذریعہ سے قیامت تک

آپ <u>متن کا دکر خیر</u> جاری فرمایا۔ دلیل ششم

هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الذين كله و لوكره المشركون ○ وقال تعالى هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و كفى بالله شهيدا ○ وقال تعالى هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لوكره المشركون ○

ترجمہ = اللہ تعالیٰ ہی نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا ہے ماکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے اگر چہ مشرکین کو کتنا ہی ٹاگوار ہو۔

وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول مشتن کے سیدھی راہ پر اور سے دین پر۔ ماکہ اوپر رکھے اس کو ہر دین سے اور کافی ہے اللہ حق طابت کرنے والا۔

وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول راہ کی سوجھ دے کر اور سچا دین کہ اس کو اوپر کرے سب دینوں سے اور پڑے برا مانیں شرکرنے والے۔

ان تیوں آیوں سے یہ امر صاف ظاہر ہے کہ یہ دین تمام ادبان کے بعد آیا ہے اور تمام طل اور اوبان کے لیے تائخ بن کر آیا ہے اور یہ دین آخری دین ہے۔ قیامت تک کی دین رہے گا۔ یہ آیت نبوت تشر عیہ کے انتقام کی صریح دلیل ہے اور مرزا صاحب کا دعوی بھی نبوت تشر عیہ کا ہے جیسا کہ ان کی کتابوں سے صاف ظاہر ہے۔

دليل ہفتم

قال تعالی اولم یکن لهم آیة ان یعلمه علماء بنی اسرائیل- کیا لوگوں کے لیے یہ کھلی ہوئی نشانی نمیں کہ اس کتاب اور اس نی کو علماء بن اسرائیل

خوب جائے ہیں کہ یہ وہ کتاب اور وہ پغیرہیں کہ جس کی پہلے ہے آسانی معیفوں میں خبروی جا بچی ہے۔ اہل علم اور اہل فہم کے لیے صدافت اور تقانیت کی یہ بہت بڑی دلیل ہے کہ دو سرے نداجب کے علاء بھی اس کی تقانیت کا اقرار اور اعتراف کریں۔ چانچہ بعض تو اپنی خصوصی مجلوں میں اس کا اقرار کرتے سے گر دنیاوی مصالح کی بتا پر حق کو قبول نہیں کرتے سے۔ اور بعضوں نے اعلانیہ اس کا قرار کیا اور مشرف باسلام ہوئے۔ اس لیے کہ آپ میں اور کا تشریف آوری کی بثارات اور آپ میں تو بھی ندکور تھیں اور کی بشارات اور آپ میں ندکور تھیں اور اب بھی باوجود کا براش کے بہت کھ باتی ہے۔

كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامى الذي يجدونه مكتوباعندهم في التورته والانجيل

وقال تعالى الذين اتينهم الكتب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم و ان فريقا ليكتمون الحق وهم يعلمون (الحق من ربك فلاتكونن من الممترين()

ترجمہ = وہ لوگ جو پیروی کرتے ہیں اس رسول کی جو نبی امی ہے کہ جس کو پاتے ہیں۔ لکھا ہوئے اپنے پاس توریت اور انجیل ہیں۔ جن کو ہم نے دی ہے کتاب پہانتے ہیں اس کو جیسے پہانتے ہیں اپنے میٹوں کو اور بیشک ایک فرقہ ان میں سے البتہ چھپاتے ہیں حق کو جان کر۔ حق وہی ہے جو تیرا رب کے۔ پھر تو نہ ہو شک لانے والا۔

# آمدم برسرمقعد

اب ہم روایات سے یہ خابت کرنا چاہتے ہیں کہ توریت اور انجیل اور تمام صحف ساویہ میں آپھٹے ہیں کہ توریت اور انجیل اور تمام صحف ساویہ میں آپھٹے ہیں گئے ہیں گئے ہیں ہیں ہے۔ علیہ السلام کے بعد تمام علماء نبی اسرائیل صرف نبی آخر الزمان کھٹٹے ہیں ہیں ہے ہندھر سے۔ چونکہ توریت اور انجیل محرف ہو چکی ہے اور ابھی سلسلہ تحریف کا جاری

ہے۔ اس لیے ہم نے اس باب میں زیادہ تر احادیث نبوید اور آثار صحابہ و آبھیں " پر اعماد کیا ہے۔

# مسئله ختم نبوت پر توریت اور انجیل اور علاء بنی اسرائیل کی شهاد تیں اور بشارتیں

# ىپىلى شهادت

عن الشعبي قال في مجلة ابرابيم عليه الصلوة والسلام انه كائن من ولدك شعوب حتى ياتي النبي الأمي الذي يكون خاتم الانبياء

(طبقات ابن سعد ص ١٠٤ج ١)

ترجمہ = امام شعبی فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کے محیفہ میں ہے کہ اے ابراہیم کے محیفہ میں ہے کہ اے ابراہیم تیری اولاد میں بہت سے گروہ ہوں کے یماں تک وہ نی ای فاہر ہوکہ جو خاتم الانبیاء لین آخری نی ہوگا۔ (طبقات ابن سعد)

#### دو سری شهادت

عن محمد بن كعب القرظى قال اوحى الله الى يعقوب انى ابعث من ذريتك ملوكا و انبياء حتى ابعث النبى الاميى الذى تبنى امته هيكل بيت المقدس وهو خاتم الانبياء و اسمه احمد

(طبقات ابن سعد ص ١٠١ج ١)

ترجمہ = محربن کعب قرقی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی نے یعقوب علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ میں تیری اولاد میں سے بہت سے بادشاہ اور بہت سے نمی بھیجوں گا حتی کہ نمی امی کو بھیجوں گالینی اس کو جس کی امت بیت المقدس كابيكل بنائ كى اور وه نبي خاتم الانبياء مو كا- اور نام اس كا احمد مو كا-(طبقات ابن سعد)

#### تيبري شهادت

حفرت عائشہ صدیقة روایت کرتی ہیں کہ مکمہ میں ایک یمودی رہتا تھا کہ جو تجارتی کاروبار کیا کر تا تھا جس رات آپ متنا میں تا تاہ تاہ تاہ تاہ ہوئے تو وہ یمودی قریش كى ايك مجلس مين بيضا موا تعايكايك قريش سے يوچھنے لكاكه كيا اس رات تم مين كوئى الركاپدا مواج؟ قرایش نے كها جم كو علم نيس يمودي نے كها:

انظروايا معشر قريش واحصوا مااقول لكم ولداليلة نبي هذه الامةاحمدالاخربهشامةيين كنفيم

ترجمہ = اے گروہ قرایش! جو کچھ میں کمہ رہا ہوں اس کی تحقیق و تفتیش كرو- اس رات اس امت كاني بدا مواب احد متنافظ اس كانام ہے آخری نبی ہے مر نبوت اس کے دونوں شانوں کے در میان میں ہے۔ لوگ بیا من کر مجلس سے اٹھے علاش کے بعد معلوم ہوا کہ اس رات عیداللہ بن عیدا کمطب کے گھر لڑکا بیدا ہوا ہے۔ یہودی کو آ کر خبردی۔ یہودی نے کها مجھ کو اہمی لے چلو اور اس مولود کو دکھلاؤ۔ قریش کے لوگ اس کو لے گئے ادر جاکر اس مولود کو د کھلایا۔ يمودي نے جب آپ مشار الله کی پشت ير مر نبوت

دیکھی تو بیوش ہو کر گریزا۔ ادر بہت حسرت سے کما کہ اب نبوت اور کتاب نبی ا سرائیل سے چلی گئی اور اہل عرب نبوت سے فائز اور کامیاب ہوئے۔

(طبقات ابن سعد ص ۲۰۱ ج ۱)

# چوتھی شہادت

پچیس سال کی عمر میں جب حضور پر نور صلی الله علیه وسلم خدیجة الکبری کا مال تجارت لے کر میسرہ غلام کی معیت میں شام مجے اور نطورا راہب سے ملاقات ہوئی تو نطورہ راہب نے آپ مَتَنْ اللّٰہ اللّٰہ کا حلیہ مبارک بہت غورے دیکھا

اور دیکھ کرنے کما: 🐣

هو هو آخر الانبياءالي آخر القصة ترجمه=يه فض يي فض آخري ني ب-

. (طبقات ابن سط من اواج ا)

# بانحوين شهادت

عامر بن ربید بیان کرتے ہیں کہ میں نے زید بن عمر و بن نفیل کو یہ کتے ساکہ میں ایک نی کا معظم ہوں کہ جو کی اسلیل اور پھری عبدا لمطب میں سے ہوگا مجھے امید نہیں کہ میں اس نی کو پاؤں۔ میں اس نی پر ایمان رکھتا ہوں اور اس کی تقدیق کرتا ہوں اور شہادت دیتا ہوں کہ وہ نی برحق ہیں۔ اے عامرا اگر تو اس نی کو یائے تو میرا سلام پنچانا۔

وساخبرک مانعته حنی لا یخفی علیک قلت هلم قال هور جل لیس بالطویل و لابالقصیر و لا بکثیر الشعر ولا بقلیله و لیس تفارق عینیه حمرة و خاتم النبوة بین کنفیه و اسمة احمد و هذا البلدمولده و مبعثه ثم یخرجه قومه منها ویکر هون ماجاء به حتی یها جرالی یشرب فیظهره امره فایاک ان تخدع عنه فاتی طفت البلاد کلها اطلب دین ابراهیم فکل من اسئل من الیهود و النصارے و المجوس یقولون هذا الدین وراء ک و ینعتونه مثل مانعته لک و یقولون ام یبق نبی غیره

(طبقات ابن سعد ص ٥٠١ ج ١)

ترجمہ = اور میں تھے کو اس نی کے طیہ سے الی خردوں گاکہ تھے کو کوئی استباہ نہ رہے گا۔ میں نے کما نہ وہ طویل اشتاه نہ رہے گا۔ میں نے کما ضرور بتلائے۔ زید نے کما نہ وہ طویل القامت میانہ قد ہوں کے اور بال بھی ان کے زیادہ نہ ہوں گے سرخی ان کی آکھوں سے جدا نہ ہوگ۔ مر نبوت زیادہ نہ ہوگ۔ مر نبوت

دونوں شانوں کے درمیان ہوگی نام ان کا احد ہوگا۔ اور یہ شر (لینی کمہ)
ان کی جائے ولادت اور مقام بعثت ہے اور پھر ان کی قوم ان کو کمہ سے
نکالے گی اور اس نی کے دین کو ناپند کرے گی یمال تک کہ وہ نی یثرب
لین قواس نی جانب ہجرت کرے گا اور وہاں جاکر اس کو فلیہ حاصل ہوگا۔
پس تو اس نی کے بارہ میں دھوکہ نہ کھانا۔ میں نے دین ابراہی کی تلاش
میں تمام شہروں کو چھان مارا۔ یہود اور نصاری اور مجوس جس ہے ہی
پوچھا سب نے یکی کما کہ وہ دین آگے آنے والا ہے۔ اور سب نے اس
نی کے وی اوصاف بیان کئے جو میں نے تھے سے بیان کئے اور سب کے اس

حضرت عامر رضی اللہ عند کہتے ہیں کہ جب میں مشرف باسلام ہوا تو آپ مشرف باسلام ہوا تو آپ مشرف باسلام ہوا تو آپ مشرف باسلام کا قول نقل کیا اور زید کا سلام پنجایا۔ حضور مشرف اور ان کے حق میں دعاء رحمت فرمائی اور یہ فرمایا کہ میں نے زید کو جنت میں وامن کمینچتے ہوئے دیکھا۔

#### مجعنی شهادت

تبعہ شاہ یمن نے ایک مرتبہ بلاد عرب کا دورہ کیا۔ جب مدینہ منورہ پر گزر ہوا تو کمی وجہ سے مدینہ کے باشندوں کے قتل کا تھم دیا۔ وہ یمودی عالم بادشاہ کے ہمراہ تنے انہوں نے بادشاہ کو منع کیا اور یہ کما:

فانهامهاجرنبي يكون في آخر الزمان

ترجمہ = بیہ شمراس نی کا دارا لجرۃ ہے جو اخیر زمانہ میں ہو گا۔

بادشاہ نے اپنا ارادہ ترک کیا اور واپس ہوا۔ جب مکہ محرمہ پر گزر ہوا تو خانہ کعبہ کے مندم کرنے کا ارادہ کیا۔ انہیں دو عالموں نے بادشاہ کو پھر منع کیا اور کما بید گھرا براہیم خلیل اللہ کا بنایا ہوا ہے۔

وانه سيكون له شان عظيم على يدى ذالك النبي المبعوث في

آخر الزمان

ترجمہ = اور اس فانہ کعبہ کی آئدہ زمانہ میں ایک جیب شان ہوگی کہ جو اس نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوگی جو اخر زمانے میں مبعوث ہوگا۔

بادشاہ نے خانہ کعبہ کا احرام کیا اور اس کا طواف کیا اور فلاف چ ھایا۔ اور بمن کو واپس ہوا۔ حافظ ابن کیر فرماتے ہیں کہ ابن عساکر نے اس قصہ کو متعدد طرق کے ساتھ اہی بن کعب اور عبداللہ بن سلام اور عبداللہ بن عباس اور کعب ا احبار اور وہب بن منب سے روایت کیا ہے۔

(تنیراین کیر مند ۱۲۲ ہے و

### ساتوین شهادت

مجم طرانی میں جیڑ بن معم ے مردی ہے کہ میں تجارت کے لیے شام میا۔ وہاں جھ کو ایک فخص ملاجو اہل کتاب میں سے تھا۔ جھے سے کماکہ کیا تمہارے بلاد میں کوئی جی ظاہر ہوا ہے؟ میں نے کما کہ بال۔ اس نے کما کہ تم اس فض کی صورت بھی پہانتے ہو؟ میں نے کما ہاں پہانتا ہوں وہ مخص جھے کو اپنے گر لے کیا۔ فساعةمادخلت فنظرت الىصورة النبي صلى اللهعليه وسلمو اذا رجل آخذ بعقب النبي صلى الله عليه وسلم قلت من هذا الرجل القابس على عقبه قال انه لم يكن نبى الأكان بعده نبى الاهذاالنبى فانه لانبى بعده وهذا الخليفة بعده واذا صفة ابى بكر رضىاللەعنى (تفسيرابن كثير ص٢٥١ ج٣) ترجمه = داخل موت بی نی کریم استفادی کی تصویر پر نظر پری اور ایک آدی کی تصویر ویکمی که جو نی کریم متنافظی کی ایری کرے . ہوئے ہے میں نے یو چھا کہ یہ کون فخص ہے کہ جو آپ کی ایدی پکڑے ہوئے ہے؟ اس نے جواب ویا کہ اس سے پیٹو کوئی ہی ایسانسیں گزراکہ اس کے بعد ٹی نہ ہوا ہو۔ گربیہ ٹی کہ اس کے بعد کوئی ٹی نہیں اور ب من کہ جوان کی ایری کارے ہوئے ہے۔ وہ ان کے بعد خلیفہ ہو گا۔

غور ہے دیکھاتو ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تصویر تھی۔

آثھویں شہادت

ہرقل شاہ روم کے نام آخفرت مترفظات کے دعوت اسلام کا والا نامہ بمیما جس کا مفسل تصد محیون میں ذکور ہے اور عوام اور خواص میں مشہور ہے۔
ای قصد میں ایک روایت یہ ہے کہ ہرقل شاہ روم نے رات کے وقت صحابہ کے وقد کو بلایا اور ایک سونے کا مندوقی نکالا جس پر قفل بھی سونے ہی کا تما اس مندوقی میں بہت سے خانے تھے جن میں ریشی بارچون پر تصویریں تھیں۔ بادشاہ نے وہ تصویریں وکھلائی۔ ہم نے وہ تصویریں وکھلائی۔ ہم نے دو تصویریں وکھلائی۔ ہم نے دیکھتے ہی پہچان لیا کہ یہ عمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر ہے۔
فذکر انہا صور الانبیاء وانه خاتم صلی اللہ علیہ وسلم

(فتح الباري من ١٨١ ج ١)

ترجمہ = اس پر بادشاہ نے کما کہ بید انجیاء کی تصویریں ہیں ادر بید آخری تصویر خاتم الانبیاء کی ہے۔

حافظ عسقلانی ایک دو سرے مقام پر لکھتے ہیں:

اعتماد هرقل في ذلك كان على ما اطلع عليه من الاسر استلات و على طافتحه بان النبي الذي يخرج في آخر الزمان من ولد اسمعيل الخ

(خ الباري ص ۱۸۳ ج ۱)

ترجمہ = ہرقل کا احماد آپ سے المجھالی کی نبوت کے بارے میں اسرائیلی روایتی اس پر متنق ہیں کہ وہ نی جو اخیر رفایتی اس پر متنق ہیں کہ وہ نی جو اخیر زبانہ میں فلامر ہوگاوہ حضرت اسلیل کی اولاد سے ہوگا۔

صدیث ہرقل میں سے بھی ہے کہ ہرقل نے علاء روم کو محل میں جمع کر کے

یہ خطاب کیا

يامعشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد آخر الابدو ان يثبت لكم ملككم (الحريث)

ترجم = اے فروہ روم کیا تم اس کو پند کرتے ہو کہ تم کو دائی اور ایک اور ایک فلاح اور رشد حاصل ہو جائے اور تماری سلطت باقی رہے۔

مافظ عقلانی اس کی شرح میں تحریہ فرماتے ہیں:

لانه عرف من الكتب ان لا امة بعد هذه الامة ولا دين بعد دينها وان من دخل فيه من على نفسه فقال لهم ذلك

(خ الباري ص ۱۹۸ ج۸)

ترجمہ = بادشاہ نے یہ بات اس بناء پر کی کہ بادشاہ کو کتب سابقہ اور صحف ساویہ سے یہ بات بخوبی معلوم ہو چکی مقی کہ اس امت کے بعد کوئی امت امت نہیں اور اس دین کے بعد کوئی دین نہیں۔ لینی یہ آخری امت اور آخری دین ہے۔ جو اس دین بی داخل ہوا وہ مامون ہو گیا۔ اس بنا پر ان کو دین محمدی میں داخل ہونے کا مشورہ دیا۔

اور کی واقعہ نمایت تنسیل کے ساتھ متدرک حاکم اور دلاکل نبوت بیج میں ذکر کرکے فراتے ہیں: بیعتی میں ذکر کرکے فراتے ہیں: واساندہ لا باس بعد

(تغییرابن کثیرص ۱۴۹ ج ۴ سورهٔ اعراف)

#### نویں شمادت

سعد بن ابت سے مردی ہے کہ یہود نی قریطه ادر یہود نی نفیرے علاء نی کریم علیہ السلوة والسلام کے جب مغات بیان کرتے تو یہ کماکرتے تھے۔ انہ نبی وانہ لانبی بعدہ واسمه احمد۔

(خسائس کری للیسولی ص ١٥٣٥) ترجمہ = بلاشبہ بیر ني بيں اور ان کے بعد کوئی ني نيس ۔ اور توریت اور

انجیل میں ان کا نام احمہ ہے۔

#### · دسوس شمادت

زیاد بن لبید راوی ہیں کہ ہم مدینہ کے ایک ٹیلد پر تھے کہ یکایک بیہ آواز سائی دی:

بااهل يشرب قد ذهبت والله نبوة بنى اسرائيل هذا نجم قد طلع بمولد احمدوهو آخر الانبياء ومهاجره الي يشرب

(نصائص کبری ص ۲۷ج۱)

ترجم = اے اہل یرب خدا کی حم نی اسرائیل سے نبوت رخصت مولی۔ یہ ستارہ ہے کہ جو احمد مترفق کی ولاوت کی وجہ سے طلوع ہوا ہے اور وہ نی بین اور آخری نی بین ان کا وار بجرت بیرب یعنی مدید ہوگا۔ (فتلک عشرة کاملة)

# دليل مشتم

قال الله عزوجل- سبحن الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى- وقال تعالى- ثم دنى فتعلى فكان قاب قوسين او ادنى ( فاوحى الى عبده ما اوحى ( ماكذب الفواد ماراى ( افتئرونه على مايرى ( الايات

ان آیات مبارکہ میں حق جل شانہ نے اجمالا" واقعہ اسراء اور معراج کو
ذکر فرمایا ہے جس سے مقصود حضور پر نور مختفظ کی نغیلت اور سیاوت کو ظاہر
کرنا ہے کہ فرش سے لے کر عرش تک معراج سوائے سید الادلین والا فرین اور
خاتم الانبیاء د الرسلین کے کسی اور نبی اور رسول کو حاصل نہیں۔ واقعہ کی تفصیل
کتب حدیث اور کتب سیریں ندکور ہے۔ اس وقت ہم واقعہ اسراء کی چند روایتیں۔
ذکر کرنا جائے ہیں 'جس سے حضور پر نور مختفظ ہے کا خاتم السین ہونا ظاہر ہوتا

# مهلی روایت

ائس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نی کریم علیہ الساوة والسلم براق پر سوار ہو کر جریل امین کے ہمراہ روانہ ہوئ تو آپ کا ایک جماعت برگزر ہوا جنوں نے آپ مسلم علیک با الفاظ سے سلام کیا۔ السلام علیک یا اول السلام علیک یا حاشر۔ جریل نے کما کہ ان کے اول السلام علیک یا حاشر۔ جریل نے کما کہ ان کے سلام کا جواب و بیجے۔ اور اس کے بعد بتلایا کہ جن لوگوں نے آپ کو سلام کیا تھا یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت موی علیہ السلام اور حضرت عینی علیہ السلام تھے۔

(رواه اليهتى في الدلائل تغييرابن كثيرم ٨ ج ٢ سورة اسراء - زرقاني شرح موابب ص ٣٠ ج ٢)

#### دو سری روایت

حضور مستفری جب مجد اقصی پنچ تو انظار بی حفرات انبیاء کرام علیم السلام موجود سے اور ایک گروہ عظیم فرشتوں کا بھی تما ایک موزن نے اوان دی اور پھر اقامت کی گئی اور جریل" کے اشارہ سے نی اکرم مستفری نے انبیاء کرام اور طائیکہ کی امامت کرائی۔ جب نماز پوری ہو گئی تو فرشتوں نے جبریل" سے پوچھا یہ کون ہیں؟ تو جبریل" نے یہ جواب دیا:

هذامحمدرسول الله خاتم النبيين-رجمه = يه محدرسول الله فاتم التين بير-

#### فوائد

ا۔ حضور کھنے کہ اللہ انہاء کرام کی امامت فرمانا یہ آپ کے سید الاولین والا فرین ہونے کی مرج دلیل ہے بلکہ مقصد عی امامت سے یہ تھاکہ تمام انہاء پر حضور کھنے کہ اللہ کی سیادت اور انضلیت ظاہر ہو۔

۲۔ ختم نماز کے بعد فرشتوں کا سوال کرنا اور جرایل ایمن کا یہ جواب دینا

کہ ہذا محمد رسول الله حاتم النبیین اس سے مقصود یہ تھا کہ حفرات انبیاء کرام اور ملائیکہ عظام کی محفل نور التیام میں حضور استفاقت کی ختم نبوت کا اعلان ہو جائے۔

حفرات انبیاء اور لمائیکہ کرام نے حضور کھٹی کی اقداء کی اور حضور کھٹی کی اقداء کی اور حضور کھٹی کے کہ کئی نے آپ کے حضور کھٹی کی حرف فاتحہ و فیرہ کا شیں پڑھا۔ سب نے نمایت خاموثی کے ساتھ حضور کھٹی کی قرات کو سنا۔ اس وجہ سے امام ابو حفیہ فرمات میں کہ قرات خلف الامام جائز نہیں بلکہ ور حقیقت خلاف اوب ہے۔

یس کہ قرات خلف الامام جائز نہیں بلکہ ور حقیقت خلاف اوب ہے۔

یس کہ قرات خلف الامام جائز نہیں بلکہ ور حقیقت خلاف اوب ہے۔

یس کہ قرات خلف الامام جائز نہیں بلکہ ور حقیقت خلاف اوب ہے۔

یس کہ بو جووت وجود من بماند

# تيسري روايت

عبداللہ بن معود رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ جب نی آکرم میں اللہ سے طے تو معرت ابراہم نے قرایا: میں اللہ سے طے تو معرت ابراہم نے قرایا: یا بنی انک لاق ربک اللیلة و ان امتک آخر الامم و اضعفها فان استطعت ان تکون حاجتک کلها و اجلها فی امتک فافعل۔ آخر جمابن عرفة فی جزء و ابونعیم و ابن عساکر۔

خصائص کبری ص ۱۶۲ ج او تغییر ابن کیر ص ۲۸ ج ۲ سورهٔ اسراء اور حبدالله بن-مسعود کی به حدیث دان استک توالام تک فتح الباری ص ۱۹۹ ج مدیس مجی ندکور سعود کی به حدیث دان استک توالام تک فتح الباری ص ۱۹۹ ج می جی

ترجمہ = اے بیٹے آج کی رات تم اپنے پروروگار سے الو کے اور تیری امت سب سے آخری امت ہے اور سب سے زیادہ کزور اور ضیف ہے جمال تک مکن ہو اپنی امت کی سولت کے لیے کوشش کرتا۔

چوتھی روایت

وجعلت امتك هم الاولين و الاخرين وجعلت من امتك اقواما قلوبهم انا جيلهم و جعلتك اول النبيين خلقا و آخر هم بعثا و جعلتك فاتحا و خاتما.

(نسائس کری م ۱۵ - ابن کیرم سست ا سره اسراء)
ترجمہ = اور میں نے تیری امت کو اول اہم اور آخر اہم بنایا لیتی فضیلت
اور مرتبہ کے اعتبار سے اول اور ظہور کے اعتبار سے آخری امت اور
تیری امت میں ایک قوم الی بنائی کہ جن کے دل انجیل ہوں ہے۔ لیتی
عفاظ قرآن اور تم کو نورانی اور روحانی اعتبار سے پہلا نی اور بعثت کے
اعتبار سے آخری نی بنایا اور تم کو ہی دور و نبوت کا فاتح اور خاتم بنایا۔

# بإنجوس روايت

متعدد ردایات سے معلوم ہو آ ہے کہ حضور مشتر المنتی سدرۃ المنتی کے بعد عرش تک پنچے اور قرب خاص اور مکالمہ خداوندی سے مشرف ہوئے۔ شخ اکبر فرماتے ہیں کہ عرش کا نئات کا آخری مقام ہے۔ آخری نی کو آخری مقام تک سیر کرائی آکہ ان کا آخری نی ہونا خوب واضح اور آشکارا ہو جائے۔

دليل تنم

قال الله عزوجل عسى ان يبعثكريك مقاما محمودان عقريب تيرا پروردگار تجه كومقام محمود پر كمراكرك كا-

ا مادیث متواترہ اور جمهور اور محابہ اور تابعین کے اقوال اس پر متنق بین کہ مقام محمود سے مقام شفاعت مراد ہے اور امادیث متواترہ سے بید امر روز

روش کی طرح واضح ہے کہ قیامت کے ون شفاعت کی ورخواست کا سلسلہ حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوگا اور خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ مستقلیلی پر خشی اور خاتم ہوگا۔ شفاعت کی طویل حدیث میں سلمان فاری سے مروی ہے کہ اولین اور آخرین جب شفاعت کے لیے حضور مستقلیلی کی خدمت میں حاضر ہوں کے تو بیع عرض کریں ہے۔

انتالذى فتحالله بكوختم وغفرلك ماتقدم وماتاخر

(رواه ابن اب شيته (خ الباري ص ٣٧٨ ج ١١)

ترجمہ = آپ ہی ہیں وہ کہ جن سے اللہ تعالی نے نبوت کو شروع کیا اور آپ پر نبوت کو ختم کیا اور آگل کچھلی بعول چوک سب معاف کی الذا اب آپ بر نبوت کو ختم کیا اور آگل کچھلی بعول چوک سب معاف ہو چکی آپ ہماری شفاعت سے عذر کے لیے کوئی تصور ہی خیس جس کی بناء پر عذر فرائیں۔

فرائیں۔

اور مند احمد اور ابویعلی کی روایت میں ہے کہ جب اہل حشر حضرت عیلی علیہ السلام کی خدمت میں شفاعت کی ورخواست لے کر حاضر ہوں گے تو عیلی علیہ السلام جواب میں بیہ فرمائیں گے:

انمحمدا رسول الله خاتم النبيين قدحضر اليوم و قدغفر الله ماتقدم من دنبه وما تاخر

(كذاني البدو رالبافره الحافظ السيولمي م ٢٨)

ترجمہ = خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ مستن المنظم آج تشریف فرہا ہیں اور اللہ تعالی آج تشریف فرہا ہیں اور اللہ تعالی کے اللہ اللہ کے اللہ اللہ کے اللہ کا اللہ

اور ایک مدیث میں ہے کہ اہل حشر حضور کھتے ہے۔ ہو کرید کمیں گے۔

يا محمد انت رسول الله و خاتم الانبياء و غفر الله لك ماتقدم

#### مزذنبكو ماتاخراشفع لناالي ربك

(مسلم ص اللهج ا و بخاري)

# مقام محمود کی وجه تسمیه

اس مقام کو مقام محود اس لیے کتے ہیں کہ ادلین اور آخرین سب اس روز آپ مقام محود اس لیے کتے ہیں کہ ادلین اور آخرین سب اس روز آپ مقام کی حمد و شاکریں گے۔ یا وجہ یہ ہے کہ اس روز حضور مجدہ میں گریں گے جس کا ای وقت منجانب اللہ المام اور القا ہوگا اور حم ہوگا کہ مجدہ سے سراٹھاؤ جو ما گوگ وی عطا ہوگا اور ولسوف یعطیک ریک فترضی میں ای طرف اشارہ ہے۔

# براذان کے بعد حضور کے لیے مقام محود کی دعا

اطاویت بیل بے کہ ہرافان کے بعد یہ وعامانگا کرد وابعثه مقام محموط الذی وعدته انک لاتخلف المعیاد اے للہ تو ہمارے نی کو مقام محموط فرما جس کا تو نے وعدہ فرمایا ہے بینی وہ ون وکھا جس بیل آپ متنا ہے ہیں کی سیاوت اور انفیلت اور آپ متنا ہے ہی کی فاتیت اور ختم نبوت روز روش کی طرح واضح ہو کی اور تمام اولین اور آخرین آپ متنا ہی کی ختم نبوت کا اقرار کریں گے۔ یاد رہ کہ اس وقت اقرار کرنے والوں میں مرزائی اور تادیاتی بھی مول کے گراس وقت کی اقرار مفید نجات نہیں اور یہ بھی خیال رہے کہ اگر اس وقت کی مسلمان کی نظر کی تاویاتی پر پڑ جائے اور اس سے یہ کے کہ تم آج کس منہ سے انت رسول اللہ خاتم النبیین کم کر شفاعت کی ورخواست کرتے ہو۔ تم تو ختم نبوت کے قائل نہ ہے۔ مرزا صاحب کو وقو تھ کے وجواب سوچ لیں؟

# وليل وجم

قال الله عزوجل يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنياو في الاخرة

اللہ تعالی ایمان والوں کو تحکم اور مضبوط قول پر ونیا کی زندگی میں ہمی ابت اور قائم رکمتا ہے اور آخرت کی زندگی میں ہمی۔

ا حادیث سے البت ہے کہ یہ آیت سوال قبر کے بارے بی نازل ہوئی۔ لین اہل ایمان اللہ کی توفق سے دنیا بی بھی اور قبر بی سوال تکیرین کے دقت بھی کلمہ حق پر قائم اور ثابت قدم رہے ہیں۔

وعن تميم الدارئ فى حديث طويل فى سوال القبر فيقول اى الميت الاسلام دينى و محمد نبيى وهو خاتم النبيين فيقولان له لصدقت رواه ابن ابى الدنيا و ابويعلى -

(تفسير در منثور ص١٦٥ ج٢)

ترجمہ = تیم داری رضی اللہ عدے ایک طویل مدیث ذیل میں مردی بے کہ مردہ کیرین کے جواب میں سر کتا ہے کہ اسلام میرا دین ہے اور وہ ماتم النسین ہیں۔ کیرین کتے ہیں اور وہ خاتم النسین ہیں۔ کیرین کتے ہیں تولی کے کما۔

معلوم ہوا کہ حضور کے انہاں کی ختم نبوت کا اقرار بھی قول ثابت میں داخل ہے۔ واخل ہے۔ واخل ہے۔

#### فتلكعشرة كأملة

الحمد لله كه ختم نبوت كى بيه دى دليليں ختم ہوئيں۔ بيه دى دليليں فقط دى دليليں خيں۔ بلكه دلائل كى دى فتميں ہيں اور ہر تتم كے تحت اس كے افراد ادر بزئيات ہيں۔ انواع اور اقسام كے فتين سے انطباط ميں سمولت ہو جاتي ہے۔ اس ليے اس ناچز نے بيہ طريقہ افتيار كيا۔ اب اس رسالہ کو ختم کرتا ہوں اور اللہ تعالی سے وعاء کرتا ہوں کہ اس رسالہ کو الل مدالت کے لیے موجب رسالہ کو الل مدالت کے لیے موجب مرابت بنائے۔ موجب شفاعت بنائے۔ آمین یاربالعلمین



# بم الله الرحل الرحيم

الحمد لله و كفي و سلام على عباده الذين اصطفي و الصلوة والسلام على سيد الاصفياء و خاتم الانبياء و على اله و اصحابه البررة الاتقياء عدد انفاس الخلائق اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين-

امابعد : سلاطین عالم کا بیہ طریق رہا ہے کہ ہر کس و ناکس کو اپنا وزیر اور سفیر نہیں بناتے۔ وزارت اور سفارت کے لیے ایسے فخص کو منتخب کرتے ہیں 'جو عمل اور فیم میں بگانہ روزگار ہو۔ بادشاہ اور اس کی حکومت کا وفادار اور اطاعت شعار ہو۔ صادق اور راست باز ہو۔ ابانت وار اور دیانت وار ہو۔ جموٹا اور مکار نہ ہو۔ زیرک اور دانا ہو کہ احکام شاہی کے سجھنے میں غلطی نہ کرتا ہو۔ وغیرہ وغیرہ ۔ وغیرہ باس قیم کے اوصاف فا ملہ اور صفات کالمہ نہ ہوں گی اس وقت تک اس کو منصب وزارت و سفارت پر فائز نہیں کیا جائے گا۔

جب شاہان ونیا کی مجازی اور فانی حکومت کی وزارت اور سفارت کے لیے یہ شرائط ہیں تو اس احکم الحاکمین اور شمنشاہ حقیق کی نبوت اور خلافت کے لیے اس سے ہزارہا درجہ بوس کر شرائط ہوں گی۔ حافظ توربشتی رحمتہ اللہ "المعتمد فی المعتقد" میں فرائے ہیں۔

دو ان کا نفس اطاعت فران اللی کی پیروی کرتے ہیں اور ان کا نفس اطاعت فداوندی ہیں ہیشہ ان کا نفس اطاعت فداوندی ہیں ہیشہ ان کا آلع اور مطبع ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ بزرگ حضرات فدا تعالیٰ کی معصیت سے معصوم ہوتے ہیں۔ اگر انبیاء معصوم نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ کلوق کو ان کی ہے چون و چرا اطاعت و متابعت کا تحکم نہ ویتا۔ انبیاء کی عمثل ود مرد لوگوں کی عمثل سے ارفع اور اکمل ہوتی ہے۔ ان کے اور اکات وو مرول

کے اور اکات سے بہت زیادہ سمرایع اور تیز ہوتے ہیں۔ خطا اور غلطی سے محفوظ اور مامون ہوتے ہیں۔ ان کی رائے وہ سمروں کی رائے سے زیادہ تیز اور قوی ہوتی ہے۔ یکی وجہ ہے کہ علوم وحی کو جس طرح انبیاء سیجھتے ہیں ' دو سمروں سے ممکن شہیں۔ ان کا عافظ سب سے قوی ہو تا ہے اور فصاحت اور بلاغت اور تا ثیر شخن میں بھی انبیاء تمام ابناء عمر پر غالب رہتے ہیں۔ ان کی ظاہری اور باطنی قوئی سب سے زیاوہ قوی ہوتی ہیں۔ ان کا علق نمایت نیک' اور ان کی صورت بڑی وجیہ' اور ان کی آواز نمایت عمدہ اور خوش اور غایت ورجہ موثر ہوتی ہے۔ غرض سے کہ انبیاء کی آواز نمایت عمدہ اور معنی کے لحاظ سے سب سے بڑھ کر ہوتے ہیں اس طرح میں اور ظاہر میں بھی خوب تر اور پندیدہ تر ہوتے ہیں۔" انتھی

(مترجمامن الفارسية بالهندية)

اس ذانہ میں لوگوں نے نبوت اور رسالت کو ایک کھیل بتا لیا ہے۔ جس کا بی چاہتا ہے نبوت کا دعویٰ کر دیتا ہے۔ وی اور الهام کے اشتمار شائع کرنے شروع کر دیتا ہے۔ اس لیے ہم مختفر طور پر نبوت کے پچھ شرائط ذکر کرتے ہیں 'جو عین عقل سلیم کے مطابق ہیں اور انشاء اللہ تعالی کی عقل والے کو ان کے قبول کرنے میں تردد نہ ہو گا۔ اور جو لوگ مرزا غلام احمد قاویانی کے دام میں بھنے ہوئے ہیں: انشاء اللہ ثم انشاء اللہ ان پر مرزا غلام احمد کی نبوت کی حقیقت خوب واضح ہو جائے گی کہ وہ صادق تھا یا کاذب۔ فاقول و باللّه النوفيق و بيده اذمة النحقيق ان لريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقی الا باللّه عليه توکلت واليه انبيب

#### شرط اول

#### عقل كامل

نی کے لیے یہ ضروری ہے کہ کامل العقل بلکہ اکمل العقل ہو۔ نی کے عش کامل کی مرورت اس لیے ہے کہ نی وی النی کے سیجھنے بی فلطی نہ کرے۔ نیز جب تک عقل کامل نہ ہو' اس پر اطمینان نہیں ہو سکا۔ نبوت غباوت کے ساتھ بھی جمع نہیں ہو سکتی۔ غبی کا نبی ہونا عقلا " محال ہے۔ ایک عاقل اور وانا کو غبی اور تاقع العقل پر ایمان لانے کا حکم ویٹا سرا سر ظاف عقل ہے۔ فبی اور ناقع العقل پر ایمان لانے کا حکم ویٹا سرا سر ظاف عقل ہے۔ غبی اور ناقع العقل تو اپنا بھی ہادی اور راہنما نہیں ہو سکا۔ چہ جائیکہ وہ عقلاء اور اذکیا کی برایت کے لیے مبعوث ہو۔ بچ اور عور تی چونکہ تاقع العقل ہوتے ہیں' اس لیے دہ بغیرولی اور سرپرست کے اپنے مال میں بھی تصرف کرنے کے مجاز نہیں۔ حتی کہ ناقع العقل کو بغیر دلی اور ناقع العقل فوگوں کی کہ ناقع العقل کو گوں کی کا ہو ہے جائے۔ اس لیے کہ نبی اور امت جب دونوں ہی ناقع العقل لوگوں کی مول ہے تو بھر دہ دین جے سرحاقتوں کا مجموعہ ہو گا اور ایسے احتقائہ دین ہے کی مطاح د فلاح کی تو تع تو در کنار' خرائی ہی میں اضافہ ہو گا۔

بلكه

نی کے لیے فقل کال اِلعقل ہوتا کائی نیس ' بلکہ اکمل العقل ہوتا ضروری ہے۔ یعنی عقل اور فعم میں اس ورجہ بلند ہو کہ اس زمانہ میں کوئی اس کی نظیرنہ

ہو۔ اس لیے کہ یہ ناممکن ہے کہ کسی امتی کی عقل کسی بنی کی عقل سے بڑھ کر ہو
نبوت کی سب سے پہلی شرط یہ ہے کہ نبی اپنی تمام امت سے عقل 'اور وانائی میں
بالا اور برتر ہو۔ کسی برے سے برے عاقل کی عقل اس کے ہم پلہ اور پاسک نہ
ہو۔

# دو مری شرط

#### حفظ كابل

نبوت کی دو سری شرط سے کہ اس کا حافظہ فقط صحیح اور ورست ہی نہ ہو' بلکہ کائل الحفظ اور بلکہ اکمل الحفظ ہو۔ معاذ اللہ اگر نبی کا حافظہ خراب ہو' تو اس کو اللہ کی وحی بھی پوری یاد نہ رہے گی۔ بسا اد قات ایک لفظ کی کمی سے بھی تھم میں زمین و آسان کا فرق ہو جاتا ہے اور جب نبی کا حافظہ خراب ہونے کی وجہ سے بندوں تک اللہ کی وحی' اور اس کا تھم پورا پورا نہ پنچے گا۔ تو وہ بجائے ہدایت کے محرابی کا سب ہوگا۔

مدیث شریف میں ہے کہ جب ابتداء بعثت میں جرئیل امین آنخضرت میں جرئیل امین آنخضرت میں جرئیل امین آنخضرت میں ایک اس وی لے کر نازل ہوتے تو حضور میں اللہ تعالی نے ساتھ پڑھتے۔ مبادا کوئی لفظ قرآن کا بھول جاؤں۔ اس پر اللہ تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی۔

لا تحرک به لسانک لتجعل به ○ ان علینا جمعه و قرانه ○ فاذا قراناه فاتبع قرانه ○ ثمان علینا بیانه القیامة

ترجمہ = نہ چلا تو اس کے پڑھنے پر اپنی زبان شتاب' اس کو سکھ لے۔ دہ تو ہمارا ذمہ ہے اس کو سمیٹ رکھنا اور پڑھنا۔ پھر جب ہم پڑھنے لگیں' تو ساتھ رہ اس کے پڑھنے کے۔

اور دوسری جگه ارشاد ہے۔ سنقر ٹک فلائنسی (الا ماشاءاللّه (سورة اعلیٰ) ترجمہ = ہم پڑھا دیں گے تجھ کو۔ پھر تو نہ بھولے گا گرجو چاہے اللہ۔ اب ہم خود مرزا صاحب کے اقرار سے سے بتانا چاہتے ہیں کہ مرزا صاحب کی نہ عمل درست تھی اور نہ حافظہ۔

### اقرار مراق

مرزا صاحب نے اپنی تحریرات اور اعلانات میں اپنے مراق اور مالیجولیا اور خرابی عافقہ کا صاف اقرار کیا ہے۔ چنانچہ مرزا صاحب فرماتے ہیں:
"دیکھو میری بناری کی نبت بھی آنخضرت مستن کھی ہے اس کوئی کی خص جو اس طرح وقوع میں آئی۔ آپ نے فرمایا تعاکہ مسح آسان پر سے جب اترے گا، تو دو زرد چادریں اس نے بہنی ہوئی ہوں گی۔ تو اس طرح جھ کو دو بناریاں ہیں۔ ایک ادر کے وحری اور ایک نیچ کے دحری ۔ لین مراق اور کشت بول۔" اھ

(ارشاد مرزا غلام احم قادیانی صاحب مندرجه رساله مشید الافهان قادیان اه جون ۱۹۰۲ء ( الموالات ۸ م ۵۳۵)

"مراق کا مرض حطرت مرزا صاحب بین موروثی ند تھا۔ بلکہ یہ خارتی اثرات کے ماتحت پدا ہوا' اور اس کا باعث سخت دماغی محنت' تظرات' غم اور سوم ہضم تھا۔"

### خرابي حافظه كااقرار

"کری اخویم سلمه میرا عافظه بهت فراب ہے۔ اگر کی دفعہ کی کی لماقات ہو تب بھی بعول جاتا ہوں.... عافظہ کی یہ اہتری (لینی بدترین عالت) ہے کہ بیان نہیں کر سکتا۔"

خاکسار غلام احد از مدر انبالہ احالمہ ناگ بچنی (مکتوبات احمدیہ جلد پنجم نمبر ۳ ص ۲۱ مجموعہ مکتوبات مرزا غلام احمہ)

مرزائ قادیان می عقل اور حافظه دونول کافقدان

مرزا صاحب می نبوت کی به ودنول شرطی مفتود تھیں۔ مرزا صاحب کو ایے مراق "(مالیخولیا) اور فرالی حافظہ کا خود اقرار اور اعتراف ہے۔ مرزا صاحب حافظ قرآن ند تھے۔ مسلمانوں کے بچوں کے برابر بھی حافظ نہ تھا۔ حالا کلہ مرزا صاحب کا وعویٰ به تماکه میری بعثت (معاذ الله) رسول الله مستر منافق کی بعثت فانيه بلكد اس سے بھى اكمال ب- (خطبه الإميد ص ٢١١/ ٢٧٢ روماني فزائن ص ٢١١/ ٢٢٢ ج ١١) پس سوال يه بيدا مو آ ب كه كيا معاذ الله رسول الله متنافظة كو بعث ٹانیہ میں قرآن یاد نہ رہا تھا' نیز مرزا صاحب کے اختلافات اور متعارض اور متناقض اقوال مرزا صاحب کی خرابی عافظ کی دلیل ہیں۔ مرزا صاحب کو یاد نہیں رہتا کہ پہلے کیا لکھ چکا موں اور نات و منسوخ کی آویل مرزا صاحب کی من گورت ہے۔ احکام میں تو کھے چل نسیں عق ہے لیکن واقعات اور خروں میں شخ جاری نسیں ہو آ۔ الذا واقعات کے بیان میں مرزا صاحب کی جو متعارض عبار تی ہول گی' ان میں سوائے خرالی حافظہ یا جالاکی کے اور کوئی آویل نہیں ہو سکتے۔ چالاکی سے مراد یہ ہے کہ مرزا صاحب کے ہرمسکہ میں دو دو اور تمن تمن اور چار چار عقف اقوال ان کی کابوں میں طح میں۔ کچھ مسلمانوں کے عقائد کے مطابق میں اور بت کچھ اسلای عقائد کے ظاف بی ماکہ جیہا موقع ہو ویس بی عبارت مرزا صاحب کی كاب سے پیش كر دى جائے۔ جب مرزا صاحب كا اسلام طابت كرنا مو تو مرزا صاحب کی وہ عبارتیں و کھلا دی جائیں جو مسلمانوں کے اجماعی عقائد کے مطابق وعوی نبوت سے پہلے کسی ہیں اور جب اپی مرزائیت اور نیا دین پیش کرنا ہو تو وعویٰ نبوت کے بعد کی عبارتیں و کھلا دی جائیں۔ غرض یہ کہ مرزا صاحب کے تھیلے میں سب کچھ ہے۔ ختم نبوت بھی اور وعویٰ نبوت بھی حیات مسے بھی ہے اور وفات مع بی۔ نزول مح بھی ہے' اور نزول مع کا انکار بھی۔ مرزا صاحب کے اختلاقات اور متعارض اقوال پر علاء نے متعقل کتابیں لکسی ہیں۔ جن کے دیکھنے سے یہ معلوم ہو آ ہے 'کہ دنیا کے کمی مخص کے اقوال میں اتا اختلاف نہیں' جتنا کہ مرزا صاحب کے اقوال میں ہے۔

# مرزا صاحب کو بہود اور نصار کی اور مجوس اور ہندوں کی بھی کتابیں یاد ہونی چاہیں

مرزا صاحب کا دعوی ہے کہ میں تمام انبیاء (حقیت الری عاقبہ م 2 روحانی خوائی م 21 ج 17) اور کافرول اور ہندوؤل کے او تارول کا بروز ہول۔ (ایکجر یاکوٹ م 27 ج 16) اور کافرول اور ہندوؤل کے او تارول کا بروز ہول۔ (ایکجر یاکوٹ م ۳۷ روحانی خوائن م ۲۲۸ ج ۲۰) اس لیے مرزا صاحب کو توریت اور انجیل اور زبور کے علاوہ چارول وید وغیرہ بھی یاد ہونے چاہیں۔ حالاتکہ مرزا صاحب کا دعویٰ توریت اور انجیل اور زبور اور دید کا ایک ورق بھی یادنہ تھا۔ مرزا صاحب کا دعویٰ سے کہ قرآن کریم کی تعین آیتوں سے مراحت میں علیہ السلام کی وفات اور ممات ٹابت ہے۔

(ازاله اوبام ص ۵۹۸ روطانی فزائن ص ۳۲۳ ج ۳)

لیکن سوال بیہ ہے کہ

مرزا صاحب وعوث نبوت سے پہلے اگرچہ نی شمی بے سے لیکن مجرد اور عدت اور ملہم من اللّه تو بن عجد تھے اور اپنی الهای کتاب براہین احمیہ بی حضرت می بن مریم کی حیات اور دوبارہ ونیا بی تشریف لانے کا اعلان فرما رہے تھے۔۔۔۔۔ (براہین احمیہ جار صم م ۴۹۹ رد مانی ترائن م ۱۹۵ ن۱) کیا اس وقت سے سے سی آیتی مرزا صاحب کی نظرے مخلی ہو گئی تھیں؟ طاہر یہ ہے کہ مرزا ضاحب بی نظرے مخلی ہو گئی تھیں؟ طاہر یہ ہے کہ مرزا ضاحب مورد بنیں یا نی ترآن کی تلاوت ضرور فرماتے ہوں کے اور صلوة الاواجن کی بیس رکھوں اور تبجد کی آئی رکھوں بی قرآن کریم کے کئی گئی پارے ضرور پڑھتے ہوں گے۔ جن جی وفات می کی آئیتی بھی گزرتی ہوں گی۔ تو پھرکیا وجہ ہے کہ بول گے۔ جن جی وفات می کئی ہوں گی۔ تو پھرکیا وجہ ہے کہ باوجود مجدد اور ملم من الله ہونے کے ان تمیں آخوں سے حضرت می کی وفات کو بنیں بھی نظرت می وفات کو بایک سے کی دوات کو بایک اس کے بر عکس اپنی الهای کتاب جی حیات می اور نزدل می کی اشاعت کر رہے ہیں۔ کم عقل کی یہ انتخا ہے کہ جو مسئلہ قرآن کریم کی تمیں آخوں اشاعت کر رہے ہیں۔ کم عقل کی یہ انتخا ہے کہ جو مسئلہ قرآن کریم کی تمیں آخوں

یں مراحہ الکور ہوا وہ باوجود مجدد اور ملم من اللہ ہونے کے بھی نہ سمجھ بیں آوے اور برعقل نی آوے اور برعقل نی اور برعقل نی نہیں ہو سکتا اس طرح عبادت مراحہ میں میں ہو سکتا اس طرح صاحب مر هنص نیک بھی نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ نی ہو جائے۔

# نبوت کی تیسری شرط

علم كامل

نبوت کی تیمری شرط ہے کہ نمی کا علم ایبا کائل اور کمل ہو کہ امت کے حیطہ اوراک سے بالا اور برتر ہو۔ مرزا صاحب کا دعویٰ تو ہے کہ بی تمام اولین اور آخرین سے علوم بیل بردھا ہوا ہوں۔ (حیت الدی ص ۱۵۵ ص ۹۲ تذکرہ ص ۱۹۲ طبع ۲) لیکن ہے وعویٰ ایبا بدی البطلان ہے کہ جس کو سوائے بقادان کے کوئی تھول نہیں کر سکا۔ مرزا صاحب کی تصانیف کا علماء کی تصانیف سے موازنہ کر لیا جائے۔ نثر کا نثر سے اور نظم کا نظم سے 'اروو کا اردو سے 'فاری کا فاری سے 'اور عربی کا عربی سے 'ور اگریزی اوربول کے کلام سے موازنہ کر لیا جائے۔ ابھی مرزا صاحب کا مبلغ علم معلوم ہو جاتا ہے۔ مرزا صاحب کی زندگی ہی جائے۔ ابھی مرزا صاحب کا مبلغ علم معلوم ہو جاتا ہے۔ مرزا صاحب کی زندگی ہی جائے۔ ابھی مرزا صاحب کی تصانیف کو و کید لیا جائے۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب مرتب اللہ علیہ بانی وار العلوم دیو بند اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمتہ اللہ علیہ کی تصانیف کو سامنے رکھ کر مرزا صاحب کی کتابوں کو دیکھا جائے۔ وو حصرت اللہ علیہ کی تصانیف کو سامنے رکھ کر مرزا صاحب کی کتابوں کو دیکھا جائے۔ وو جات ہی ورق میں فرق معلوم ہو جائے گا۔

مرزا صاحب کی تمام تصانیف میں۔۔۔۔ موائے اپنے کشف و الهام اور علی کے دور معرت علی کے دور معرت معرت اور معرت اور معرت میں علیہ السلام کی شان میں گالیوں کے اور کیا ہے! مرزا صاحب کی کتابوں سے اللہ تعالی کی معرفت اور آخرت کا شوق و رغبت نہیں حاصل ہوتی۔

میں مرزائیوں سے درخواست کرول گاکہ وہ حضرت امام غزالی رحمتہ اللہ

کی احیا العلوم اور کیمیائے معادت کا ترجمہ پر میں اور اس زمانہ کے تکیم الامت عجدد الملت معرف مواحظ کا خصوصا مطالعہ کریں اور دیکھیں کہ کس طرح دل کی آنکھیں کھلتی ہیں۔

قرآن کریم تو الله سجانہ و تعالی کا کلام معجز نظام ہے اور مدیث نبی کریم مَتَنْ اللَّهُ كَا كُلام فعادت التيام ب- جس كا درج فعادت و بلاغت من قرآن كريم كے بعد ہے۔ حضور پر نور منتق المان كا عرب كے اوباء فصحاء اور بلغاء کے خطبات سے موازنہ کر لیا جائے۔ زمین د آسان کا فرق نظر آئے گا' اور حضور پرنور مستن الکلم اور کلمات حکمت و موعظت کا حکماء عالم کے کلمات حکمت سے موازنہ کرلیا جائے۔ حکماء عالم کی حکمت و موعظت کو حضور پر نور سَتَمَا الله الله كا حكمت و موطلت سے وه نسبت بهى ند لطے كى جو قطره كوسمندر ك ساتھ يا ذرے كو آفآب كے ساتھ موتى ہے۔ اب مرزائى حفرات اپ نى پر نظر ڈالیں کہ جس کو وہ تمام انجیاء سابقین سے افضل اور نبی کریم مستفاد کا عین بلك آب متنظم على على الله بمتراور برتر مجمع بين- اس كى فعادت وبلاغت بر نظر ۋالیں۔ کیا مرزا صاحب اردو' فاری اوب اور فصاحت و بلاغت ہیں اوباء زمانہ ے کچے برے کرتے؟ مرزا صاحب چونکہ ہوشیار تھے اس لیے اردو' فاری ادب میں تو اعجاز کا دعویٰ نہ کیا کہ انجمی قلعی کھل جائے گی اور دنیا ندان اڑائے گی۔ البتہ عربی زبان میں اعجاز کا وعویٰ کیا اور "قصیدہ اعجازیہ" لکھ کر اپنا معجزہ بیش کیا۔ علاء نے اس کے مقابل تصائد پیش کرویئے اور مرزا صاحب کے قصیدہ اعجازید کی عروضی اور مرتی اور نوی اور اولی غلطیاں شائع کر ویں۔ جس کا اب تک مرزا صاحب اور مرزائی حضرات سے جواب نہیں ہو سکا اور اگر ہو سکتا ہے تو اب جواب دیں۔

مرزاصاحب کی فصاحت و بلاغت معلوم کرنے کا طریقہ

اگر کسی کو مرزا صاحب کے قصیدہ اعجازیہ پر ناز ہے تو ایک عام مجلس منعقد کرلی جائے۔ جس میں مجاز اور شام کے اوباء کو بدعو کیا بائے۔ اس میں مرزا صاحب کے تصیدہ اعجازیہ کو پیش کیا جائے اور علائے اسلام کی گرفتوں کو بھی پیش کیا جائے اور اوباء عرب سے وریافت کیا جائے کہ مرزا صاحب کا قصیدہ اعجازیہ مصر کے مشہور شاعر شوقی اور حافظ ابراہیم کے قصائد کا پاسٹک بننے کے بھی قابل ہے یا نہیں؟ اور کوئی مرزائی وعویٰ کر کے تو دیکھے کہ مرزا صاحب کے اروو شعر اکبر اللہ آبادی کے اشعار کے پاسٹک بھی بن سکتے ہیں؟ مرزائی خوب جانتے ہیں کہ سارا لمک اردو زبان جانتا ہے۔ یہ وعویٰ ایک منٹ کے لیے بھی نہیں سنا جا سکتا۔ البت عربی زبان الی ہے کہ جس سے ملک کا اکثر طبقہ نا آشنا ہے۔ اس لیے عربی زبان میں وعویٰ اعجازیہ " لکھ کر شائع کر دیا۔ جس پر قادیان کے کچھ ناوان ایمان لے آئے جن کو نہ عربی کی خبرہے نہ فارسی کی۔

مرزا صاحب کے صحابی اور تا جی انگریزی زبان کے ماہر ہیں۔ گر قرآن اور حدیث کی زبان کے ماہر نہیں۔ ماہر تو کیا ہوتے کافیہ اور علم العیفہ کی بھی خبر نہیں۔ ایسے آومیوں کی نہ تقدیق معتربے اور نہ تکذیب۔

# مرزا صاحب اور ان کے محابہ و تابعین کے امتحان کا طریقہ

مرزا صاحب کا وعویٰ ہے کہ میں تمام انبیاء کرام کا عموا" اور سرور وو عالم عمر علی مصطفیٰ مستفیٰ کی اور مرور ور بلکہ ان کا عین ہوں (حقیت اوی سے عمر عربی مصطفیٰ کی کھی ہوں (حقیت اوی سے ماشیہ روحانی نوائن س 21 ج 77) مرزا صاحب کی عبارت کا اعادیث نبویہ کی عربیت سے موازنہ کیا جائے اور مرزا صاحب کے صحابہ اور تابعین کے عربی کلام کا نبی اکرم مستفیٰ کی سحابہ اور تابعین کے عربی کلام کا نبی اکرم مستفیٰ کی محابہ اور تابعین کے خطبات اور اشعار سے موازنہ کیا جائے۔ بلکہ علیان غلامان غلامان غلامان غلامان غلامان غلامان غلامان غلامان غلامان علامان عمر رسول اللہ مستفیٰ کی نثر اور لظم سے مقابلہ کر لیا جائے ' ابھی مرزا صاحب اور ان کے مابعین کا مبلغ علم معلوم ہو جائے گا۔ مرزا صاحب کے خلیفہ خانی۔۔۔۔ مرزا بشیر الدین محمود ربوہ میں موجود ہیں۔ ان کی عربی نثر و نظم کو کسی عربی اور ب کو و کھلایا جائے ' اور مرزا کے خلیفہ خانی تو رسول اللہ مستفری اور مرزا کے خلیفہ خانی تو رسول اللہ مستفری اور مرزا کے خلیفہ خانی تو رسول اللہ مستفری اور مرزا کے خلیفہ خانی تو رسول اللہ مستفری اور مرزا کے خلیفہ خانی تو رسول اللہ مستفری کی خلیفہ خانی حضرت عمر

فاروق رمنی اللہ عنہ کے خطبوں کو سجھ بھی نہیں سکتے۔ جس کا جی چاہے' امتخان کرے۔

# نبوت کی چو تھی شرط

#### عصمت كالمه ومشمره

شاہان دنیا کے تقرب کے لیے سراپا اطاعت ہونا ضروری ہے۔ اپنے مخالفوں کو اپنی بارگاہ میں کون گھنے دیتا ہے۔ اور سند قرب پر کون قدم رکھنے دیتا ہے۔ اس طرح خداوند ذوالجلال کا مقرب اور پیفیروہی ہو سکتا ہے جو ظاہر اور باطن میں اللہ تعالی کا بورا بورا مطبع اور فرمانبردار ہو اور اس کے دشمنوں سے بری اور ہنار ہو۔

مرزا صاحب اپ اقرار سے بھی معصوم نہ تھے اور نہ اللہ کے دشمنوں سے بری اور بیزار تھے۔ یبود اور نصاریٰ سے جہاد اور قال کو حرام سیجھتے تھے' اور ان کے عروج اور ترقی کے لیے دعا کو تھے۔

(ازاله اوبام حاشيه ص ٨٣٩ روحاني فزائن ص ٨١١ ج ٣)

# كافرول كے ليے وعا كامطلب

کافروں کی حکومت اور سلطنت کے لیے دعا ہاتنے کا مطلب سے ہے کہ کفر
اور کافروں کو عزت اور عروج ہو' اور اسلام اور مسلمان ذلیل اور خوار ہوں۔
سجان اللہ! عجب پینجبری ہے کہ جس کا مقصد ہی کفر کا عروج' اور اسلام کا
زوال ہے۔ نبوت کا مقصد تو سے کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو اور کافروں کی بات نپی
ہو۔ اللہ کا نام لینے والے عزیز اور سربلند ہوں اور اللہ کے دعمن ذلیل اور خوار
ہوں اور کافر خدا کے دوستوں کے غلام اور باج گزار بن کر رہیں گر مرزا صاحب
کے دین میں معالمہ پر عکس ہے۔ سے عجب نبی ہے جو نصار کی کے لیے دعا کرنے والا
ہے اور مسلمانوں کے لیے بددعا۔

مرزا صاحب ہے یہ تو ممکن نہ ہوا کہ دنیا کو اپنی عصمت طمارت اور براہت و کھلا سکیں۔ اس لیے انبیاء کرام کی عصمت ہی کا انکار کر دیا کہ نبی کے لیے معصوم ہونا ضروری نہیں تاکہ اپنی عصمت و کھلائی اور ثابت نہ کرنی پڑے۔ جس کا مطلب معاذ اللہ یہ ہوا کہ اے لوگو! میرے دعوی نبوت پر تم میری عصمت کو نہ جانچنا کوئی نبی معصوم نہیں گزرا۔

اے مسلمانو! ذرا غور تو کرد کہ اگر نبی کے لیے عصمت لازم نہیں' تو پھر غیر معصوم کی اطاعت کیے واجب ہوگی؟ اگر انبیاء کرام واجب العیمت نہ ہوتے تو اللہ تعالی ان کی اطاعت کا تھم نہ دیتا اور نہ ان کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیتا۔

# نبوت کی پانچویں شرط

#### صدافت اور امانت

نبوت کی ایک شرط میہ ہے کہ نبی صادق اور امین ہو۔ اس لیے کہ جھوٹا اور خائن بھی نبی نہیں ہو سکتا اور مرزا صاحب کے جھوٹے ہونے پر علاء نے مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ جن میں مرزا صاحب کی پیشن گوئیوں کا جھوٹا ہونا ثابت کیا ہے۔

# صادق اور کاذب کی تعریف

صادق اور سچا ہونے کے لیے ایک دو پیشین کو ئیوں کا سچا ہو جانا کافی نہیں۔ کاہنوں اور نجومیوں کی بھی تمام پیشین کوئیاں جموثی نہیں نکلتیں۔ سچا وہ ہے کہ جس کی سب باتیں کچی ہوں اور جموٹا وہ ہے کہ جس کی سب باتیں کچی نہ ہوں اگرچہ اس کی بہت باتیں بلکہ اکثر باتیں کچی ہوں۔

اس زمانے میں جو لوگ جھوٹ کے مصنف ہیں بینی پراپیگنڈے کے امام ہیں۔ ان کی بھی تمام باتیں جھوٹی نہیں ہو تیں۔ بلکہ ان کی بھی اکثر باتیں کچی ہی ہوتی ہیں۔ محر بایں ہمہ وہ جھوٹے ہی ہیں۔ پردہ پوشی کے لیے جھوٹ کا نام پراپیگنڈہ رکھ لیا ہے مگر حقیقت اس کی ایسا اعلی درجہ کا جھوٹ ہے کہ جس کو سننے کے بعد

بدے سے بوا ہوشیار بھی بچ سجھنے لگے۔

ای طرح مرزائی حطرات کو یہ دیکنا چاہیے کہ مرزا صاحب کی کتی پیشین کوئیاں جموثی نگلیں۔ چد پیش کوئیوں کے سچا ہونے سے کسی کا صادق اور راست باز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا' اور اگر جموٹے کے یہ معنی ہوں کہ اس کی کوئی بات بھی سی نہ ہو' تو اس معنی کو' دنیا میں کوئی بھی جموٹا نہیں نگلے گا۔ بلکہ اس معنی کو جموٹا ہونا عقدا میں کال ہے۔ اس لیے کہ یہ عقدا میں نامکن ہے کہ کسی محض کی ہربات جموثی ہو اور کوئی بات بھی اس کی تجی نہ ہو۔ خوب سمجھ لو۔ شیطان کی بھی ساری باتیں جموثی نہیں۔

مرزا صاحب سے جب اپنا سچا طابت کرنا ممکن ند ہوا' تو دو سرے پیفیرول کی پیشین کو یوں کو جمونا طابت کرنا شروع کیا' ناکد لوگوں پر بید واضح ہو کہ جموث بولنے سے نبوت میں فرق نہیں آن' اور معاذ اللہ! میں (لینی مرزا صاحب) ہی جموٹا نہیں۔ بلکہ اور پیفیر بھی جموشے گزرے ہیں۔

# نبوت کی چھٹی شرط

# عدم توریث

نبوت کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ کسی کی زمین اور جائداد اور مال و دولت کاوارث ہو اور نہ اس کے بعد کوئی اس کا دارث ہو۔

مدیث متواتر سے ابت ہے کہ حضور پر نور الے فرمایا:

نحن معاشر الانبياء لانرث ولانورث ماتركنا صنقت

ترجمہ = ہم گروہ انبیاء 'نہ ہم کسی کے وارث اور نہ ہمارا کوئی وارث ہم جو پکھ چھوڑتے ہیں وہ خدا کے لیے دقف ہو تاہے۔

گر مرزا صاحب کے یمال معالمہ اس کے بر عکس ہے۔ خود بھی اپنے باپ کی زشن و جائداد کے وارث ہوئے اور دعویٰ پیٹیری سے جو زشن اور جائدا فراہم کی' اگریزی کچری سے اسکی باضابطہ رجٹری اپنی اولاد کے نام کرائی۔ جب سب کو معلوم ہے اور قادیانی حضرات کو ہم سے ہزار ورجہ بڑھ کر معلوم ہے۔ "عمال راچہ بیال"

### نبوت کی ساتویں شرط

زبر

نبوت کی ایک شرط زہد لین دنیا کی شہوات اور لذات سے بے تعلق ہے۔

نبوت کا مقصد بندوں کو خدا تک پہنچانا ہے اور ظاہر ہے کہ شہوت پر تی بندوں کو خدا پرست نہیں بنا سکتی۔ گر مرزا صاحب بن یہ شرط بھی مفتود ہے۔ مرزا صاحب نے طام دنیا کے جمع کرنے میں کوئی دئیقہ اور حیلہ نہیں چھوڑا۔ جس جس تدبیراور حیلہ سے روپیہ جمع کر سکتے تنے وہ سب کھے کیا۔ حتی کہ اپنی تصویر تک فروخت کی۔

دیلہ سے روپیہ جمع کر سکتے تنے وہ سب کھے کیا۔ حتی کہ اپنی تصویر تک فروخت کی۔

اور کیجی عورت (کبی عورت) کے مال پر ہاتھ صاف کرنے کے لیے ' فکر مند رہے۔ (برۃ المدی می 171 ج ۱) اسے استعال میں لانے کی دلیل بھی وی۔ (آئیہ کالات می 171 میں)

### نبوت کی آٹھویں شرط

اعلى حسب ونسب

نبوت کی ایک شرط رہ ہے کہ نبی حسب و نسب کے اعتبار سے اعلیٰ اور برتر ہو۔ جیساکہ حدیث میں ہے کہ ہر قل شاہ روم نے۔۔۔ ابوسنیان سے وریافت کیا: کیف نسبہ فیسکہ۔ ترجمہ = محد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسب و نسب کیما ہے۔

ابوسفیان نے جواب دیا:

ھو فی حسب مالا نفضل علیہ غیرہ۔ ترجمہ = لیخی وہ حسب و نسب میں سب سے پڑھ کر ہے۔ شاہ روم نے کما و کذلک الرسل تبعث فی احساب قومها لین انجیاء عیشہ بمترین خاندان میں سے معوث ہوتے ہیں آکہ لوگ حسب و نسب کے لحاظ سے ان کو حقیرنہ سمجھیں۔

مرزا صاحب میں یہ شرط بھی مفتود ہے۔ مرزا صاحب مثل اور پڑھان تھ (کاب البریہ من ۱۹۳ دومانی نو اور ہائی اور ہائی تو کیا ' شخ زاوہ بھی نہ سے۔ خصوصا مرزا صاحب کا جیہا یہ دعویٰ ہے کہ میں عین رسول اللہ ہوں اور امام مهدی بھی ہوں ' تو عین رسول اللہ ہونے کی وجہ سے ہائی ہونے چاہیے تھے ' اور مهدی ہونے کی وجہ سے فاطمی لینی حضرت سیدة التساء فاطمت الز برا کی اولاد سے ہونے چاہیے تھے۔ گرنہ ہائی تھے نہ فاطمی بلکہ منل تھے۔

#### نبوت کی نویں شرط

مردبونا

ہدایت کے بجائے فتنہ کا ورواڑہ کھولے گی۔

نبوت کی یہ شرط بھی مرزا صاحب میں نہیں پائی جاتی کو تکہ مرزا صاحب کا ایک وعویٰ مریم ہونے کا اور حالمہ ہونے کا بھی تھا (کشی نوح میں سے روحانی خزائن میں دہ جونی اور خالمہ تو عورت ہی ہو سکتی ہے نہ کہ مرد۔ اللہ المراح کہ مردے ہوئے تو پھر نبی کیے ہے۔
مرزا صاحب اپنے اس اقرار کے بموجب مردنہ ہوئے تو پھر نبی کیے ہے۔

#### نبوت کی دسویں شرط

#### اخلاق كامله

نبوت کی ایک شرط ہے بھی ہے کہ صاحب نبوت اخلاق کالمہ اور کمالات فا ملد کے ساتھ موصوف ہو۔ بر ظلق اور بدزبان نہ ہو۔ یہ شرط بھی مرزا صاحب میں مفقود ہے۔ ناظرین اور طالبین حق کے لیے ہم مرزا صاحب کے اخلاق کا نمونہ پیش کرتے ہیں۔ جس سے ناظرین اور قار کین کو معلوم ہو جائے گا کہ مرزا صاحب کس ورجہ کے اخلاق والے تھے۔ ناظرین کرام کی سمولت کے لیے مرزا صاحب کی گالیوں کا حروف حجی کے اختبار سے نقشہ پیش کرتے ہیں۔ فعلک عشرة کاملة

مرزاصاحب کی گالیوں کا حروف عجی کے لحاظ سے نقشہ

#### الف

اے زود رنج	روحانی خزائن ص ۲۰۴۰ ج ۱۸۳	ايام السلح من ٨٨
ان حاسد	روحانی نزائن ص ۳۲۲ ج ۱۸	AYUM "
اے برقست۔ برگمانو	182 pr " "	" من ١٠١٠
اے مردار خور مولوبو	1125-00" "	ضمير انجام آنخم ص٢١/ح

اند میرے کے گیرد	N N	H
اندهے	" " ص ٢٠٦٥ #	" ص ۲۲/ح
اے اندھو	" " ص ۱۳۰۰ ج۱۱	" ص٣١
اے برزات	" " ص ٣٢٩"	" ص٥٦
اے خبیث	R H H	n
اے پلید وجال	" " ص ۳۳۰"	my "
ان احمقو	н н н	" ص m
اے نارانو	# # #	" ص٣١
آ کھوں کے اندھو	H H H	" MY"
اسلام کے عار	"TTT" " "	" MA"
احمق	" " מששש"	س ص ۱۹
اے نابکار	" " ص ١٣٣٥ ا	منمير. انجام آئقم ص٥٠
اوميرے مخالف	"rrL " "	" ص ۱۲۳
اے بدذات فرقہ	" " ص ۲۱ <i>"</i>	انجام آتھم ص۲۱/ح
اعراء الاعراء	" OPO" "	" ص٥٩/٦
المام المتنكبرين	" א מואץ"	" ص ۲۳۱
اعمى	" " ש" "	יי יש דמר
اغوى	H H H	" ص ۲۵۲
rtul	"rya " "	" ص ۲۱۵
استخوان فروش	م ۱۰۰۸ چ۵	آئينه كمالات اسلام ص ٣٠٨
اے بدبخت قوم	מן אוד בוץ	برابين احديه بنجم ص ۱۳۲۲
اے ست ایمانو	ص ۱۲۳ ج	منيمه برابين احديه پنجم ص
الو	" " משרשה בוז	" ص ١٥/٥١
المعاالغوي	192 1000 " "	مواہب الرحن می ۱۳۸

الحان ودیانت سے عاری	م ۵ ح ۸	نورالحق ج اص ۳
اس فردمايه	ص ۱۹۵ ج	الجاز احرى ص ٢٦
اے دایج	" " مي ١٨٩ ج ١٩	NNH
ان شريره	" " ص ۱۲۶ ج AI	الحدى التبعره ص ١٦
آگ کے لادد شؤد	" " HTSAI	"
المادروع	ص ۱۲۰ ج۸	نورالحق ج ام ۸۹
ايله	4 TT 3 N	چثمہ معرفت ج اص ۳
اے مردار	" " ص ۵۰۳ ج ۱۱	آ تختم ص ۲۱ / ح
اے احق	مجویر اشتمارات م ۷۷ ج۲	اشتهار انعای م ۱۳
اسلام کے دشمنو	مجوعه اشتمارات م ۱۹ ج۲	" "ماح
ابولىپ	روطانی فزائن م ۲۹۳ج ۹	ضاءالحق ص ٣٣
اسلام کے عار	روحانی خزائن ص ۳۰۳ ج.۸	اتمام الجدص ٢٣
المام النتشن	AET+ " "	« ص ۲۲
اول درجه کا متنگبر	روحانی خزائن مس ۱۲اج ۱۰	ست کچن ص ۹
انسانوں سے برتر پلیدتر	ردعانی خزائن می ۱۳۳ ج ۱۳	ايام السلح ص ١٦٦
اسلام کے دسٹمن	HZT-00 " "	ضميمه انجام آنختم
اسلام کے بدنام کرنے والے	" " س ۲۳۳" ج ۱۱	" می ۵۸
اے بربخت مغتربو	H H H H	FI FI
اے کمالم	" " WITSH	انجام آنخم ص ۳۱/ح
المعاا كمكذبون الشالون	" " משאץ הא	2/878 "
اے مخ امقال	н түү түү	" من ۱۳۲/ح
احاالثيخ ألغال	" " ص ١٥٦٥١١	" من ۲۵۱
اے پر قسمت انسان	روحانی فزائن ص ۲۰۹ج۵	آئينه كمالات اسلام ص٥٦٠
اول درجه کے کاذب	روحاني فزائن ص ١٠١ ج ٥	آئينه كمالات ص دال

اے اس زمانہ کے نک اسلام	# PF 30	آئينه كمالات اسلام من دال
اے کو آہ نظر	روحانی خزائن ص ۱۰۸ ج۵	كمالات اسلام من وال
اے نفسانی	روحانی خزائن م ۱۰۵ ج ۳	ازاله اوبام جام ٥
اے بیک	" " س ١٥١٥	" ص١٩٥٥
اے ایرھے	روحانی خزائن ۱۷۱ ج۲۱	منميمه برابين احديه ص ١٣٧-٢٢
اے دیوانہ	rizerr " "	» ص٢٥١
اے دروغ آرات كرنے والے	روحانی خزائن می ۲۳۳ ج۲۱	يرامين پنجم ص ١٦٥
اے فی	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	مواہب الرحلٰ ص ۱۳۱
اے مسکین	"rot " "	11"A "
انمانیت کے پیرایہ سے	" " O " SA	نورالحق ج اص ۳
بے بسرہ اور برہنہ		
اغوا کرنے والے محمر حسین	رومانی خزائن ص ۱۶۹ ج۱۹	اعجاز احمدي ص عده
اكزباذ	روحانی فزائن ۲۵۳ ج۱۸	المدى والتبعرة م ٨
اے بے ایمانو	مجموعه اشتمارات م ١٩ج٢	اشتهار انعامی تنین ہزار م ۵
اندهے بادرہوں	روحانی خزائن ص ۲۰۰۸ ج.۱۱	ضمِر انجام آنخم ص ۲۴/ح
	<u></u> _	

ايام المسلح ص ١٦٥	روحانی خزائن ص ۱۱۳ ج ۱۸
ايام العلج ١٦٦	ردحانی خزائن می ۱۲۳ ج ۱۲
ايام السلح من ١٦٥	ردهانی فزائن م ۱۳ ج
» ص ۸۳	rzr. " "
(op** , p* **	187. FOI " "

بليد لماؤل بليرجالون بليد طبع مولوي بداخلاتی ادر بد نلنی میں غرق ہونے والو بد قسمت بد کمانو

74	" " " " S"	" ש ארו
پيدتر	N N N	my "
 پاید ملاول	H H H	"
بليد دل پليد دل	# WAY5#	منمير انجام آئتم مس
ب ايماني بريانتي	" ran o " "	" من ۱۰
بربخت	" rao o " "	" من ا <del>ا</del>
ب و توف اندھ	" דיין שי איין "	2/11/5 "
بے ایمان اور اندھے	N N N N	#
برذات	" rrq " "	" ص ۲۵
پليد دجال	" proprie " "	" " " "
بنفيب	" " ص ١٣٠١ "	" مل ۲
بے ہمرہ	H H H H	H
بدكويم	" " " " "	" ص ۵۳
ب وقوفول	<i>H H H H</i> .	" ص٥٣
بندرول	H H H H	P
باطل پرست بطانوی	روحانی خزائن ص ۵۹ ج۱۱	انجام آتھم می ۵۹/ح
بغال	112 rai " "	" ص ۲۵۱
بدذات	"Z+4• " "	" ص۲
بے 1918	روطانی نزائن می ۴۰۱ج ۵	آئينه كمالات اسلام ص٥٠١
پلید آدمی	" F*A. " "	" ص ۲۰۸
بے چارہ	# 400 # W	" مي ۲۰۰
بدقىمت ايُريخ	روحانی نزائن م ۳۹۰ ج ۱۸	نزول المسيح من ١٢
با	روحانی نزائن می ۳۳۰ ج ۱۸	۳ مي ۱۲
بأكل	روطاني ص ٢٦٣ ج ١٨	نزول المسيح من ١٢٠

ازاله ادبام ص ۲۹/ح	روحانی فزائن ص ۱۵۷ج ۳	بدعت زابر
حقيقت الوحى ص ٢١٢	روحانی فزائن مس ۲۲۲ ج ۲۲	بدمعاش 'برزاتی
		باياني
" ص ۱۲ <i>"</i>	روطانی فزائن ص ۱۳۵ ج	54
شمادة القرآن م ١٠	روهانی فزائن م ۲۰۳۶	بد کار آدمی
نورالحق م ۳ ج ا	روحانی خزائن ص ۴ج۸	il
اعجاز احمدي مس٢٩	روحانی تزائن من ۱۵۰ ج۱۹	بحيري
" م ٣٣٠	" " O TOISH	يجك
اعجاز احدى ص 20	" " ص ۱۸۸ ج۱۹	پکھو.
تذكرة الشادتين م ٣٨	r. 2. r. g. " "	بے دیاء
كرامات الصادقين م ٣	/ " » ۵۳۵۷	يالكل جابل
н	# # #	بالكل بے بسرہ
ضمير انجام آکتم ص ۲۴/ ح	روهانی خزائن ص ۲۰۸ ج۱۱	بليدول
انجام آتخم ص ۱۸/ح	" "ص ۱۸ج۱۱	ب باک اور بے شرم
" ص٢١	NZ 17 " "	پليد فطرت
r." 20 "	₩2 <b>*</b> • <b>*</b> *	بداطوار
ضیاء الحق <i>م</i> ۳۸	روحانی فزائن ص ۱۳۰۰ ج	بخيل
نورالحق ص ۱۲/ج ا	" " س ۸۸ ج۸	بر هلق
اشتهار انعای تین بزار م ۵/ح	مجموعه اشتهارات م ۱۹ ج۲	ب ايمانو
تبلغ رسالت ج اص ۸۴	ו" " שנודון	بے مواتوں
ضاء التن ص ۳۸	روحانی څزائن م ۴۰۰ ج	بخيل طمع
انجام آنختم ص ۲۸	112ta " "	بربخت
تتمه حقيقته الوحي ص ١٠٤	rrzarr " "	<i>برا</i> فبيث
اتمام المجنه ص ۲۶	1 " rotsa	بخيلول
	-	

انجام آئھم می ۲۸	A1511 -	n	*	بدبخت جموثول
حقیقته الوحی ص ۲۸۸	ص ۱۰۳ ج ۲۲	M	M	ب راه
تتمته حقيقت الوحي ص ١٥١	772097	H	"	بے خوف

#### ت

آئينه كمالات اسلام ص ٣٠٨	روحانی خزائن ص ۲۰۰۸ ج ۵	تفقمه سے تخت برہ
الميد خالات الحلام ن/١٠٠	روفل درق ١٠٠٠ ان	الما سے سے برہ
منيمه براين احديه ص ١٥/١٥	riztra " "	جھے سے زیادہ بریخت کون
" ص ۱۹۵۵	" " שי ארדי הוז	توصيح كوالوكى طرح اندها موجاتاب
اعباز احمدی ص۵۷	" " WARISPI	نؤ لمعون
″ ص ۸۱	" " من ۱۹۳ <u>۳ ج</u> ۱۱	جھے پر ویل
كرامات الصادقين مسام	" " س الاج ٢	تحبر كاكيرا
اشتنار انعای نین ہزار می۵/ح	مجموعه اشتمارات من ۲۰۴۰	تمہاری ایس تیسی ہے
واخع المبيلاص ١٨	روحانی فزائن ص ۲۳۸ج ۱۸	تخفير كاباني
خمير انجام آنخم من ٢٣/ح	روحانی خزائن ص ۲۰۳ج	تفوی و دیانت سے دور
" ص٠٥	112 mm " "	تزويرو تليس

#### ث

شاء الله كوعلم أور روحاني خزائن ص ١٥٥ ج ١٩ المجاز احمدي ص ٣٣ م بدايت سے ذره مس نميس شاء الله تخفي جموث كادوده پاياكيا روحاني خزائن ص ١٩٣ ج ١٩ المجاز احمدي ص ١٥ دوده پاياكيا

## 3-3

جافل	روحانی خزائن ۱۳۵۳ ج۱۱۱	ايام السلح ص ١٤٦
چاربائے میں نہ آدمی	" " ص ١٩٣٣ ١١	ضمِدانجام آنتم ص ١٠
جالل سجاده نشين	" " ص ٢٠٣ ج ١١	» ص ۱۸
چہلاءِ	PI PI PI	2/11/5 "
جھوٹے	" YA " "	2/YAV" "
جگل کے و <sup>حث</sup> ی	"" " " ""	ضيمه " ص٩٩
جموثا	" די מי מישידי יי	» ص ۵۰
جارغوى	" " מואים "	أنجام آتخم ص ٢٣١
جابلين	"rop" "	משחם מ
جانور	روحانی خزائن ص ۳۸۷ یے ۱۸	نزدل المسيح من ٨
جال كالف	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	نورالحق ج ام ۳۸
جنگلوں کے غول	" " ص ١٩٦٣	الجازاحري بمسا٨
عاربايو <u>ل</u>	۳ " 22	حامته ابشری م ۲۷/ح
چال باز	" " ص ١٥٠٥	كرابات الصادقين ص ٢٢
جلد بازمولوبون	" " 1775"	آماني فيعلدص اس
جنگ جو	" " ص ۱۲۰ ج ۸	. نورالحق ص ۸۹
چرو <u>ل</u>	" " ص ١٢ ج ١٠	آرب وحرم ص ١٢
جال اخبار نولیں	" " ص١٩٦.٥١	ضاء الحق م ۳۵
چالاک حاسدول	» » ص٢٠٦.5x	اتمام الجحه ص ٢٦
جھوٹ کا کوہ کھایا	" " משמשה הוו	منمير انجام آئتم ص ٥٠
جابلول	۵۳·۲ " "	آئينه كمالات اسلام ص ١٠٠٧
جھوٹ ہو گئے کا سرغنہ	112 745 7 "	نزدل المسيح من ٩

حامد	روطاني فزائن من ٢٢٣ج ١١	ايام السلح ص ٨٦
<i>ر</i> ای	" " W • KT 5 P	شادة القرآن م ساج
حرام ذاده	92 m r " "	انوار الاسلام ص ١٠٠٠
رای لاکے	روحانی خزائن ص ۱۳۹ ج ۲۲	تنتبه حتينته الوتي من ١٣
ت پوڻ	yerar " "	شهادة القرآن م ٢ و
حيوانات	1951 " "	الجازاحري ص ٢٢
حاسدول	11270m " "	الحدي والتبعره ص ٨
حريص	" " DAASA	نورالحق ص ۱۲۶ ج
وص کے جنگل کے شیطان	″ ″ ص•۳۱ج۸	نورالحق ص ۸۹ ج ۱
رم كاوج عدار	AZ# " "	" " ص ۱۲ ج تا
طال زاره نهيں	" " س ١٣١٥	انوار الاسلام ص ٣٠٠
ماطب الليل	» » ••۲.3۵	آئينه كمالات اسلام ص ١٠٠
حق کے خالف	AZTOF " "	اتمام الجدص ٢٥
	خ	
خبیث طبع	روحانی فزائن ص ۴۰۵ج	منمير انجام آتخم ص ۲۱/ ح
فزرے زیادہ پلید	H H H H	N N N
خبیث لمبع	מ א נו נו	# # #
خالي كدھ	13 m 17 m 31	W20 " "
خنگ ذام	me model " "	ازاله اوبام كلان من ٥ ج ١

منيمه براين ص ١٣٢ج٥	riz#1• " "	ختك لماؤل
شادة القرآن م ٥ ه	" " שיארשבו	خبيث نغس
" " ص ١٦ e	" " ص ۱۸۳.5۲	فؤوبهشر
آدبيه دحرم ص ١٢	" " ص ۱۱ ق ۱۰	خانت پیش
ضيمه انجام آئتم ص ٨	112 rgr " "	خبيث طينت
2/90" "	" " ص ١٩٩٣"	خبيث فرته
انجام آئتم م عا/ح	" " ص حاج H	ختاسو <u>ل</u>
نورالحق جام ۱۲	1 " 5AD A	بخسیس این خسیس
" " ص ۱۲۳	1 " " TH 5A	خراب عور نوں اور دجال کی نسل
منياء الحق ص ٩	92 roq " "	خبيث النض
" " ص ۲۲	" " ص ۱۷ ح	خود غرض مولوبوں
اتوار الاسلام ص٢١	" " ص ۳۳ ج	ضبيث القلب
ست بجن ص ٩	1+2.1r1 " "	فتك دماخ
ايام المسلح ص ١٦٥	" " מ שוויה בי או	غدا کاان مولویوں پر غضب ہو گا
اتمام الجحة ص ٢٥	12ror " "	خسرالدنيا والاخرة
تهه مقیقته الوی م ۱۵۱	rrz.090 " "	فبيث فطرت
أئينه كملات اسلام ص- ز	روعانی فزائن می ۱۱۲ ج۵	فتك معلم

#### و-ز

ايام الشخ ص ٢٦٦	روحانی خزائن ص ۲۲۱ج۱۱	ذ <sup>ي</sup> يل
ضمير انجام آئتم ص٢١/ح	#&F-0 " "	دل کے مجدوم
H H H	n n n	ويثمن
" " ص٢٦	#Z#F• " "	وجال

دشمن التله ورسول	112 mm " "	ضمير انجام آنخم ص ۵۰
ذات کے سادہ داغ	113 rr 2 " "	" " من ۵۳
ریانت و رین ہے دور	" HA " "	" " س ۱۹۸
دسمن عقل و دانش	" rri " "	" " مل ۲۳۱
د شمن <b>انعمار</b> دین	رومانی خزائن ص ۱۴ ج ۵	آئينه كمالات اسلام من و
St. su	1AZT9+ " "	نزول المسج من ۱۳
ديوانه	112 pp " "	" " مل ١٦٢
دنیا کے کیڑے	יי יי יי שוויקוי	يرابين پنجم ص ١٧٧٠
دلول کے اندمو	r13.5.4 " "	מ" משאו/מ
دروع کو مجر	12 par " "	شهادة القرآن ص
دور مگی افتیار کرنے والا	" " W TATSF	" " ص و
ŧ,	" " PAI 5PI	اعازاحه ي ص ٢٧
در نرول	<b>4</b>	علمته ابشری <i>می ۱۷/ح</i>
دابته الارض	72727 ° " "	ازاله اوبام كلال جعم ١٥٠
ذ <b>ناب</b>	142 rm " "	المدي والتيمره م ٩٧
ویا کے کئے	" " ص ۱۳۸ ج ۱۲	استفاص ۲۰
وستمن حق	rzra " "	2/120 " "
ذريت شيطان	H& r · A " "	منير انجام آئتم ص ٢٠/ح
وجال أكبر	" " \ \ \ \ " "	انجام آبخم ص ٢٨
دشنام ده	AZ#° 00 " "	نورالحق ج اص ۸۸
دل کے اندھے	مجموعه اشتهارات م ۷۸ج۲	اشتهار انعامی تین ہزار من۵/ح
وجل كمرائع	" " ص ۱۹ج۲	" " صواح
ديوثول	" " ص ١٣٥ ج اول	تبلغ رسالت ج اص ۸۴
دنیا پرست	روحانی تزائن می ۲۸۵ ج۹	ضاء الحق ص ۲۷

" " ص	" " ص ١٩٦٦ ٩	دين فروش
" " من ٣٥	4 " rpy 5 p	د ہوائے در تدول
ضميمدانجام آئتم ص ٥٩	روعانی خزائن م ۳۴۳ ج۱۱	ذلت کی روسیای کے اندر غرق
المدى والتبعره ص ١٨	ingroo " "	در نده طبح
انجام آئتم م ٢٠١٠	112ror " "	دجال فریه
ضمید برابین احدید ۲۵ م ۲۱۵	rizere " "	دروغ آرات كرف وال
اشتهاری انعامی تین ہزار می۵/ح	مجویه اشتمارات م ۷۸ ج۲	دل کے اندھے
انجام آنخم ص ٢٠٧	روحانی نزائن ص ۲۰۷ج ۱۱	دجال كمينه

#### j\_,

منمير انجام آنخم ص ١٩/٦	روحانی خزائن م ۱۳۰۳ ج ۱۱	زا <del>اءُ</del> خاء
" " س ۱۱/٦	"r•a " "	زياده پليد
מין יין יין אין	"pro " "	رئيس الدجالين
انجام آنخم ص٢٣١	روحانی تزائن ص ۲۴۱ج	رئيس المعتدين
H H	H H	راس الغاوين
" " ص	" " ص ١٥٦ ج	رئيس المتعلفين
آئينه كمالات اسلام م ٢٥٠٥	روحانی فزائن ص ۲۵۵ ج	رعر بول كي أولاد
» « س ۱۹۵۵ » « « « « « « « « « « « « « « « « « «	~ " PPQ 50	رئيس المتكبرين
ایام اصلحص ۸۳	# * * * * * *	نْدور رنج
ضيمدانجام آنخم ص ٢٨	nzir. " "	ذمانہ کے طالم
آئینه کمالات اسلام ص ۲۸/ح	ozrn " "	زمانہ کے بدؤات
(N 0 " "	روطانی خزائن می ۱۱۱ ج ۵	رسول الله ك وحمن
" " ص د	Δ ₹ 10 Λ· F 5 Δ	ذاندكے نگ اسلام

سفيهول كانطف

112 PT " " زياده بربخت يرابن جه س عدا ضيمه استنتاء م روحانی خزائن ص ۸۰ ج ۱۳ ر د جانیت ہے بہرہ س-ش روعانی خزائن ۲۸۸ج ۱۱ منميمه انجام آتھم ص شيطان нгт•т " " " " س ١٨ شرمرغ 2/1AU" " شياطين الانس " " م ۳ "rr4 " " سورول ضميمه انجام آئتم من ۵۳ " " ص ۲۳۲ ج ۱۱ ساه داغ " " س ١٥ "r" " " شري " " س ۱۸۵ " rrr " " ساودل " " س ۱۹۸ هيو نحدي " HA " " مكان قبيله " rrq " " " ص ۲۲۹ " ص ۲۳۱ فيخ احقان " rri " " " ror " " فخالنال " م ۲۵۲ سلطان التنكيرين " " " شتي سفهاء " ص ٢٥٣ آئينه كمالات اسلام من ١٠٠٣ روحانی خزائن ص ۲۹۵ج ۵ شغال ٣ " ١٠٦٥٥ F4 " " شيطنت كابديو h.-h. " " " moh " " سفلرين فيخ نامه سياه ۳۰۱ می ۲۰۲ "F-Y " " " " מחקדו

تتمه حقيقته الوحي ص ١٦

Z/ITA " "	"" ara 377"	i
ضميمه براين ج٥ص ١١	r13.720 " "	مخت دل مُلالم
نورالحق ج اص ٢٣	13 TT 5 T	سانيوں
ضميمه انجأم آنخم ٥٧	روحانی خزائن ۲۳۳ ج	ساده لوح
حامته البشري م ٢٤/ح	46 " "	سفلی مخلوقات
ازاله کلان ج ۲م ۱۱۱م ۵۰۹ (خورد)	rzrzr " "	ىخت جالمل
H H N	# M H.	یخت نادان
H H II	n N	ىخت ئالا ئق
كرابات الصادقين م ٢٧	Z 79 " "	<b>فيخ</b> مغل
» الله الله الله الله الله الله الله الل	464" "	אינו ב
المدي والتبعرة من ١٠	" " 6275AI	<u>چنی باز</u>
" " O	IAZTOA " "	سفلد دسمن
" " س n	" " ص ۱۲۶ ج ۱۸	شريرول
" " س Al	iazry " "	سفله وشمنول
انجام آنخم ص ٩	" " ص ٩ ج ١١	شرار بحيرسيه
نورالحق ج اص ۲۷	* " PP.5A	ىغى
" " حاص ۹۹	AZIFF " "	شرابيون
اثوار الاسلام ص ٢٥	روطانی نزائن می ۲۶ ج	بخت دل مولوبو مشيهو
۳۹ س می ۳۵	" " ص٠٦٥٩	في جل كروك بعالى
نساء الحق <b>م ۳</b> ۲	9 % rq1 " "	شرير حولوي
انجام آنخم ص ۲۴/ح	N376 " "	یخت دلیل
" " ص ۲۳۱	"rri " "	يخ ضال بطاوى
نزدل المسح ص ٢٧	W 2442W	سخت دروغ کو
ضميمه برايين ۵ ص ۱۳۳	" " ص ۱۲ ج	ست انجانو

فخنخ المغالنه	# #	ص ۱۹۶۱ ج	اعجازا حمدي ص٢٦
الله الله الله الله الله الله الله الله	H H	م ۲۵۰۵۷	كرامات الصادقين ص ٢٢
موادالوجهه الدارين	# #	12 TOP	اتمام الجيناص ٢٥
(دنیا آخرت میں روسیاہ)			
مڑے گلے مردہ	H H	117 m	ضمير انجام آئتم ص ٢٢
شخت بدذات		ص ۹ ج ۱۱	<i>" ص</i> ۹
سخت ہے ہاک		ص ۱۸ج"	" ص ۱۸/ح
سودائی	<i>n</i> #	ص ۱۰ج	انوار الاسلام ص٠١
شياطين	71 11	PAT SAI	نزدل المسج م اا
سخت دل قوم	11 H	م ۱۹۵ ج۲۲	تمته حقيقته الوحي ص١٥٦
ش <i>ري النفس</i>	H H	17571	آدب وحرم ص ۳۱
شرير پنڈت	# #	1754	" " ص

## ص-ض

انجام آتخم ص ۲۴۱	روحانی خزائن م ۱۳۲ج۱۱	ضال بطالوي
نورالحق ج اص ۷۲	" " ص ٢٩ ج ٨	ضال
حقيقته الوحي ااسا	rrzrrr " "	منلالت پیشه
ایام السلم ص ۸۹/ح	112 TT " "	مرج بے ایمانی

#### 4-8

وافع البلاء ص ١٨	روَحانی شرائن ص ۲۳۸ج ۱۸
منميمه انجام آئتم ص ۴۸	" " מ משחש הוו

ظالم طبع ظالم

انجام آنتم ص ۲۱/ح	" ص ۲۱ ج ۱۱	er er	فحالم مولوب
براین احربه ۵ ص ۱۳	" ص ۱۸۱ج۱۲	"	غالم معترض
استغناء ص ۲۰	" מ אוהא	"	كالمول .
ضمير انجام آنخم ص ٢٣/ح	NZ T•∠ "	<i>#</i>	طوا كف
نزول المسج م ٨	METAY "	"	كالم طبع كالفول

# 3-3

عليهم نعال لعن الله الف الف مرة	روحانی خزائن من ۳۳۰ ج۱۱	تنميمه انجام آتهم مسام
عبدا لثينن	112 rr " "	۵۸ س س
عالون	" " من ١٢٣ ج ١١	انجام أتخم ص ٢٢٧
غوى ني البطالته	112rr. " "	" " ص ١٣٠٠
عاوين	" " " " "	انجام آتخم مل ۲۵۴
غول	12 rar 0 " "	ror " "
غِي	" " ص ۱۲ ج H	ضمير انجام آنخم ص ٣٣
عجب نادان	77300 " "	تمته حقيقته الوحي ص ١١٥
عجيب بے حياء	777.0A2 " "	2/1890 " "
غدار زماند	193.19. " "	اعازاحرى ص ٧٧
عورتوں کے عار	" " FPI 5 P\$	» » من ۸۳
غول البراري	ر " ۱۵۲ کے ا	كرامات الصادقين من و
عدد الله	مجور اشتهارات ص ۷۹ ج۲	اشتهار انعای نین بزار م ۱
غزنی کے ناپاک سکھو	روحانی خزائن ص ۲۹ ج ۹	منياء الحق ص ٣٢
عبدالحق كامنه كالا	112 rr " "	منميمه انجام آئتم م ٥٨
غزنوبوں کی جماعت پر لعنت	N N N	N N

آئينه كمالات اسلام ص٢٠٨	02 T-AU " "	علم اور ورایت اور
		عنقدے مخت بے بسرو

#### نــق

ضيمه انجام آئتم ص ١٨	روحانی ٹزائن ص ۳۰۳ج	فقری اور مولویت کے شرمرغ
" " שורם	112 mm ou " "	فريحان
۳ " م	"rrr " "	نمت يا عبدا لشيئن
تتمه مقيقه الوحي من ١٧	rrz.ppa " "	فاسق آدی
الجازاميري من ٨٨	" " W-115H	فري
4100 " "	" " AAI 5PI	فرديلي
انجلم آنخم ص عاح	روحانی خزائن ص ۱۷۔ج	قوم کے ختاقوں
اتمام الجحة ص ٢٣	1 " " " " " " " " " " " " " " " " " " "	فتندا أنكيز

### ک۔گ

كوية اندلش علاء	روطانی فزائن ص ۲۸ ج	ايام المسلح ص ٨٠
کندے اخبار نولیں	" " DPAT 5#	ضيرہ انجام آنمتم ص ۵
محندي روحو	12 T-00" "	" " ساء/ح
كيرو	и - и	N H N
2	" " שאהדיוו	التغاوم ٢٠
گذھ	117 " " " 117 SH	ضيرانجام آتمتم ص ٣٤
كاذب	ngar " "	انجام آئتم ص ۵۲
کج کمی	٣ " ٢٩٥٥	آئينه كملات اسلام ص٥٠١

۳ ° می ۱۹۰۰	″ ″ مل ۱۹۰۰ <i>″</i>	محرفآر عجب پندار
آئينه كملات اسلام ص و	" " ONAP 50	كوية نظرمولوي
نزول المسيح م ٧٦	" " من ١٨٥٣ ١٨٥	کو ژ مغزی
تمته حقيقته الوحي ص ١١٥	" " م ١٥٥٠ ٢٢	عمراه
Z/ITAU" " "	" " שמרם בידו	كذاب
معمد براین ۵ ص ۱۵۲	ri3.74 ~ "	گدخوں
" " ص ۱۲۵	" " מיזיישוו	کیڑا
- چشمه معرفت ج۲م ۱۳۱	regers " "	ئے کیپنہ ور
چشمه معرفت ص ۳۲۱	روحانی تزائن م ۳۳۳ج ۲۳	گذه زبان
مواہب الرحمٰن من ۱۲	" م ۲۵۳ ج	ری
н н н		كينكي
انجازامري ص ۱۸	" " r115p1	کم جمجھ م
		•
" " من ۱۳۳	" " 601.511	كوهم
" " س	" " PN 3PI	مخنده پانی
كرابات الصادقين ص ٢	∠ZMA " "	كجىل
ا لمدى والتبعروص ١٨	Mary " "	كمينول
انجام آئتم ص ۲۰۶	игт•ч <i>" "</i>	كمين
نورا <sup>لئ</sup> ن جام ۸۹	" " ص ۱۳۰ م	عمرای اور حرص جنگل کے شیطان
آربيه وهرم ص ٢٧	" " ش على ع <sup>يم</sup> ا جي 1•	كميذطبع
ضميمه انجام آئتم ص ۲۵	روعانی خزائن ص ۴۰ سر ج۱۱	کوں کو
انجام آگھم ص ۲۷۵	" " MOPTSH	كانالخ
آئينه كمالات اسلام ص ٢٠١	" " 1·r·30	•
•	" " משאיש איז	عمراه
حقيقته الوحي من ١١٠/ح	HOFFE OF	المراه

### ل-م

ضمِرہ انجام آتخم ص ۱۲	روحانی خزائن ص ۲۹۷ ج	مغرور فقرا
" " سام/ح	12 T-00 " "	مردارخور
יי " " שורי.	" " ص ۳۳"	مولوي جاتل
" " " "	" " • • • • • • • • • • • • • • • • • •	مولويت كے بدنام كرنے والے
" " ص٥٦	"rr_" " "	منحوس چرول
DA 0 " "	"FFF" " "	مغتري
انجام أنختم ص ٥٧	" " من ۳۵»"	منافق مولوی
2/490 " "	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	مولويان ختك
" " שנוייי	"r" س ""	متكرين
H H H	# # # #	معتدين
ror " " "	"ror " "	لحقونين
آئينه كمالات اسلام ص ٢٠٠٠	02 101 " "	مخثول
ش ش من ۱۹۵۵	" 09A " "	معلم المكوت
نزول المسج ص ١٢	روحانی خزائن ص ۱۹۹ ج ۱۸	مغترى
" " ש איזיז	" " " " " " "	مردار
تنه حقیته الوحی مل ۱۶۷-۱۵ ح	"rrz. rro" " "	ليمئول
<i>N N N</i>		لمعون
н п н	H H	حفيد
ضیمه براین احدیه ج۵ص ۲۷	riziar " "	متعقب نادان
» ° مس₩	117.720 " "	مفترى تابكار
1179 / " "	riztiz " "	لاف و گزاف کے بیٹے
تخفه كولژويه ص ۱۱۲	" " ص٥٠١ج١	متعفن

مسكين	N N	م ۲۵۹ ج۱۹	موابب الرحم <sup>ا</sup> ن ص ۱۳۸
مار سیرت	N N	17.51	نورالحق ج اص ۲۳
مغنل فجاعت	<i>n</i>	1220	" " جاس "A
A.		0 001591	اعجاز احرى ص سوم
منی سیاه	N N	ص 149ج 19	" " ص ۵۵
متعضب	N N	ص ۲۳۸ ج	كرامات الصادقين ص ٢-٦
متكبرمولوبول	* "	215	" " משדבר
مغل		PF 52	" " ص ٢٢
15%		2225	» » من د
تنكس طينت مولوبول		יש דייז ביי	آساني فيعلدص ٢٢
لادو شؤوَل		4	الهدي دا لتبعره ص ١٦
مخبط <i>الحواس</i>		ص ۱۳۵ ج	استغناء م ٢٠
عموده پرست		ص ١٩٣٠ ١٨	ضيمه انجام آئتم ص ١٩رح
مردار		11279	" " ص ٩/٦
مکار		711.51	نورالحق ج اص ۹۲
معتدل		ص ۱۳۳۳ ج	" " ص ١٠١
ناقع النهم		م ۲۵٫۵۵	كرابات السادقين م
عاحق شناس		ص ۱۲۰ ج ۱۰	ست بچن ص ۸
موثی سجیہ		143-1	<i>" " من</i> ۽
مولوی تمام روے زمین کے		W.S. L.IL	ايام المسلح ص ١٦٦
انسانول سے بدتر اور پلیدتر			
مخالفول كي ذلت	<i>n n</i>	42.00	ضيمه انجام آئتم ص ۲۸/ح
مولوبول کی ذات	<i>n n</i>		W W
مولوی تخت ذکیل		77.51	انجام آنخم م ۲۴/ح
J		_	-, -, , , ,

تفاق زده

ينمهط

نك املام

نجلمت خود

نغساني مولوبو

بالائق نذر حسين

کمڈیوں	" " "TYS"	انجام آنخم ۲۲۳
منحوس	" " anstr	تنمنه حقيقته الوحي من مها
مغرود	" " سامه ه	تتمه حقيقه الوحي ص ١١٥
معمولي انسان	· " " " " "	ازاله خوروج ۲م ۹۲
مجتون در نده	" " מי אידי היי	آسانی فیصلہ ص ۱۳
مجوب مولوي	retri " "	» » من ا۳
	U	
¢ران علما	روحانی خزائن ص ۲۵۵ج ۲۳	المام السلم ص ١١٥
ئلپاک طبع علباک طبع	42 CM " "	" " ש
<b>July</b>	" " س ١٠٠٣ ١١	ضيمہ انجام آنخم ص ۳/رح
ناتجي	" 120 " "	" " م ۳۳
. Jet	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "	» » من ۵۰
ناران ا	"rr4 " "	» » من ۱۵۳
البيرا علماء	"rra " "	» » من الا
لموان بطالوي	# m m or 5 #	انجام آنخم ص ۲۰/رح
ىلانى .	" " " "	" " ص ١١٠/ح

" " משמה זוו

رومانی خزائن م ۲۰۰ ج۵

44. W

" " שראים או روحانی فزائن ص ۱۰۵ج ۳

روحانی ص ۲۳ ج

انجام أنخم ص ۲۲ ح

" " שם מי

» " <sup>م</sup>ل د

مزول المسيح ص ٨

ازاله ادبام ج اص

آئينه كمالات اسلام من ٢٠٠

باواتف	" " م ١٥٦٥٥٠	مقدمہ چشمہ سیحی می ب
نادانوں	" " DPATS-7	۳ " م
بنکاروں	#250 M	ضميمه انجام آئتم م ۲۴ ماشيه
ينم عيسائيو	مجوعة اشتمارات م ١٧ ج٢	اشتمار انعامی تین بزار م ۵/ح
نافدازس	12 ma " "	تبلغ رسالت ج اص ۸۳
تادان بندو زاده	روحانی خزائن ص ۲۷ج۹	الواداملام م ١٦/٦
نهايت بليدلميع	" " س ١٩٦٦	ضياء الحق ص ٢٠٠١
ناسعادت مندشاكر دمجر حسين	# M O O 7 5#	انجام آنخم ص ۳۵
الميرا	1-511 " "	ست بچن ص ١٩
نذير حمين فتك معلم	65 W " "	ائينه كملات اسلام مس ز
نادان محاني	riz. rad " "	منميمه براېن ۵ من ۱۲۰
ناوان قوم	riztit " "	خيمه الله الم ٥ م ١٣٥
نا قعس العقل چيلوں	92000 " "	انوار الاسلام ص ۳۸
ىلا ئق چ <u>ل</u> وں	42 rag " "	مناءالت ص٢٢
نادان نجی	روطانی فزائن ص ۱۰۳ج۸	اتنام الجوص ٢٢ .
علياك فرقد	NZ+45 " "	ضير انجام آنتم ص ٢٣/ن
نادان بإدريول	" " O 15H	انجام آنخم ص۲
نلائق متعضب	" " משמים ם	آئينه كمالات اسلام م

#### 0-3

ضيمه انجام آئتم ص ۵	روحانی خزائن ص ۲۸۹ ج ۱۱	دہ گندے اخبار نویس
"LU" " "	12 mm m	وه گدهاہے ندانسان
ma من m	12 rr " "	د حثی

ووبذات	" " "	» » می ۵۰
ېان	whie w w	מי ש מורם
بنزوزاره	" " س ۵۹ "	انجام آنتم م 40/ح
ہواو ہوس کا بیٹا	HZ101" " "	الجازاحري مس
داشی	AZ94 " "	نورانحق ج اص ۲۲
والغبى المعثدل	" " ص ۱۳۱۱ ج ۸	" " جاس ١٠١
ولد الحرام	" " س ١٠٥٥	انوارالاسلام من ٢٠٠٠
بزار لعنت كارسه	مجموعه اشتمارات م ۷۷ ج	اشتمار انعای تین ہزاد می ۱۰
ولدا لحلال شيس	روحانی خزائن مساسح ۹	انوار الاسلام م ٢٩
واورے مختوجلی کے	" " س ١٠٠٥	۳۰ می ۳۰ ۳۰ می
یے بھائی		
بث دهرم	. مجموعه اشتهادات م ۲۷ ج	اشتمار اانعامی نین بزار م•۱
نلائق متعقب	روحانی خزائن می ۱۳۳ج۵	آئينه كمالات اسلام من ٣١٠
والدجال! ببطال	" " WOTSH	آنجام آنخم ص ۲۵۱
آ کھول کے اندھے	مجمومه اشتهارات م ۲۷ ج۲	اشتهار انعای ۴ بزار م ۱۰
555	روطنی خزائن ص ۱۹۳ ج۱۹	مواہب الرحمٰن ص ۱۳۱
هججو جنشين	" " س ١٩٥٣ ج١٩	" " من ۱۳۸
	ی۔ے	

یووی صفت یاده کوه یمودی سیرت مید فض منافق مید فض منافق

12 " " " " "	» " الله على و
" " WITSPI	اعجاز احمدي ص ٢٢
12 mg " "	منمير انجام آئتم ص ٣٥
HZ1AA " "	اعاز احدى ص ٢٧
	ضيمه انجام آنخم ص ۲۴/ح
	چشر معرفت جاص ۱۵/۷
روحاتی خزائن ص ۲۰۰ ج	ضمِر انجام آئتم ص ۱۸/ح
"r.ov " "	- " "من ۱۲/J
N N N	H H 18
"Plo " "	" » "من ۲۲
"r" " "	0200 " "
"rer " "	۳ " ص۸۵
n n n	H # H
" " O P"	انجام آنخم ص ٢٧
روطاني ص ١٥١ج ٧	كرامات الصادقين ص د (٣)
	" " " " " " " " " " " " " " " " " " "

## مرزاصاحب کی نبوت کی دلیل

مرزا صاحب کی نبوت کی دلیل نہ تو علم ہے اور نہ عمل۔ اور نہ حافظہ اور نہ فاقطہ اور نہ فاقطہ اور نہ فہم ' اور نہ زہر اور نہ تعویٰ ' اور نہ صدافت اور نہ اخلاق فا ملہ ' اور نہ مجزات اور نہ کرایات ' کچھ بھی نہیں سب مغرہے۔ دلیل صرف یہ ہے کہ عیسی علیہ السلام وفات یا گئے۔ سجان اللہ ' عجیب ولیل ہے۔ کیا محض کمی نمی کا فوت ہو جاتا کمی مدی کے نمی ہونے کی ولیل ہو سکتا ہے۔ تعوری در کے لیے فرض کیجئے کہ عیسی علیہ السلام دفات پا گئے۔ لیکن آپ اپنے نمی ہونے کی مستقل ولیل بیان کیجئے۔ خاتم الانبیاء سے پہلے ایک نمی کی زندگی میں بھی نمی آتے رہے ہیں۔

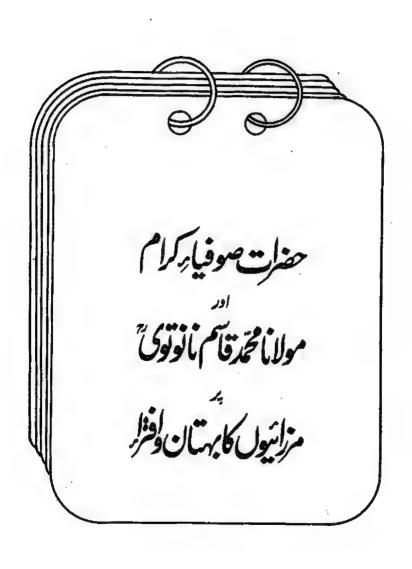
اگر کسی گاؤں کا دہمتان ہے دعویٰ کرے کہ جن اس ملک کا بادشاہ ہوں اور چودھری' اور دلیل ہے بیان کرے کہ چونکہ اس ملک کا بادشاہ مرچکا ہے' ادر جن اس فوت شدہ بادشاہ کا مثیل ہوں اور شبیہ اور ہم نام ہوں اور میرا گاؤں اس کے دارا لسفنت کے سمت پر داقع ہے قدا طابت ہوا کہ جن اس ملک کا بادشاہ ہوں۔ تو کیا اہل عقل کے نزدیک اس طرح ہے اس مخص کی بادشاہت طابت ہو جائے گی؟ اہل عقل کے نزدیک ہو مخص اس کی بادشاہت شلیم کرے گادہ بھی پاگل اور دیوانہ اہل عقل کے نزدیک ہو مخص اس کی بادشاہت شلیم کرے گادہ بھی پاگل اور دیوانہ سمجھا جائے گا۔ اور اگر اس قیم کے چند پاگل مل کر عقلاء کو مناظرہ اور مباہلہ کا چینج اس مدی کی بادشاہت طابت کریں گے' تاکہ اس وفات ہے۔۔۔۔ اس مدی کی بادشاہت طابت ہو جائے تو عقلاء کو جائز ہے کہ تفریحی طور پر ان اصحوں کی جافت طاہر کرنے کے لیے دعوت مناظرہ منظور کر لیس درنہ مناظرہ نی الحقیقت نظری امور جی ہوتا ہے۔ ایسے بدی البطان امور جی تو مناظرہ نہیں الحقیقت نظری امور جی ہوتا ہے۔ ایسے بدی البطان امور جی تو مناظرہ نہیں موتا ہونے کا بھی ہے گر کسی آریہ کے جائے میا اساد کا دعویٰ آریوں کے بادشاہ ہونے کا بھی ہے گر کسی آریہ کے طل کے نیجے نہیں ازا۔

جس کا تی چاہے موی ہے اور جس کا تی چاہے فرعون ہے۔ گرموی بن عران بننے کے لیے بھی کوئی ظاہری اور مادی سامان چاہیے۔ ورنہ فرعون ہے سامان اور نواب ہے ملک کملائے گا۔ اور مرزا صاحب کے پاس نہ کوئی نشان ہے اور نہ کوئی سامان ہے۔ مرزا صاحب اگر موی تھے تو بتلائیں کہ وہ کونسا فرعون غرق ہوا اور اگر نوح تھے تو وہ کونی ونیا غرق ہوئی اور اگر مسیح تھے تو کونے مسیح جیسے اور اگر مسیح تھے تو کونے مسیح جیسے معجزے وکھلائے۔

مرزا صاحب كادس لاكه معجزات كادعوب

آنخفرت مُتَنَافِقَا کے معزات پر مستقل کابیں کمی ہیں۔ اور ہر ہر معزوہ کو علیمدہ علیمدہ سند متفل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ مرزا صاحب کے سحابہ و الجمین کو بھی چاہیے کہ مرزا صاحب کے وس لاکھ معجزات پر کوئی کاب لکھ کرونیا کے سامنے پیش کریں ناکہ ونیا کو مرزا صاحب کے معجزات کا علم ہو سکے کہ آخروہ کیا کیا معجزے سے ؟

اب میں اس تحریر کو ختم کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے وعاکرتا ہوں کہ اس تحریر کو ختم کرتا ہوں کہ اس تحریر کو تعول کے اللہ تعریب ہوایت بنائے۔ آمین ثم آمین۔ واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین



#### يم الله الرحل الرحيم

#### الحمدلله وحده والصلوة والسلام علىمن لانبي بعده

امابعد : ـ بندهٔ تاچیز محمد اوریس کاند بلوی کان ایشد له و کان موسله آین ـ ایل اسلام کی خدمت میں عرض پر داز ہے کہ مرزائیوں کو اپنی محرابی اور غلط عقائد کے ابت كرنے كے ليے كتاب اور سنت اور اقوال محابة و تابعين اور ائمة وين اور فقہاء ؓ اور محد ثین ؓ اور مفسری ؓ اور مشکلمین کے کلام میں تو کہیں حل رکھنے کی منجائش نہیں ملی' اس لیے بیر گروہ حضرات اولیاء "اور عارفین " کے ناتمام اقوال قطع و برید کر کے عوام کے سامنے پیش کرتا ہے۔ ناکہ عوام ان حضرات اولیاء کی وجہ ے کھ نہ کمہ سکیں۔ حالا تکہ ان بزرگوں کا صریح عقیدہ جو عین قرآن و حدیث کے مطابق ہو تا ہے ' وہ ان کی کتابوں میں ذر کور ہو تا ہے اس کو بید لوگ نقل نہیں کرتے البته بزر کوں کے ان میم اور مجل کلام کو نقل کردیتے ہیں کہ جو ان بزر کول سے ا کی خاص حالت سکر میں لکا ہے۔ جو باتقاق علاء جست نہیں۔ جیسا کہ منصور یے ایک خاص میعودی کی حالت میں اتا الحق کمہ دیا۔ مگرجب اس حالت سے افاقہ ہوا تو آئب موئے ' تو کیا کوئی عاقل منصور" کے انا الحق کمنے سے یہ استدلال کر سکتا ہے کہ مل اور بروزی الوہیت بندہ کو بھی مل سکتی ہے اور لا الله الا اللہ کے معنی سے ہیں کہ خدا کے سواکوئی مستقل خدا نہیں ہو سکتا۔ البتہ علی اور بروزی خدا ہو سکتا ہے۔ عاشا و کلایه مرت کفراور ارتداد ہے۔ اس طرح "لائی بعدی" میں یہ تاویل کرنا کہ حضور مستفلین کے بعد کوئی مستقل نبی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ علی اور بروزی نبی ہو سکتا ہے یہ بھی صریح کفراور ارتداد ہے۔

ای سلسلہ بیں آج کل مرزائی ' حضرت مولانا محمہ قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ کا نام نای لے رہے ہیں کہ معاذ اللہ مولانا محمہ قاسم صاحب بھی خاتم الانبیاء کے بعد نے نبی کا آنا جائز رکھتے ہیں۔ یہ مولانا پر صریح بہتان اور افتراء ہے۔ اس بارہ بیل حضرت مولانا کا تحذیر الناس کے نام سے ایک مخضر رسالہ ہے۔ جو مجیب و غریب حقائق و معارف اور نمایت وقتی اور عمیق علوم پر مشمل ہے۔ ناظرین تو قصور فنم کی وجہ سے غلط فنی بیل جالا ہوئے اور زا نخین اور طحدین نے لوگوں کو محراہ کرنے کے لیے اس رسالہ کی ناتمام عبار نیس اتبی اور مابعد سے مذف کر کے لوگوں کے سامنے پیش کرنا شروع کر دیں۔ جس سے عوام اور سادہ لوح' تردد اور تخریمی پڑ گئے۔ اس لیے بہ تقاضائے اصلاح یہ ضروری سمجما کہ مولانا لوح' تردد اور تخریمی پڑ گئے۔ اس لیے بہ تقاضائے اصلاح یہ ضروری سمجما کہ مولانا محمد تاکہ لوگ غلا فنی سے محفوظ ہو جائیں۔ فاقول و باللہ النوفیق و بیدہ ترمہ المتحقیق و موالہادی الی سواء الطریق۔

فاتیت ایک جن ہے، جس کی دو قسمیں ہیں ایک زمانی اور دومری رہیں۔ فاتیت زمانیہ کے معنی یہ ہیں کہ حضور مشاکلی سب سے اخیر زمانہ ہیں تمام انبیاء ملیم السلام کے بعد مبعوث ہوئے اور اب آپ کے بعد قیامت تک کوئی مبعوث نہیں ہوگا۔ اور فاتیت رہیہ کے معنی یہ ہیں کہ نبوت و رسالت کے تمام کمالات اور مراتب حضور مشاکلی آئی ذات بایر کات پر ختم ہیں۔ اور نبوت کو تکہ کمالات ملیہ ہیں ہے ہ اس لیے فاتم السین کے معنی یہ ہوں گے کہ جو علم کسی بھرکے لیے مکن ہے، وہ آپ مشاکلی پر ختم ہوگیا۔ اور حضور مشاکلی آئی بی فور دونوں اعتبار سے بھی آپ مشاکلی ہیں۔ نور دونوں اعتبار سے بھی قاتم ہیں۔ فاتم ہیں۔ اور مراتب نبوت اور کمالات رسالت کے اعتبار سے بھی فاتم ہیں۔ خضور مشاکلی منا کہ خاتم ہیں۔ حضور مشاکلی کہ فاتم ہیں۔ حضور مشاکلی کہ فاتم ہیں۔ حضور مشاکلی کہ فاتم ہیں۔ حضور مشاکلی کی فاتم ہیں۔ حضور مشاکلی کی فاتم ہیں۔ حضور مشاکلی کی فاتم ہیں کہ دونوں قسم کی فاتم ہیں۔ حضور مشاکلی کی خاتم ہیں کہ دونوں قسم کی فاتم ہیں۔ کمال مرح جب ہی ہوگی کہ جب دونوں قسم کی فاتم ہیں تابت ہو۔ مولانا محمد قاسم صاحب فرماتے ہیں کہ حضور مشاکلی ہیں کی فاتم ہیں تابت ہو۔ مولانا محمد قاسم صاحب فرماتے ہیں کہ حضور مشاکلی ہیں کی فاتم ہیں کا کا دور کرماتے ہیں کہ حضور مشاکلی ہیں کا کتیت ثابت ہو۔ مولانا محمد قاسم صاحب فرماتے ہیں کہ حضور مشاکلی کا کہ دیا کہ دور کی کہ کی خاتم کی خاتم ہیں۔

خاتیت زمانیہ قرآن اور حدیث متواتر اور اجماع امت سے البت ہے۔ اور حضور است کے البت ہے۔ اور حضور استین کی خاتیت نماز کا محر کافر ہے۔ چینا کہ رکعات نماز کا محر کافر ہے۔ چنانچہ تخدیر الناس کے من ۱۰ پر تحریر فرماتے ہیں۔

سو آگر اطلاق اور عموم ہے۔ تب تو خاتیت ظاہر ہے۔ ورنہ تسلیم لروم خاتیت زمانی بدلالت الرّامی مرور ابت ہے۔ اور ہر تقریحات نبوی مثل انت منی بمنزلة بارون من موسی الانه لانبی بعدی او کما قال۔ جو بظاہر بطرز نہ کور اس لفظ خاتم النسن سے ماخوذ ہے۔ اس باب میں کانی ہے۔ کیونکہ یہ مضمون ورجہ تواتر کو پہنچ چکا ہے۔ پھر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا۔ گو الفاظ نہ کو ربسند متواتر منقول نہ ہوں۔ سویہ عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی یمال ایما ہی ہوگا۔ جیما کہ تواتر اعداد رکعات فرائف ورت وغیرہ باوجود کیہ الفاظ احادیث مشحر تعداد رکعات متواتر نہیں۔ جیما کہ اس کا مکر کافر ہو گا۔ انتہی کلامہ۔

اس عبارت میں اس امرکی صاف تفریح موجود ہے کہ خاتیت زمانیہ کا محر ایبا می کافرہے جیسا کہ تعداد رکھات کا محر کافرہے۔

مولانا مرحوم اس خاتیت زانیہ کے علاوہ حضور میں کا گھا کے لیے ایک اور معنی کرکے خاتیت خابت فرماتے ہیں۔ جس سے حضور میں کا تمام اولین اور آخرین سے افضل واعلم ہونا خابت ہو جائے وہ یہ کہ حضور میں کہ معدن اور مبن کمالات نبوت کے معدن اور علوم اولین و آخرین کے معدن اور مبن ہیں۔ جس طرح تمام روشنیوں کا سلسلہ آفاب پر ختم ہوتا ہے۔ اس طرح تمام علوم اور کمالات کا سلسلہ حضور میں کا سلسلہ آفاب پر ختم ہوتا ہے۔ اس طرح تمام علوم اور کمالات کا سلسلہ حضور میں کا کہ ختم ہوتا ہے۔

معاذ الله ' مولانا مرحوم فاتیت زمانیہ کے مکر نمیں بلکہ فاتیت زمانیہ کے مکر کمیں بلکہ فاتیت زمانیہ کے مکر کو کافر سجھے ہیں۔ لیکن اس فاتیت زمانیہ کی نعیلت کے علاوہ فاتیت رہیہ کی نعیلت بھی حضور مسئل میں کے لیے فابت کرنا چاہتے ہیں۔ باکہ حضور مسئل میں اور کمانی کی تمام اولین اور آخرین پر نعیلت اور سیادت فابت ہو اور فاتیت زمانیہ اور

ر تیہ می فرق یہ ہے کہ خاتیت زانیے کے اعتبار سے حضور میں ایک کے بعد کی نی کا آنا شرعا" محال اور نامکن ہے اور خاتمیت رتیہ کے اعتبار سے بفرض محال اگر حضورا کے بعد بھی کوئی نی مبعوث ہو۔ او حضور ستن المنائل کی خاتیت ر تیہ میں کوئی فرق نہ آئے گا۔ بسرصورت آپ کمالات نبوت کے منتنی اور خاتم ہیں۔ آفاب اگر تمام ستاروں سے پہلے طلوع کرے یا درمیان میں طلوع کرے " آ قاب کے منع نور مونے میں کوئی فرق نہیں آنا۔ ای طرح بالفرض اگر حضور متنظ الم انبیاء طعم السلام سے پہلے مبعوث ہوتے یا ورمیان میں مبعوث ہوتے تو آپ کے منبع کمالات ہونے میں کوئی فرق نہ آیا اور بیہ فرض بھی محض احمال عقلی کے درجہ میں ہے۔ ورنہ جس طرح خاتمیت زمانیہ میں حضور متن انتقالی کے بعد نبی کا آنا محال ہے ای طرح فاتیت رتیہ میں ہمی آپ کے بعد نی کا آنا مال ہے۔ اس لیے کہ اگر انبیاء مناخرین کا دین وین محمدی کے مخالف موا تو اعلی کا اونیٰ سے منسوخ مونا لازم آئے گا۔ بو حق تعالی شانہ کے اس قول۔ ماننسخ من آیته او ننسمانات بخیر منہاے ظاف ہے۔ نیز جب علم ممکن البشر آپ کر ختم ہو چکا۔ تو آپ کے بعد کس نی کا مبعوث ہونا بالکل عبث اور بے کار ہو گا۔ حاصل یہ لکلا کہ خاتمیت رتیہ کے لیے خاتیت زمانیہ بھی لازم ہے۔

مولانا مرحوم کے نزدیک اگر حضور کے ایک بعد کوئی نی مبعوث ہوتا مرعا سے باز ہوتا۔ تو لفظ بالفرض استعال نہ فرمائے۔ مولانا کا بیہ فرمائ کہ بالفرض اگر آپ کے بعد کوئی نی النے یہ لفظ بالفرض خود اس کے محال ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے۔ کہ یہ بات محال ہے۔ کی طرح ممکن نہیں۔ لیکن اگر بفرض محال تعوری در کے لیے اس محال کو بھی تنایم کر لیا جائے۔ تب بھی حضور کے ایک استفاد محال ہوئے کی خاتمیت رہیں اور آپ کی افضلیت اور سیاوت میں کوئی فرق نہیں آگے۔ یہ ایسا ہے۔ جیسے حضور کے ایک ان ایک ان محال کو بھی تنایا کہ دو کان بعدی نہی کاکن عصور کی ترجی ہوتا۔ تو ظاہر ہے کہ حضور کے ایک محصور کے بعد کی بعد نی کا آنا ممکن ہے۔ بلکہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ میں مقصود یہ نہیں۔ کہ آپ کے بعد نی کا آنا ممکن ہے۔ بلکہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ میں مقصود یہ نہیں۔ کہ آپ کے بعد نی کا آنا ممکن ہے۔ بلکہ یہ بتلانا مقصود ہے کہ میں

خاتم التسن ہوں۔ میرے بعد کوئی نی نہیں ہو سکتا۔ بغرض محال اگر میرے بعد کوئی نی ہو آ۔ تو عرض محال اگر میرے بعد کوئی نی ہو آ۔ اس ارشاد سے حضور مستنظم اللہ کی خاتیت اور عمر کی نغیلت ابت کرنا مقصود ہے۔

اس کو اس طرح سمجمو کہ اگر کوئی فخص میہ کے کہ اگر ایک چاند نہیں بلکہ ہزار چاند ہوں تب بھی ان سب کا نور آفاب ہی سے مستفاد ہو گا۔ تو اس کا میہ مطلب نہیں کہ حقیقتہ "ہزاروں چاند ہیں بلکہ مقصود آفاب کی نفیلت ثابت کرنا ہے کہ آفاب تمام انوار اور شعاعوں کا ایبا خاتم اور مشاہے کہ اگر بالفرض ہزار چاند بھی ہوں۔ تو ان کا نور بھی اس سے مستفاد ہوگا۔

اس بالغرض ہزار جائد الخ کئے ہے آفاب کی نفیلت ووبالا ہو جائے گی کہ آفاب نظ اس موجودہ قمرے افغل نہیں۔ بلکہ اگر جنس قمرکے اور بھی ہزاروں افزاد فرض کر لیے جائیں۔ تب بھی آفاب ان سب سے افغل اور بهتر ہو گا۔ اس طرح نبی اکرم سین افغان اللہ مقام افراد نبوت پر نفیلت اور برتری بتلانا مقصود ہے۔ خواہ وہ افراد ذہنی ہوں یا خارجی محقق ہوں یا مقدر ممکن ہوں یا محال۔ اور سے کہ حضور سین افزاد ذہنی ہوں یا خارجی محقق ہوں یا مقدر ممکن ہوں یا محال۔ اور سے کہ حضور سین نباتہ بھی اور ر جتہ "

مولانا نے کہیں یہ نہیں فرمایا کہ مرور عالم مستن کہ ہند ہی کا آنا شرعا" جائز ہے۔ بلکہ بھی فرماتے ہیں کہ جو مخص اس امر کو جائز سمجھے کہ حضور سنت کی بعد نی کا آنا شرعا" ممکن الوقوع ہے۔ وہ کافر ہے اور قطعا" وائرہ اسلام سے خارج ہے۔

چنانچہ مولانا محمہ قاسم مناظرہ عجیبہ کے من ۳۹ پر لکھتے ہیں۔ خاتمیت زمانیہ اپنا دین د ایمان ہے۔ ناحق کی تهمت کا البتہ کوئی علاج نہیں۔

پر ای کتاب کے ص ۱۰۳ پر لکھتے ہیں۔ امتاع یا نغیر بیں کے کلام ہے۔ اپنا دین و ایمان ہے۔ کہ بعد رسول اللہ کھتے کی اور نبی ہونے کا احمال نہیں۔ جو اس بیں آبل کرے اس کو کافر سجھتا ہوں۔ انتہی۔ ناظرین با حمین مولانا محمد قاسم کے ان عبارات اور تقریحات کے بعد خود انساف کریں کہ کیا مولانا محمد قاسم خاتیت زمانہ کے مکر ہیں۔ حاشا و کاا وہ تو خاتیت زمانہ کے مکر ہیں۔ حاشا و کاا وہ تو خاتیت زمانیہ کے مکر کو کافر سجھتے ہیں۔ اس خاتیت زمانیہ کے علاوہ حضور محقوق کی ایک اور خاتیت لینی خاتیت رہیہ فابت کرتے ہیں۔ آگد حضور محقوق کی فنیلت و سیاوت خوب واضح اور نمایاں ہو جائے۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی الله علی خیر خلقه سیدنا و مولانا محمد خاتم الانبیاء و المرسلین و علی آله و اصحابه اجمعین و علی الله علم علم بالرحم الراحمین۔

#### بىم الله الرحلن الرحيم

### حضرات صوفياء كرام اور مئله ختم نبوت

علاء شریعت کی طرح تمام صوفیا کرام بھی اس پر متنق ہیں کہ نبوت و رسالت خاتم النسن مستفری کہ اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکا۔ اور حضور پرنور کے بعد جو بھی نبوت کا عوی کرے دہ مرتد اور دائرہ اسلام سے قطعا مارج ہے۔

## هيخ محى الدين ابن عربي رحمته الله عليه

اور یکی شخ می الدین ابن عربی کا مسلک ہے کہ نبوت و رسالت بالکل ختم ہو چکی' البتہ نبوت و رسالت بالکل ختم ہو چکی' البتہ نبوت و رسالت کے کچھ کمالات اور اجزاء باتی ہیں کہ جو اولیا امت کو عطا کیے جاتے ہیں مثل کشف اور الهام اور رویائے صادقہ (سچا خواب) اور کرامتیں۔ اس فتم کے کمالات نبوت کے اجزاء ہیں وہ ہنوز باتی ہیں لیکن ان کمالات کی وجہ ہے کی فض پر نبی کا اطلاق کی طرح جائز نہیں۔ اور نہ ان کے کشف اور الهام پر ایمان لانا واجب ہے۔ ایمان فتط کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر ہے۔ نبی کا فواب اور الهام شرعا" جمت نہیں۔ نبی کے خواب کا فواب اور الهام شرعا" جمت نہیں۔ نبی کے خواب

ے ایک معصوم کا ذرج کرنا اور قمل کرنا بھی جائز ہے۔ محرولی کے الهام سے قمل کا جواز توکیا ثابت ہو آ اس سے استجاب کا درجہ بھی ثابت نیس ہو آ۔ اس کو اس طرح سمجمو که اگر کسی فخص میں پچھ کمالات اور خصلتیں بادشاہ اور وزیر کی سی پائی جائمیں تو اس بنا پر وہ شخص بادشاہ اور وزیر نہیں بن سکتا۔ اور اگر کوئی اس بنا پر بادشاہت اور وزارت کا دعویٰ کرے اور اپنے کو وزیر اور بادشاہ کہنے لگے تو فورآ ا مرفاری کے احکام جاری ہو جائیں گے۔ اس طرح اگر کسی فض میں نبوت کے برائے نام کچھ کمالات پائے جائیں تو اس سے اس مخص کا منصب نبوت ہر فائز ہونا لازم نیس آیا بلکہ اگر کوئی فخص اینے ہی اور رسول مونے کا دعویٰ کرے تو وہ مرتد اور اسلام كا باغي سجها جائے گا۔ فيخ مى الدين ابن عربي كى صاف صاف تصريحات موجود ہیں کہ نبوت ختم ہو گئی۔ اب قیامت تک کمی کو منصب نبوت نہیں مل سکتا اور نہ کسی پر نبی اور رسول کا اطلاق جائز ہے۔ البتہ نبوت کے کچھے کمالات اور ا جزاء باتی ہیں ممر کمالات نبوت اور اجزاء رسالت سے متصف ہونا اتصاف بالنبوة کو مظرم نسي- تفصيل أكر دركار مو تو مك الحتام في ختم النبوة على سيدالانام كي طرف مراجعت كرير- (جو اس مجموعه بي شامل م) حفرت فيخ الاسلام مولانا شمير احمد عمّانی قدس الله سره النهاب ص ٨ مي فرات بي كه مح أكبر في ايني خاص اصطلاح میں ولایت اور محد ثیت کو نبوت غیر تشرعی کے لفظ سے تعبیر کر دیا۔ مگر اس مروه کو نبی نهیں کما جا سکتا۔ چنانچہ شخ محی الدین ابن ٌ عربی فرماتے ہیں۔ فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرويا جزء من اجزا

فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرويا جزء من اجزا النبوة فقد بقى للناس فى النبوة هذا وغيره و مع هذا لايطلق اسم النبوة ولا النبى الاعلى المشرع خاصة فحجر هذا الاسم لخصوص وصف معين فى النبوة

ترجمہ = رسول اللہ مستن اللہ اللہ علیہ نے ہم کو بتلایا کہ خواب (سچا) اجرائے نبوت میں سے ایک جزو ہے ایک اور کی ا نبوت میں سے ایک جزو ہے تو لوگوں کے واسطے نبوق میں سے یہ جزو (رؤیا) وغیرہ باتی رہ گیا ہے لیکن اس کے باوجود بھی نبوق کا لفظ اور نبی کا نام ، جرد مشرع (امرونی لانے والا) کے اور کمی پر نمیں بولا جا سکتا۔ تو نبوق میں ایک خاص وصف معین کی موجودگ کی وجہ سے اس نام (نبی) کی بندش کروی گئی۔

(نومات ص ۲۳۹۵)

كمن يوحى اليها فى المبشرات وهى جزء من اجزاء النبوة وان لم يكن صاحب المبشرة نبيا فتفطن لعموم رحمة الله فما تطلق النبوة الالمن اتصف بالمجموع فذالك النبى وتلك النبوة التى حجرت علينا و انقطعت فان من جملتها التشريع با لوحى الملكى فى التشريع..... وذلك لا يكون الالنبى خاصة

ترجمہ = جیسے کمی کی طرف مبشرات کی وی آئی اور وہ مبشرات ابزائے نبوۃ میں سے ہیں آگرچہ صاحب مبشرنی نہیں ہو جانا۔ پس رحمت الیہ کے عوم کو سجھو تو نبوۃ کا اطلاق اس پر ہو سکتا ہے جو تمام ابزائے نبوۃ سے مصف ہو وہی نبی ہے اور وہی نبوۃ ہے جو منقطع ہو چی اور ہم سے روکدی گئی۔ کیونکہ نبوۃ کے ابزاء میں سے تشریع بھی ہے جو وہی مکل سے ہوتی ہے اور یہ بات صرف نبی کے ساتھ مخصوص ہے۔

میں اور یہ بات صرف نبی کے ساتھ مخصوص ہے۔

میں اللہ تعالی ایک اور جگہ فرماتے ہیں

فما بقى للاولياء اليوم بعدار تفاع النبوة الاالتعريفات وانسدت ابواب الاوامر الالهيه والنواهى فمن ادعاها بعد محمد صلى الله عليه وسلم فهو مدع شريعة لوحى بها اليه سواء وافق بها شرعنا لو خالف

(فتوحات مكيه ص٥١ جلد٣)

ترجمہ = نبوۃ اٹھ جانے کے بعد آج اولیاء کے لیے بجر تعریفات کے کچھ باتی نہیں رہا اور اوامر و نوائی کے سب وروازے بند ہو چھے؟ اب جو کوئی محمد رسول اللہ مستوں کھیں کے بعد امرو نئی کا مدعی ہو (جیسے مرزا صاحب) وہ اپنی طرف وحی شریعت آنے کا مدعی ہے خواہ شریعت ہماری شریعت کے موافق ہو یا مخالف۔

# صوفیائے کرام کے شطحیات

حفرات صونیا ورام کے یمال ایک فاص باب ہے جس کو شطحیات سے تعبیر کیا جاتا ہے اور خود فتوحات کید میں اس کا ایک باب ہے جس کا حاصل سے ہے کہ حفرات صونیہ پر پچھ باطنی حالات گزرتے ہیں۔ جو ایک سکر اور جنودی کی حالت ہوتی ہے اس حالت میں ان سے ایسے کلمات نکل جاتے ہیں جو قواعد شریعت اور کتاب و سنت کے نصوص پر چہاں نہیں ہوتے۔ جیسے انا الحق اور سجانی مااعظم شانی اور جب ہوش میں آتے ہیں تو ایسے کلمات سے توبہ اور استغفار کرتے ہیں۔

خود حضرات صوفیانی ان شطیات کے بارہ میں تصریحات موجود ہیں کہ کوئی شخص ہماری ان باتوں پر ہرگز عمل پیرانہ ہو کہ جو ہم سے ان خاص حالات میں بے اختیار صادر ہوئی ہیں۔ بلکہ جس مخص پر یہ حالات نہ گزرے ہوں اس کو ہماری کتابوں کا مطالعہ بھی جائز نہیں۔ اور یہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ ہمارا کشف اور الہام کسی پر جحت نہیں۔ ہمارا کشف صرف ہمارے لیے ہے اور اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ جھے پر یہ تھم بذریعہ وی نازل ہوا ہے۔ خواہ وہ تھم شریعت کے موافق ہو یا مخالف۔ اگر وہ بدی عاقل بالغ ہے تو قابل گرون زونی ہے اور اگر عاقل موافع نہیں تو اس سے اعراض کریں گے۔

صدیث میں ہے کہ جب آنخفرت میں اللہ کا وصال ہوا تو فارون اعظم جیسے مخض کا میٹوری میں ہے حال ہوا کہ حکو اور یہ کنے گئے کہ جو مخض ہے میٹوری میں ہے حال ہوا کہ حکوار لیکر بیٹھ گئے اور یہ کنے گئے کہ جو مخض یہ کے گاکہ محمد رسول اللہ کا انتقال ہو گیا اس کی گردن اڑا دوں گا۔ صدیق اکبر آئے اور ان کلمات کو سنتے ہوئے گزر گئے۔ اور منبر نبوی پر جاکر خطبہ دیا۔ وما محمد الارسول قد خلت من قبله الرسل افائن مات اوقتل انقلبتم علی اعقاب کم انک میت و انہم میتون۔ صحابہ کرام فراتے ہیں کہ ابو بکر صدیق کے اعقاب کم انک میت و انہم میتون۔ صحابہ کرام فراتے ہیں کہ ابو بکر صدیق کے

خطبہ سے ہماری آئیس کھل گئیں اور فاروق اعظم کو بھی اس حالت سے افاقہ ہو گیا۔

اب قابل غور امریہ ہے کہ فاروق اعظم اللہ کی زبان سے جو کلمات لکلے وہ غلبہ حال میں لکلے حقیقت کے بالکل خلاف تھے۔ گرچو نکہ وہ ایک سکر اور بیعودی کی حالت تھی اس لیے صحابہ نے حضرت عمر کو معذور سمجھ کر سکوت کیا اور کمی قشم کی ملامت نہیں کی اور اجاع صدیق اکبر کاکیا کونکہ وہ مغلوب الحال نہ تھے۔

میخ می الدین ابن عربی فراتے ہیں کہ یمی وجہ ہے کہ صدیق اکبر فلیفہ بلا فصل ہوئے۔ نبی کا فلیفہ وہی ہو سکتا ہے جو حال پر غالب ہو اور جس پر حال غالب آ جائے وہ فلیفہ بلا فصل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے انبیاء کرام ملیم السلام بھی مغلوب الحال نہیں ہوتے انبیاء کرام ہمیشہ حال پر غالب رہے ہیں۔ اس لیے حضرات صوفیاء آ کے اس متم کے شطحیات شرعا جست نہیں اور نہ ان کا اتباع جائز ہے۔ البتہ وہ حضرات معذور ہیں۔ اور ان پر ملامت جائز نہیں۔ جیسے حضرات صحابہ نے نہ تو فاروق اعظم کا اس قول ہیں اتباع کیا اور نہ ان پر کوئی ملامت کی۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ حضرات صوفیاء کے ان اقوال کا ہرگز اتباع نہ کریں۔ جو ان سے خاص حالات ہیں ہے انہوں نے حاسلہ عقائد کے بیان ہیں لکھے ہیں۔ بلکہ ان اقوال کا اتباع کریں جو انہوں نے سلملہ عقائد کے بیان ہیں لکھے ہیں۔

و آخر دعواناان الحمدلله رب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على آله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يا ارحم الرحمين

محمر ادریس کاند ہلوی کان اللہ لہ یوم الجمعتہ ۱۵/ ذی القعدہ ۱۳۷۱ ہجری جامعہ اشرفیہ لاہور



### بم الله الرحل الرحيم

كشف

عالم غیب کی کمی چیزے پردہ اٹھا کر دکھلا دینے کا نام کشف ہے۔ کشف سے پہلے جو چیز مستور تھی' اب وہ کشوف لینی ظاہر اور آشکارا ہو گئی۔ قاضی محمد اعلیٰ تعانوی کشاف اصطلاحات الفنون صفحہ ۱۲۵۳ میں لکھتے ہیں:

"ا کشف عندابل السلوک بوالکاشقه و مکاشفه رفع تجاب راگویند که میان روح جسمانی است که ادراک آن بحواس ظاهری نوان کرد الخ"

اس کے بعد فرماتے ہیں کہ حجابات کا مرتفع ہونا تلب کی صفائی اور ٹورانیت پر موقوف ہے۔ جس قدر قلب صاف اور منور ہوگا ای قدر حجابات مرتفع ہوں گے۔ جانتا چاہیے کہ حجابات کا مرتفع ہونا قلب کی نورانیت پر موقوف تو ہے گر لازم نہیں۔

(احيا العلوم ص ١٧ ج ٢٠)

الهام

سمى خيراور احچى بات كابلا نظرو فكر اور بلاسمى سبب ظاہرى كے من جانب الله قلب ميں القاء ہونے كا نام الهام ہے۔ جو علم بطریق حواس حاصل ہو دہ اوراك حسى ہے اور جو علم ہنير طور حس اور طور عقل من جانب الله بلاسمى سبب كے دل ميں ڈالا جائے وہ الهام ہے۔ الهام محض مو بہت ربانی ہے اور فراست ایمانی ، جس کا صدیث میں ذکر آیا ہے وہ من وجہ کسب ہے اور من وجہ و بہب ہیں۔ کشف اگرچہ اپنے منہوم کے اعتبار سے المهام سے عام ہے لیکن کشف کا زیادہ تعلق امور حسیہ سے ہے اور الهام کا تعلق امور تلیہ سے ہے۔

وي

وی لغت میں مخفی طور پر کسی چیز کے خرویے کا نام ہے خواہ وہ بطریق المام ہو یا بطریق کلام ہو۔ لیکن اصطلاح شریعت میں وی اس کلام اللی کو کتے ہیں کہ جو اللہ کی طرف سے بذریعہ فرشتہ نی کو بھی ہو۔ اس کو وی نبوت بھی کتے ہیں جو انلہ کی طرف سے بذریعہ فرشتہ نی کو اور اگر بذریعہ القاء فی القلب ہو تو اس کو وی المام کتے ہیں جو ادلیاء پر ہوتی ہو اور اگر بذریعہ نواب ہو تو اصطلاح شریعت میں اس کو رویائے صالحہ کتے ہیں جو عام موشین اور صالحین کو ہوتا ہے کشف اور المام اور رویائے صالحہ پر افتہ وی کا اطلاق ہو سکتا ہے گر عرف شرع میں جب لفظ وی کا بولا جاتا ہے تو اس سے وی نبوت ہی مراو ہوتی ہے۔ یہ ایسا ہے کہ جیسے قران کریم میں باعتبار لفت کے شیطانی وسوسوں پر بھی وی کا اطلاق آیا ہے۔ کہ قال تعالٰی و ان الشیطین لیوحون المی اور المان المی علوا شیطین الانس و الجن یوحی المی لولیا نہمہ و کذلک جعلنا لکل نبی علوا شیطین الانس و الجن یوحی کا اطلاق تمیں ہوتا۔

# وى اور الهام ميس فرق

وى نبوت قطعى موتى ہے اور معموم عن الخطاء موتى ہے اور امت پر اس كا اباع لازم موتا ہے اور اس كى تبليغ فرض موتى ہے اور الهام كلى موتا ہے اور معموم عن الخطاء ميں موتا۔ كوئك حضرات انبياء معموم عن الخطاء بيں اور محموم عن الخطاء بيں اور نہ الهام ميں۔ اس وجہ سے الهام دو سرول پر ججت نہيں اور نہ الهام سے كوئى تكم شرى فابت موسكا ہے۔ حتى كه استجاب بھى البنائي سے فابت نہيں مو

سکتا۔

نیز علم احکام شرعیہ بذریعہ وی انبیاء کرام ملیم اللام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور غیر انبیاء پر جو الهام ہوتا ہے سو وہ از قتم بثارت یا از قتم تنبیم ہوتا ہے احکام پر مشمل نہیں ہوتا جیے حضرت مربیم کو جو دمی الهام ہوئی وہ از قتم بثارت تنی نہ کہ از قتم احکام ' اور بعض مرجہ وی الهام کس تحم شرعی کی تنبیم اور انہام کے لیے ہوتی ہے۔

جو نبیت رویائے صالحہ کو الهام سے ہے دہی نبیت الهام کو وحی نبوت سے ہے۔ لینی جس طرح رویائے صالحہ الهام سے درجہ میں کمترہے اس طرح الهام درجہ میں وحی نبوت سے فرو تر ہے اور جس طرح رویائے صالحہ میں ایک درجہ کا ابهام اور خطا ہوتا ہے اور الهام اس سے زیادہ واضح ہوتا ہے اس طرح الهام بھی باعتبار وحی کے خفی اور مبهم ہوتا ہے اور وحی صاف اور واضح ہوتی ہے۔

اور جس طرح رویا عالم بین مراتب اور ورجات بین جو فخص جس ورجہ صالح اور جس درجہ صادق ہو درجہ اس کا رویا بھی صالح اور صادقہ ہو کا۔ اس طرح المام بین بھی مراتب بین جس درجہ کا ایمان اور جس درجہ کی ولایت ہوگی اس درجہ کا المام ہو گا۔ حدیث بین ہے کہ اگر میری امت بین کوئی محدث من اللہ ہے تو وہ عراج ہے۔ سوجانا جا ہیے کہ یہ تحدیث من اللہ المام کا ایک خاص مرتبہ ہے جو خواص اولیاء کو حاصل ہو تا ہے جو ان کی زبان سے لگا ہے وہ حق ہوتا ہے اور صدق اور وحی خداوندی اس کی تعدیث من اللہ کی زبان سے موسل مشیت یہ ہوتی ہے کہ حق کا ظہور اور صدور اس محدث من اللہ کی زبان سے ہو۔ کما قال تعالٰی فی قصة موسی علیه السلام حقیق علے الا اقول علی الله کما اللہ الحق یہ تحدیث الی مرتبہ فاروقہ ہے اس کے اور مرتبہ صدیقیت ہے اور اس کے اور مرتبہ نبوت و رسالت ہے۔

وى رحماني اور وي شيطاني مين فرق

اگر واروات قلید کسی امر خیراور امر آخرت بعنی حق جل شانه کی اطاعت

کی طرف واعی موں تو وحی رحمانی ہے۔ اور آگر دنیادی شہوتوں اور نفسانی لذتوں کی طرف واعی موں و وہ وحی شیطانی ہے۔

(كذاني خواتم الحكم ص ١٥٦ و مدارج السا ككين ص ٢٧ ج١)

## حضرات صوفیائے کرام کامطلب

جس طرح حق جل شانہ نے وحی کو معنی لغوی کے احتبار سے مقعم قرار وے کر اس کے تحت میں وحی نبوت اور الهام اور شیطانی وسوسوں کو واخل فرمایا اور الهام کو معنی لغوی کے احتبار سے الهام فجور اور الهام تحقوی کی طرف تعتیم فرمایا فالهمها فجور هاو تقواها اور لفظ ارسال معنی لغوی کے اعتبار سے شیطان لعین کے لیے آیا ہے۔ انالر سلناالشیطین علی الکفرین۔

اس طرح معرات موفیاء نے نبوت کو بمعنی لغوی لیکر مقسم بنایا۔ یعنی خدا نعالی سے اطلاع پانا اور دو سردں کو اطلاع دینا۔ اس معنی لغوی کو مقسم بنایا اور حضرات انبیاء کی نبوت ادر دحی شریعت اور اولیاء کی ولایت اور الهام معرفت کو نبوت بمعنی لغوی کے تحت میں واخل فرایا۔ اور نبوت کے لیے چونک تشریع احکام ضروری ہے اور ولایت میں کوئی تھم شرعی نہیں ہوتا۔ اس لیے حضرات صوفیاء نے نبوت و رسالت کا نام نبوت تشریحیہ رکھا اور ولایت کا نام نبوت غیر تشر معی رکھا۔ اس کا یہ مطلب برگز نہیں کہ شریعت میں نبوت کی ود فتمیں ہیں ا یک نبوت تشریعیه اور ایک نبوت غیر تشرحی بلکه نبوت معنی لغوی کی دو قشمیں ہیں ایک اصطلاحی نبوت جس کے لیے تشریع احکام لازم ہے اور نبوت معنی لغوی کی ووسری قتم ولایت اور الهام ہے جس سے صرف حقائق اور معارف کا انکشاف ہو تا ہے۔ مگراس سے کوئی تھم شرعی ثابت نہیں ہوتا حتی کہ کشف اور الهام سے متحب کا ورجہ بھی خابت نہیں ہو تا۔ اور حضرات صوفیاء نے نمایت واضح طور پر اس کی تقریح کردی ہے کہ حضور پر نور کھیں کے بعد نبوت کا وروازہ بالکل بھر ہو چکا ہے اور جس فتم کی دحی حضرات انبیاء پر اترتی مقی وہ بالکل مسدود ہو می۔ اب نہ

یہ منصب باتی ہے اور نہ کمی کے لیے یہ جائز ہے کہ اپنے اور نبی اور رسول کے لفظ کا اطلاق کرے۔ نبوت میں سے صرف فظ کا اطلاق کرے۔ نبوت میں سے صرف وحی الهام باتی ہے اور مفاظ قرآن کے لیے قرآن باتی ہے۔ حدیث میں ہے:

اور علاء اور خواص امت کو منعب رسالت میں بیہ حصہ ملاکہ وہ احکام شریعت کی تبلیغ کریں۔ اور فقہاء اور مجتدین کو منعب رسالت سے بیہ حصہ ملاکہ کتاب و سنت اور شریعت کی روشنی میں اجتماد و استنباط کریں اور غیر منصوص امور کا تکم اصول شریعت کے ماتحت رہ کر خدا داد نور فہم اور نور تقوی سے قرآن اور حدیث سے نکال کر امت کو فقوئی ویں۔ اس طرح مجتدین کو تشریع احکام کا ایک حصہ عطا ہوا۔ اور یہ بھی تصریح فرمائی کہ جو محض آل حضرت مستفری اللہ کے بعد یہ دعوئی کرے کہ مجھ پر اللہ کے یہ احکام اور یہ اوامراور نوابی نازل ہوئے ہیں وہ یہ یہ شریعت ہے ہم اس کی گردن اڑا دیں گے۔

توکیا مرزا صاحب کے نزدیک تمام اولیاء اور علاء اور حفاظ قرآن نی ہو سکتے ہیں اور ان پر ایمان لانا ضروری ہے؟ حضرات صوفیاء کی اس تحقیق سے یہ بھی واضح ہو گیاکہ اگر اولیاء کو نبوت غیر تشریعه سے حصہ ملا ہے تو فقما اور مجمدین کو تو نبوت تشریعہ سے حصہ ملا ہے۔ المذا مرزائیوں کے نزدیک ائمہ اجتماد تو تشرحی نی ہونے جاہیں۔

بلکہ حضرت میلئے محی الدین ابن عربی ؓ نے نبوت معنی لغوی (لینی خدا سے خبر پاتا اور دینا) کو اس قدر عام فرایا کہ کسی موجود کو اس سے خالی نہیں چھوڑا۔ چنانچہ فوات کے ایک سو پچپیویں باب میں فراتے ہیں:

اعلمان النبوة النيهي الاخبار منشى سارية في كل موجود عند ابل الكشف و الوجود لكنه لايطلق على احدمنهم اسم نبي ولا

#### رسول الاعلى الملائكة الذي همرسل

(كيزيت احرص ١١٨ ج ١)

ترجمہ = جاننا چاہیے کہ نبوت جس کے معنی لفت میں خبر دینے کے ہیں دہ الل کشف کے نزدیک تمام موجودات میں سرایت کیے ہوئے ہیں اللی کشف کے اعتبار سے نبی اور رسول کا اطلاق بجر فرشتوں کے اور موجودات پر نہیں کیا جائے گا۔

اب و کیسے کہ اس عبارت میں تمام مخلوقات اور تمام موجووات کے لیے ابت فرا دیا اور ساتھ ساتھ ہے بھی بتلا دیا کہ نبوت معنی لغوی لین اخبار عن الثی تمام موجودات میں جاری و ساری ہے گر معنی شری کے اعتبار سے کی پر نبی اور رسول کا اطلاق ورست نہیں۔ شمد کی تحصول کے لیے وتی اور ہر نفس کے لیے المام کا ذکر قران کریم میں آیا ہے ولوحی ربک الی النحل۔ فالھہما فحور ہا و تقوھا معلوم ہوا کہ وتی اور المام کے فیض سے حیوانات بھی محروم نہیں۔ خداوند ذوالجلال کی وتی اور المام کی تار برتی ہر ایک مخلوق کے ول میں گی ہوئی خداوند ذوالجلال کی وتی اور المام کی تار برتی ہر ایک مخلوق کے ول میں گی ہوئی

سب سے ربط آشائی ہے تجھے ول میں ہر ایک کے رسائی ہے تجھے

اس مسئله کی شخین اور تفسیل ورکار ہوتو ہو اور النواور صفحه ۱۲۰ تا ۱۳۳۲ مصنفه تاجیز اور مصنفه حضرت سکیم الامت مولانا تھانوی قدس سره اور مسک الحیام مصنفه تاجیز اور الثماب مصنفه حضرت محض الاسلام مولانا شبیر احمد عثانی کی مراجعت کریں۔ واللہ اعلم و ملمد اتم و اسم اسم اسم و اسم

صوفیا کے شطحیات

صوفیا کرام کے یہاں ایک باب ہے جس کو شطحیات کتے ہیں۔ شطحیات شطی یا شطح کی جمع ہے۔ اصطلاح صوفیاء میں شطح کی تعریف لیہ ہے کہ جو بات غلبہ حال اور غلبہ وارد کی وجہ سے بے اختیار زبان سے نکل جائے اور بظاہر تواعد شریعت کے خلاف معلوم ہوتی ہو اس کو شطح کہتے ہیں۔ ایسے مخض پر نہ کوئی گناہ ہے اور نہ ووسروں کو اس کی تقلید جائز ہے۔

خود حضرات صوفیاء نے اس کی تصریح فرمادی ہے کہ ان شطحیات پر کسی کو عمل پیرا ہونا جائز نہیں بلکہ جس مخض پر سے احوال نہ گزرے ہوں وہ ہماری کتابوں کامطالعہ بھی نہ کرے ' تاکہ فتنہ میں جٹلا نہ ہو۔

# الهام كالحكم شرعي

حضرات انبیاء کرام ملیم السلام کی دمی اور الهام کی جیت میں تو کیا کلام ہو سکتا ہے حضرات انبیاء کرام ملیم السلام کا تو خواب بھی جست تطعیہ ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے محض خواب کی بناء پر بیٹے کے ذریح کا ارادہ فرمایا جس کی حق جمل شانہ نے قرآن میں مدح اور توصیف فرمائی۔

البت اولیاء اللہ کے الهام میں کلام ہے کہ اس کا شری تھم کیا ہے؟ الهام کا تھم یہ ہے کہ اس کا شری تھم کیا ہے؟ الهام کا تھم یہ ہے کہ اگر الهام کاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور قواعد شریعت کے خلاف نہ ہو تو اس پر عمل کرنا جائز ہے واجب نہیں اور جو الهام کرآن و شریعت کے خلاف کے خلاف ہو وہ الهام رحمانی نہیں بلکہ وہ الهام شیطانی ہے بلکہ الهام کے صادق اور کاذب ہونے کا معیاری کاب و سنت کی موافقت اور مخالفت ہے۔

مدیق اکبر اور فاروق اعظم مجھی اپنے الهام پر عمل نہ فرماتے تھے جب تک کہ کتاب و سنت سے اس کی تفیدیق و تائید نہ ہو جائے۔

امام غزائی احیاء العلوم میں لکھتے ہیں کہ ابو سلیمان دارائی میہ فرمایا کرتے تھے کہ الهام پر اس دفت تک عمل نہ کرو جب تک آثار سے اس کی تصدیق نہ ہو جائے۔

میخ عبدالقاور جیلانی نوح الغیب میں فراتے ہیں کہ الهام اور کشف برعمل

کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ قرآن اور مدیث اور اجماع اور قیاس سیح کے مخالف نہ مو۔

قاضی ناء الله صاحب ارشاد الطالین میں فرماتے ہیں کہ اولیاء الله کا الهام علم خلنی کا موجب ہے آگر کسی ولی کا کشف اور الهام کسی صدیث کے خلاف ہو آگر چہ وہ صدیث خبر آعاد میں سے ہو بلکہ آگر ایسے قیاس صحح کے بھی خلاف ہو کہ جو شرائط قیاس کو جامع ہو تو اس جگہ بمقابلہ کشف و الهام قیاس کو ترجے وہی چاہیے اور یہ مسئلہ تمام سلف اور خلف میں متنق علیہ ہے۔ اب کمتوبات صفرت مجدد الف طائی کی ایک عبارت مع ترجمہ لقل کی جاتی ہے۔

بم الله الرحل الرحيم

بنان لرشدك الله تعالى و الهمك سواء الصراط ك از جمله ضروریات طریق سلوک اعتقاد صحح است که علائے اہل سنت آل را از کتاب و سنت و آثار سلف اشتباط فرموده اند و کتاب و سنت را محمول داشنن برمعانی که جمهور علائے اہل حق لینی علائے اہل سنت و جماعت آل معنی را زکتاب و سنت قهمیده اند نیز ضروری است واگر بالفرض خلاف آن معانی منبومه بکشف و الهام امرے ظاہر شود آن را اعتبار نیاید کردد ازال استعاده باید نمود- مثلاً آیات و احادیث که از طواهر آنها توحید وجود منهوم می شود و بهم چین اعاطه و سمیان و قرب و معیت ذاتیه معلوم می گرو وچوں علائے اہل حق ازاں آیات و احادیث ایں معنی تغمیدہ اند اگر ور انْتَائِ راه بر سالک این معانی منکشف شود و موجود جزیکے نیابد یا اور ابالذات محيط داند و قريب ذا تأبيابد هرچند او درين دفت بواسط غابه حال سكر معذوراست امابايد كه بميشه كبق سجانه نتعالى ملتجى و متضرع باشد كه اور را ازیں ورطہ بر آوردہ امورے کہ مطابق آرائے صائبہ علائے اہل حق ست بروے منکشف کرواند و مرموئے ظاف معتقدات حقہ ایشال ظاہر نسازو بالجمله معانى مغهوم علائے اہل حق را مصداق کشف خود باید ساخت و محک الهام خود را جزال نباید واشت چه معانی که خلاف منهومه ایشان است از جزاعتبار ساقط است زیراک ہر مبتدع وضال معقدات مقتدائے خوو را کتاب و سنت می واند و باندازه افهام رکیکه خود ازال معانی غیر مطابقه ی فعد یضل به کثیرا" و یهدی به کثیرا" - و آنکه مختم که معانی مغهومه الل حق معتبراست- و خلاف آل معتبر نیست بنا برآن است که آل معانی را از تنتیج آثار محابة و سلف صالحین رضوان الله تعالی علیم الجمعين اغذ كروه اندواز انوار نجوم بدايت ايثال اقتباس فرمووه اند- اثذا عجات ابدی مخصوص باایشال گشت و فلاح سردی نعیب شال آمد اولنک حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون ) وأكر بعث از عاماء باوجوو حقیت اعقاد و فرعمات برا بنت نمایند و مرتکب تقفیرات باشد ور عملیات انکار مطلق علما نموون و جمه رامطعون ساختن انسانی محض است و مکابره صرف ہلکہ انکار است از اکثر ضروریات دین چہ ناقلاں آل ضروریات ایثا نز و ناقدان جیره آل را از رویه ایثا نئر۔ لولا نور هداینهم لما اهتدينالولا تمييز هم الصواب من الخطاء لغوينا هم الذين بذلوجهد هم في اعلاء كلمة الدين القويم و اسلكو اطوائف كثيرة من الناس على صراط مستقيم فمن تابعهم نجي ومن خالفهم ضل واضل-

کشف و الهام کے ذریعہ کوئی بات ظاہر ہو تو اس کا اعتبار نہ کرنا چاہیے۔ مثلًا وہ آیتیں اور حدیثیں جن کے ظاہری پہلوؤں سے وحدة الوجود سمجھ میں آتی ہے یا ای طرح باری تعالی کا ذاتی لحاظ سے ہر جگہ حادی و ساری ہونا اور ذاتی قرب و معیت معلوم ہوتی ہے۔ چونکہ علائے حق نے ان آیات و احادیث سے بیہ معنی نہیں سمجھے ہیں تو اگر راہ سلوک کے دوران میں یہ باتیں منکشف ہوں اور ایک (خدا) کے سواکسی کو موجود نہ پائے یا خدا کو بالذات محیط سمجھے اور بالذات قریب پائے تو اگرچہ وہ سالک بوجہ سكركى حالت كے غلبہ كے اس وقت معدور ہے ليكن اسے جيشہ الله تعالى ے التجا کنی چاہیے کہ اللہ تعالی اس کو اس چکر سے نکال کر اہل حق علماء كى درست رائے كے موافق امور اس ير ظاہر قرما دے ادر ان سے عقیدوں کے خلاف بال برابر ہمی ظاہرنہ ہونے وے۔ غرض اہل حق کے سمجھے ہوئے معانی کو اپنے کشف کا معیار بنانا چاہیے اور اس کے علاوہ اور كى چيزكو ايخ المام كى كموثى نيس بنانا جاسية كوئله جومعانى الل حق ك سمج ہوئے معانى كے خلاف بين وہ ورجہ اعتبار سے كرے ہوئے بیں۔ اس لیے کہ (یوں تو) ہر مبتدع اور عمراہ اینے پیٹوا کے معقدات کو قرآن و حدیث سجمتا ہے اور اپنی ناقص اور پوچ سجھ کے مطابق قرآن و مدیث سے حقیقت کے خلاف معانی سجمتا ہے۔ (اور قرآن سے بت ے مراہ ہو جاتے ہیں اور بہت راہ پاتے ہیں) اور یہ جو میں لے کما کہ امل حق کے سمجھے ہوئے معانی معتربیں اور اس کے خلاف معتر نہیں ہے اس بنا پر ہے کہ انہوں نے ان معانی کو صحابہ اور سلف صالحین سے اخذ کیا ہے اور ان کے ستارہ ہدایت سے نور حاصل کیا ہے اس لیے ابدی عجات اور دائی فلاح ان کے لیے مخصوص ہو گئی (یہ لوگ ہیں اللہ کی جماعت اور سن لو کہ اللہ کی جماعت ہی فلاح پانے والی ہے) اگر بعض علاء باوجود صحیح عقائد جاننے کے جزئیات و فرعیات میں حق کو

چھیا کیں اور اعمال میں تنفیر کریں تو اس سے مطلقاً" تمام علاء کا انکار کرنا

اور سب کو طامت کرنا کھلی بے انسانی اور ہٹ وحری ہے بلکہ یہ چیز دو سرے الفاظ میں اکثر ضروریات دین سے انکار کر دینا ہے کیونکہ ضروریات دین سے انکار کر دینا ہے کیونکہ تمیز کرنے والے اور ان میں کھوٹے کھرے کی تمیز کرنے والے ہی علاء ہیں کہ اگر ان کا نور ہدایت نہ ہو تا تو ہم ہدایت نہ پا سکتے اور اگر ان کی طرف سے حق و باطل میں تمیز نہ کی جاتی تو ہم کینک جاتے۔ یک وہ حضرات ہیں جنہوں نے اپنی آخری کوشش تک دین کا بول بالا کرنے کے لیے صرف کر دی ہے اور انسانوں کے بہت سے کروہوں کو سیدھے راست پر چلایا ہے ہیں جس نے ان کا اتباع کیا اس نے نجات و فلاح پائی اور جس نے ان کی مخالف کی وہ خود بھی کمراہ ہوا اور دو مردل کے لیے گمرای کا ذریعہ بنا"۔

مرزا صاحب کو اپنے الهام پر خود بھی یقین نہ تھا

مرزا صاحب کے الهامات جو نکہ القاء شیطانی تھے اس لیے خود مرزا صاحب کو بھی اپنے الهامات پریقین نہ تھا۔ چنانچہ مرزا صاحب تحریر فرماتے ہیں:

"میں نے ایک عرصہ تک الهاات کی پیروی نمیں کہ جب تک کہ ان الهاات کو قرآن و حدیث کے موافق جائج نہ لیا۔"

جائیجنے کی وجہ یہ تھی کہ مرزا صاحب کو شبہ تھا کہ یہ البامات فدا کی طرف سے جیں یا شیطان کی طرف ہے۔ بلکہ حق یہ ہے کہ مرزا صاحب کو یقین تھا کہ یہ البامات من جانب اللہ نہیں بلکہ ان کے نفس کے من گرت ہیں۔ اور قرآن اور صدیث کے بھی خلاف ہیں۔ گر اندیشہ یہ تھا کہ لوگ اس المام کو من کر متوحش ہوں گے۔ اس لیے سوچھ تھے کہ قرآن اور حدیث میں کس طرح آویل کر کے المام کو اس کے مطابق یادوں۔ واخر د عوانا ان الحمد للّه رب العلمین و صلی اللّه تعالٰی علی خیر خلقه سیدنا و مولانا متحمد و علی اله و صحبه اجمعین و علی نا رحم الراحمین ط

محمد اورلیس کان الله له و کان مو لله آمین

(۲۰ جماری الثانیه ۱۳۷۳ه یوم جهار شنبه)



### بم الله الرحنُ الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمنقين و الصلوة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه واز واجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين

## امايعد

بئرہ گنہ گار امیدوار رحمت پروروگار محمد اوریس کاندھلوی کان اللہ لہ و کان ہو للہ (آبین) اہل اسلام کی خدمت بی عرض پرداز ہے کہ اس امت مرحمہ پر قوم عاد ادر شمود کی طرح عذاب تو نہیں لیکن فتنے ہیں جن سے نکلنے کا راستہ سواے کتاب و سنت تک رسائی بدون حفرات صحابہ و تابعین کے ناممکن ہے۔ اس لیے کہ صحابہ اور تابعین ہی کے ذریعے ہم تک کتاب و سنت پنچی۔ نی اور ایسا واسطہ کتاب و سنت پنچی۔ نی اور ایسا واسطہ کتاب و سنت پنچی۔ نی اور امت کے ورمیان بی صحابہ واسطہ ہیں اور ایسا واسطہ بی کہ اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے ہندا قرآن و حدیث کا وی مطلب معتبر ہوگا جو حضرات محابہ اور آبیین نے سمجھا۔ سوائے حضرات انبیاء و مرسلین ملیم السلام کے دنیا میں صحابہ اور تور علم اور نور فیم اور نور تقوی کی مطلب معتبر نہیں ہو گئی معتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر صحابہ کرام محبر نہیں ہو گئی معتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر محابہ کرام کی بھی معتبر نہیں۔ خدا کی قشم! اگر محابہ کرام کی تغیر اور فرم اور نور قدم کا امیراور دولت مند بن جائے اور کل عالم پر ایک صحابہ کی محابہ کا میراور دولت مند بن جائے و عالم کا ہر فرد علم و فیم کا امیراور دولت مند بن جائے۔

اس دور یرفتن میں ہر طرف سے دین پر فتنوں کا بچوم ہے جس میں ایک بت بوا فتنه مرزائيت كا بـ اس فتنه كا باني منى مرزا غلام احمد قادياني بـ اولا" اس نے اپنے مجدو ہونے کا وعویٰ کیا' پھر مثل میج ہونے کا پھر میج اور عینی ہونے کا۔ اور اپنی مسیحیت کی وهن میں حضرت عیلی علیہ السلام کی وفات کا مدعی بنا اور ان ك رفع الى السماء كو محال قرار ديا اور صدم اوراق اس بارے ميں سياه كيے كه عيلى عليه السلام وفات باكر مدفون مو يكيه اور جو هخص مركر دفن مو كيا وه قيامت سے پہلے دوبارہ زندہ ہو کر دنیا میں واپس نہیں آ سکتا اور پھراس زعم فاسد اور خیال کاسد کی بنا پر ان احادیث میں تحریف کی۔ کہ جن سے حضرت عینی علیہ السلام کا آسان سے نازل ہونا اور ونیا میں ووبارہ تشریف لانا مراحد" ندکور ہے۔ ان امادیث صریحہ اور صحیحہ میں یہ تحریف کی کہ نزول مسے سے مثل مسے کا پیدا ہوتا مراد ہے۔ اور پھر اس مثل کا مصداق خود اپنی ذات کو قرار دیا۔ جس کا عاصل ب لکلا کہ تمام احادیث میں مسے بن مریم ہے وہ مسے مراد نہیں جن کا قرآن میں ذکر ہے بلکہ ان کا مثیل اور شبیہ مراد ہے اور نزول سے آسان سے اترنا مراد نہیں بلکہ مال كے پيك سے پيدا ہونا مراد ہے اور چر ولادت سے يہ مراد ہے كہ وہ مثل مح قادیان کے ایک وہتان کی بنجا بن عورت کے پیٹ سے پیدا ہو اور برا ہو کر عیمائیوں کے اسکول میں تعلیم پائے اور جوان ہو کر عیمائیوں کی وفتری طازمت کی اور پھرچند روز بعد مریم سے اور پھرخود اپنے سے عیسیٰ پیدا ہو جائے۔ خود ہی والد ادر خود ہی والدہ اور خود ہی مولود۔ خدا کی قتم اب تک میری سمجھ میں نہیں آیا کہ لوگ س طرح اس جون اور وہواگی پر ایمان لے آتے ہیں۔ ربنالا تر غ قلوبنا بعداذهديتنا وهبالنا من لدنكر حمقه انكانت الوهاب

علاء اہل سنت و الجماعت نے رومرزائیت پر عموا" اور حیات عینی علیہ السلام کے موضوع پر خصوصا" منصل اور مخضراور متوسط کتابیں آلیف فرمائیں اور بارگاہ خداوندی سے اجر حاصل کیا۔ جزاہم اللہ تعالی و عن سائر المسلمین خیر الجزاء سم در۔

ساسات میں اس تاجیز اور بے بیناعت نے بھی ایک رسالتہ کلمتہ اللہ فی حیات روح اللہ کے نام سے لکھا قفا جس کو حفرت مخدو منا الحبیب و مطاعنا اللیب حفرت مولانا حبیب الرحمٰن صاحب مہتم وارالعلوم ویویئر سخدہ اللہ تعالی بالرحمۃ والغفران نے اپنے اہتمام سے شائع فرمایا تھا۔ پھر اھھ میں دوبارہ نظر ٹافی اور اضافات کے ساتھ یہ رسالہ شائع ہوا۔ اب تیمری مرتبہ ۲۵۱ میں بہت سے جدید اضافات اور ترمیمات کے ساتھ اہل اسلام کی خدمت میں چیش کیا جا رہا ہے اللہ نظافی تبول فرائے۔ آمین۔

حضرت الاستاذ و شیخنا الا کبر مولانا الشاه البید محد انور نور الله وجه یوم القیمة و نضر (آئین) مدر المدرسین دار العلوم ویو بریم جس طرح وه این زمانه بی به مثال شی ای طرح انهول نے اس موضوع پر ایک به مثال اور لاجواب کتاب عربی زبان بیس کایف فرمائی جس کا نام "عقیدة الاسلام فی حیات عیلی علیه السلام" تجویز فرمایا۔ جو علاء اور نشلاء کے لیے مصل راه اور عثم بدایت بی اس ناچیز نے بھی اس کتاب مستفاب کے لطیف مضافین کے وہ اقتباسات جن کو عام اور متوسط الاستعداد طبقه سمجھ سکے این اس رساله بی اضافہ کر دیے ہیں۔

# تحديثبالنعمته

#### وامابنعمته ربك فحدث

ناچیز کا یہ رسالہ پہلی مرجہ حضرت مولانا حبیب الرحلن صاحب رحمتہ الله علیہ مہتم وارالعلوم دیو بند نے مطبع قائمی میں طبع کرایا۔ جس شب میں اس رسالہ کی لوح کا درق طبع ہو رہا تھا اس شب میں اس ناچیز نے یہ خواب دیکھا کہ یہ ناچیز وارالعلوم ویوبند کی مجد میں داخل ہوا۔ دیکھا کیا ہے کہ حضرت عیلی علی نیسنا و علیہ السلوۃ والسلام منبر کے قریب ادر محراب امام کے سامنے تشریف فرما ہیں چرہ مبارک پر عجیب د غریب انوار ہیں۔ یوں معلوم ہو تا ہے کہ ایک فرشتہ بیشا ہوا ہے اور حضرت کے ساتھ کوئی خادم بھی ہے۔ یہ ناچیز نمایت ادب کے ساتھ دو ذانو

سامنے بیٹھ گیا۔ تھوڑی در بی ایک قادیانی پکڑ کر لایا گیا اور سامنے کھڑا کر دیا گیا۔
بعدازاں دو عبا لائے گئے۔ ایک نمایت سفید اور خوب صورت ہے اور دو سرا
نمایت ساہ اور بدبودار ہے۔ حضرت عینی علیہ السلام نے اپنے خادم کو حکم دیا کہ
سفید عبا اس ناچز کو پہنائیں اور ساہ عبا اس قادیانی کو پہنایا جائے۔ چنانچہ سفید عبا
اس ناچز کو پہنایا گیا فللہ للحمد والمنقد اور ساہ عبا اس قادیانی کو۔ اور یہ ناچز
خاموش کھڑا ہے اور قادیانی کو دکھ کردل بی سے آیت پڑھ رہا ہے سرابیلھم من
قطران و تغشی وجوھم النار اس کے بعد آکھ کھی گئ۔

اب بین حق تعالی سے وعاکر تا ہوں کہ اے پروروگار! علائے رہا منین کی جو توں کہ اے پروروگار! علائے رہا منین کی جو توں کے صدقہ اور طفیل بین اس ناچیز کی اس ناچیز خدمت کو بھی قبول فرما' اور اس نالیف کو اہل اسلام کے لیے موجب سکینت و طمانیت اور قاویانیوں کے لیے موجب ہدایت و سعادت اور اس نابکار گنہ گار کے لیے ذخیرہ آ خرت اور موجب نجات و منفرت فرما۔ آبین یا ارحم الراحمین و یا اکرم الاکرمین۔

ربنا تقبل منا انك ات السميع العليم و تب علينا انك انت

النواب الرحيم (

بشاعت نیا دردم الا امیند خدایا ز عنوم کمن نا امیند

بهم الله الرحل الرحيم

مقدمه

وربيان امكان رفع جسماني

مرزا صاحب اور ان کی جماعت کا دعویٰ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسان پر نمیں اٹھائے گئے بلکہ وفات پاکر مدفون ہو بھیے اور ولیل بیہ ہے کہ کسی جسم عضری کا آسان پر جانا محال ہے۔

(ازالته الادبام ص ٢٨ ج ١ تقطيح خورو روحاني خزائن ص ١٣٦ ج ٣)

جواب

یہ ہے کہ جس طرح نی اکرم محمد مصطفیٰ متر المالیہ کا جد اطرکے ساتھ لیلتہ المعراج میں جانا اور پھر وہاں ہے واپس آنا حق ہے۔ ای طرح عیلیٰ علیہ السلام کا بحدہ العنوی آسان پر اٹھایا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسان سے نازل ہونا بھی بلاشبہ حق اور خابت ہے جس طرح آوم علیہ السلام کا آسان سے زمین کی طرف برول بھی طرف ہوط ممکن ہے۔ ای طرح معزت عیلیٰ کا آسان سے زمین کی طرف نزول بھی ممکن ہے ان مشل عیسلی عنداللہ کمثل ادم جفر من بن ابی طالب کا فرشتوں کے ساتھ آسانوں میں اڑنا میح اور قوی حد مثول سے خابت ہے ای وجہ سے ان کو جعفر طیار کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

اخرج الطبراني باسناد حسن عن عبدالله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هنياء لك ابوك يطير مع الملائكة في السماء

(دکران نے الباری می ۱۲ جے در قانی شرح مواہب می ۲۷ جے ۲ ترجمہ = امام طبرانی نے باساد حسن عبداللہ بیٹے جعفر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ مستفلہ الفہ ہے جھ سے ایک باریہ ارشاد فرمایا کہ اے جعفر کے بیٹے عبداللہ تجھ کو مبارک ہو تیرا باپ فرشتوں کے ساتھ آسانوں میں اڑنا پھر تا ہے (اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جعفر جرئیل و میا کیل کے ساتھ اڑتا پھرتا ہے)۔ ان ہاتھوں کے عوض میں جو غزدہ موجہ میں کٹ گئے تھے اللہ تعالی نے ان کو طا کہ کی طرح ود باز و عطا فرما ویے ہیں اور اس روایت کی سند نمایت جیر اور عمرہ ہے۔
اور حضرت علی کرم اللہ وجہ کا اس بارے ہیں ایک شعرہے:
وجعفر الذی یضحی و یمسی
یطیر مع الملائکة ابن امی
ترجمہ = وہ جعفر کہ جو صبح و شام فرشتوں کے ساتھ اڑتا ہے وہ میری بی

مال كاجياب

اور علی ہذا عامر بن فمیرہ رضی اللہ تعالی عنہ کا غزوہ ہیر معونہ بیں شہید ہوتا اور پھر ان کے جنازہ کا آسان پر اٹھایا جانا روایات بیں ندکور ہے جیسا کہ حافظ عسقلانی نے اصابہ بیں اور حافظ ابن عبد البرنے استیعاب بیں اور علامہ زر قانی نے شرح مواہب ص 24 ج ٢ بیں ذکر کیا ہے۔ جبار بن سلمی جو عامرین فمیرہ کے قاتل شخص وہ اس واقعہ کو و کھ کر ضحاک بن سفیان کلانی کی خدمت بیں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور یہ کما:

دعاني الى الاسلام مارايت من مقتل عامر بن فهيرة ورفعه الى السماء

ترجمہ = عامر بن فیر کا شہید ہونا اور ان کا آسان پر اٹھایا جانا میرے اسلام لانے کا باعث بنا۔

ضحاک نے میہ تمام واقعہ آل حضرت مستن کا کہ کا خدمت بابر کت میں لکھ کر جمیعا۔ اس پر آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

. فانالملائكة وارتجتنه و انزل في عليين

ترجمہ = فرشتوں نے اس کے جشہ کو چمپالیا اور وہ ملین میں اتارے گئے۔

ضحاک ابن سفیان کے اس تمام واقعہ کو امام بیعتی اور ابولیم اصفهانی دونوں نے اپنی اپنی ولائل النبوۃ میں بیان کیا۔

(شرح الصدورني احوال الموتى و القبور للطامته السيوطي ص ١٤٣)

اور حافظ عسقلانی نے اصابہ میں جبار بن سلمی کے تذکرہ میں اس واقعہ کی طرف اجمالا" اشارہ فرمایا ہے۔

شیخ جلال الدین سیوطی شرح العدور میں فراتے ہیں کہ عامر بن فیرہ کے آسان پر اٹھائے جانے کے واقعہ کو ابن سعد اور حاکم اور موسی بن عقبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ غرض یہ کہ یہ واقعہ متعدد اسانید اور مخلف روایات سے جابت اور محقق ہے۔

واقعہ رجیع میں جب قریش نے خیب بن عدی رضی اللہ تعالی عنہ کو سولی پر لٹکایا تو ان حضرت مستفل عنہ کو سولی پر لٹکایا تو ان حضرت مستفل اللہ نے عمر و بن امیہ ضمری کو خیب کی نفش کو آثار او فعتہ کے لیے روانہ فرمایا۔ عمر و بن امیہ وہاں پہونچے اور خیب کی نفش کو آثار او فعتہ ایک وحماکا سائی دیا۔ چیچے پھر کر دیکھا اتنی دیر میں نفش غائب ہو گئے۔ عمر و بن امیہ فرماتے ہیں گویا زمین نے ان کو نگل لیا۔ اب شک اس کا کوئی نشان نہیں ما۔ اس روایت کیا ہے۔

(زر قانی شرح موایب می ۲۳ ج ۲)

شیخ جلال الدین سیوطی فراتے ہیں کہ خیب کو زیمن نے لگلا ای وجہ سے
ان کالقب بلیج الارض ہو گیا۔ اور ابو تھیم اصنمائی فرماتے ہیں کہ صیح بیہ ہے کہ عامر
بن فیرہ کی طرح خیب کو بھی فرشتے آسان پر اٹھائے گئے۔ ابو تھیم کہتے ہیں کہ جس
طرح حق تعالی نے معترت عیلی علیہ السلام کو آسان پر اٹھایا اس طرح رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے عامر بن فیرہ اور خیب بن عدی اور علاء بن
معتری کو آسان پر اٹھایا۔ افتی۔

علاء انبیاء کے وارث ہوتے ہیں اولیاء کا الهام و کرامت انبیاء کرام کی وحی اور معجزات کی دراثت ہے۔

وممايقوى قصة الرفيع الى السماء ما اخرجه النسائى و البيهقى و الطبر انى و غير هم من حديث جابر بن طلحة اصيبت انامله يوم احد فقال حس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت بسم

الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون اليك حتى تلج بك في حو السماع

واخرج ابن ابى الدنيا فى ذكر الموتى عن زيد بن اسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قداعتزل الناس فى كهف جبل و كان اهل زمانه اذا قحطو استغاثوا به فدعى الله فسقاهم فمات فاخذ وافى جهازه فبينا هم كذلك اذا هم بسريرر رفرف فى عنان السماء حتى انتهى اليه فقام رجل فاخذه فوضعه على السرير و الناس لينظرون اليه فى الهواء حتى غاب عنهم

(شرح العدور ص ۱۷۳)

ترجمہ = فیخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ عامر بن فیرہ اور خیب رضی الله تعالی عنما کے واقعہ رفع الى السماكى وہ واقعہ بھى تائيد كرتا ہے جس کو نسائی اور بیہتی اور طرانی نے جابرین عبداللہ رضی اللہ صخما ہے روایت کیا ہے کہ غزوہ احد میں حضرت علیہ کی انگلیاں زخی ہو گئیں تو اس تکلیف کی حالت میں زبان سے "حس" بد لفظ لکلا۔ اس بر آمخضرت عَتَىٰ الله كُمَّا لَهُ الرُّ لَوْ بَجَائِ "حَن " كَ لِم الله كُمَّا لَوْ لوك دیکھتے ہوئے ہوتے اور فرشتے تجھ کو اٹھا کر لے جاتے یہاں تک کہ تجھ کو آ مان میں لے کر تھس جاتے۔ ابن ابی الدنیائے ذکر الموتی میں زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ نبی اسرائیل میں ایک عابد تھاکہ جو بہاڑ میں ر بتا تھا جب قحط ہو آ تو لوگ اس سے بارش کی دعا کراتے وہ وعا کر آ اللہ تعالی اس کی دعاکی برکت سے باران رحمت نازل فرما آ۔ اس عابد کا انقال ہو گیا۔ لوگ اس کی جمیزر سمھنن میں مشغول تھے اچا تک ایک تخت آسان سے اتر ما ہوا نظر آیا جمال تک کہ اس عابد کے قریب آ کر رکھا کیا۔ ایک مخض نے کھڑے ہو کر اس عابد کو اس تخت پر رکھ دیا۔ اس کے بعد وہ تخت اوپر افھتا گیا' لوگ و کھیتے رہے یمال تک کہ وہ غائب ہو

*کیا۔* 

اور حضرت ہارون علیہ السلوۃ والسلام کے جنازہ کا آسان پر اٹھایا جانا اور پھر حضرت موی علیہ السلام کی دعا سے آسان سے زین پر اثر آنا متدرک عالم میں مفصل ندکور ہے۔

(متدرک ص ۵۷۹ ج۲)

مقعد ان واقعات کے نقل کرنے سے بیہ ہے کہ متکرین اور ملحدین خوب سمجھ لیں کہ حق جل شانہ نے اپنے محبین اور مخلصین کی اس خاص طریقہ سے بارہا تائید فرمائی کہ ان کو صحح و سالم فرشتوں سے آسانوں پر اٹھوالیا اور دشمن و کھتے ہی رہ صحے۔ تاکہ اس کی قدرت کالمہ کا ایک نشان اور کرشمہ ظاہر ہو اور اس کے نیک بندوں کی کرامت اور متکرین مجزات و کرامات کی رسوائی و ذات آشکارا ہو۔ اور اس قتم کے خوارق کا ظہور موشین اور مصدقین کے لیے موجب طمانیت اور کذبین کے لیے موجب طمانیت اور کذبین کے لیے مام جت کاکام وے۔

ان واقعات ہے یہ امریمی بخوبی ثابت ہو گیا کہ کمی جم عضری کا آسان پر اٹھایا جانا نہ قانون قدرت کے خلاف ہے نہ سنت اللہ کے متصادم ہے بلکہ الی عالت میں سنت اللہ یک ہے کہ اپنے خاص بندوں کو آسان پر اٹھالیا جائے آکہ اس ملیک مقدر کی قدرت کا کرشمہ ظاہرہو اور لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ تن تعالی کی اپنے خاص الخاص بندوں کے ساتھ بھی سنت ہے کہ ایسے وقت میں ان کو آسان پر اٹھالیتا ہے۔ غرض یہ کہ کمی جم عضری کا آسان پر اٹھایا جانا قطعا میال نہیں بلکہ مکن اور واقع ہے اور اسی طرح کی جم عضری کا بغیر کھائے اور پئے زندگی بسرکرنا مجمی محال نہیں۔ اسحاب کف کا تین سو سال تک بغیر کھائے اور پئے زندہ رہنا قرآن کی مرزا صاحب کا یہ وسوسہ بھی زائل ہو گیا کہ جو محض اس یا نوے سال کو پنچ جاتا مرزا صاحب کا یہ وسوسہ بھی زائل ہو گیا کہ جو محض اس یا نوے سال کو پنچ جاتا کے وہ محض نادان ہو جاتا ہے کما قال تعالٰی و منکم من پر دالی لرذل العمر کے وہ محض نادان ہو جاتا ہے کما قال تعالٰی و منکم من پر دالی لرذل العمر لکے لا بعد علم شیااس لیے کہ ارذل العرکی تغیر میں اس یا نوے سال کی قید

مرذا صاحب نے اپنی طرف سے لگائی ہے قرآن و حدیث میں کہیں قید نہیں۔
اصحاب کف تین سو سال تک کہیں نادان نہیں ہو گئے۔ اور علی بدا حضرت آدم
علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام صدیا سال زندہ رہے اور ظاہر ہے کہ نبی کے
علم اور عقل کا زائل ہونا ناممکن اور محال ہے۔

صدیت بی ہے کہ رسول الله مستفری ہے ارشاد فرمایا کہ جب وجال فاہر ہوگا تو شدید قط ہوگا اور اہل ایمان کو کمانا میسرنہ آئے گا۔ اس پر صحابہ نے عرض کیا کہ یارسول الله اس وقت اہل ایمان کا کیا حال ہو گا؟ آپ مستفری ہے نے ارشاد فرمایا: یحز نهم مایجزی السماء من النسبیح و التقدیس لین اس وقت اہل ایمان کو فرشتوں کی طرح شیج و تقدیس بی غذا کا کام دے گی۔

اور حدیث میں ہے کہ نبی اکرم متن المجات کئی کئی ون کا صوم وصال رکھتے اور يه قرات ايكم مثلى انى ابيت يطعمنى ربى و يسقينى تم من كون فخص میری مثل ہے کہ جو صوم وصال میں میری برابری کرے۔ میرا پروردگار مجھے غیب سے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے یہ نیبی طعام میری غذا ہے معلوم ہوا کہ طعام و شراب عام ہے خواہ حس ہو یا نیبی ہو۔ الذا وما جعلنهم جسدالا یا کلون الطعام ے بد استدلال کرنا کہ جم عضری کا بغیر طعام و شراب کے زندہ رہنا نامکن ہے غلط ہے۔ اس کیے کہ طعام و شراب عام ہے کہ خواہ حسی ہو یا معنوی۔ مطرت آدم علیہ السلام اکل شجرہ سے پہلے جنت میں ملائیکہ کی طرح زندگی بسر فرماتے تھے۔ تنبیع و تلیل بی ان کا ذکر تھا۔ پس کیا حضرت میں جو کہ نعی جر کیل سے پیدا ہونے ی دجہ سے جرکیل این کی طرح شیع و ہلیل سے زندگی بر سی فرا سکتے کماقال تعالٰی ان مثل عیسلی عند الله کمثل ادم کیا اصحاب کف کا تین سو نو سال تک بغير كمائ اور بي زنده ربنا أور حفرت يونس عليه السلام كاشكم مايي ميس بغير كمائ ے زندہ رہنا قرآن کریم میں صراحه " ذکور نیس؟ اور حضرت یونس علیہ السلام ك بارك من حق تعالى كا ارشاد فلولا انه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون اس پر صاف ولالت كرما ہے كه يونس عليه السلام أكر مجين میں سے نہ ہوتے تو ای طرح قیامت تک مچلی کے پیٹ میں ٹھرے رہنے۔ اور بغیر کھائے اور یئے ذندہ رہنے۔

رہا طحدین کا یہ سوال کہ زمن سے لے کر آسان تک کی طویل مسافت کا چھ لحول میں طے کر لیما کیے ممکن ہے؟

سوجواب سے ب کہ حکمائے جدید لکھتے ہیں کہ نور ایک منٹ میں ایک کروڑ بیں لاکھ میل کی مسافت طے کر آ ہے۔ کیل ایک منٹ بیں پانچ سو مرتبہ ذین کے مرد محوم عتى ہے۔ اور بعض ستارے ايك ساعت بي آ تھ لاكھ اى بزار مل حرکت کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں انسان جس وقت نظر اٹھا کر دیکتا ہے تو حرکت شعاعی اس قدر سرائع ہوتی ہے کہ ایک بی آن میں آسان تک پہنچ جاتی ہے آگر یہ آسان حائل نه ہو آنو اور دور تک وصول ممکن تھا۔ نیزجس وقت آفاب طلوع کر آ ہے تو نور عمس ایک بی آن میں تمام کرہ ارضی پر مجیل جاتا ہے مالاتکہ سطح ارضی ۲۰۳۹۳۲۳۲ فرخ ب جيها كه سي شداد ص ۲۰ بر خكور ب اور ايك فرخ تين میل کا ہو تا ہے الذا مجموعہ ۸-۹۰۹ کروڑ میل ہوا۔ حکمائے قدیم کہتے ہیں کہ بھتی وریس جرم مس جمامه طلوع كرياب اتن وريس فلك اعظم كى حركت ١٩٩٠٠ لاكه فرع ہوتی ہے اور ہر فرع چو تکہ تین میل کا ہو آ ہے اندا مجموعہ مسافت ۱۵۵۸۸۰۰ لاکھ میل ہوئی۔ نیز شیاطین اور جنات کا شرق سے لے کر غرب تک آن واحد یں اس قدر طویل مسافت کا ملے کر لینا ممکن ہے تو کیا خداوند عالم اور قاور مطلق کے لیے بیہ ممکن نہیں کہ وہ کسی خاص براے کو چند کھوں میں اس قدر طویل مسافت طے کرا وے۔ آمف بن برخیا کا مینول کی سافت سے بلتیس کا تخت سلیمان علیہ اللام كى خدمت من بلك جيك ي يمل يمل عاضركر دينا قرآن كريم من معرع ب كما قال تعالى وقال الذي عنده علم من الكتب انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فلما راه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى- اى طرح سلمان عليه السلام كے ليے ہوا كا مخر ہونا بھى قرآن كريم ميں ندكور ہے كہ وہ ہوا سلیمان علیہ السلام کے تخت کو جمال جاہے اڑا کر لے جاتی اور مینول کی مسافت

محنوں می طے کرتی کماقال تعالی و سخر ناله الریح تجری بامره

آج كل كے طحرين فى محدثہ بنن سو ممل كى ممافت طے كرنے والے ہوائى جاز پر تو ايمان لے آئے بيں مكرنہ معلوم سليمان عليہ السلام كے تخت پر بھى ايمان لائے بيں يا نميں۔ ہوائى جماز برده كى بنائى ہوئى مشين سے اڑتا ہے اور سليمان كخت كو ہوا بحكم خداو تدى اڑاكر لے جاتى تقى كى برده كے عمل اور صنعت كو اس ميں وظل نہ تھا اس ليے وہ مجرہ تھا اور ہوائى جماز مجرہ نميں۔

مرزا صاحب ازالته الدہام من عوج ارد عانی خزائن من ۱۳۱ج ۳)
"پر لکھتے ہیں کہ کسی جد عضری کا آسان پر جانا سرا سر محال ہے۔ اس لیے
کہ ایک جسم عضری طبقہ نارید اور کرہ زمر برہید سے کس طرح میجے و سالم گزر سکا ہے"

جواب ہے ہے کہ جس طرح نی کریم علیہ العلوۃ و السلم کا لیلتہ الموات میں اور ملائیکۃ اللہ کالیل و نمار طبقہ تاریہ اور کرۃ زمریر ہے ہے مرور عبور ممکن ہے اس طرح حضرت عینی علیہ المعلوۃ والسلام کا بھی عبور و مرور ممکن ہے اور جس راہ ہے حضرت آوم علیہ السلام کا بھوط اور نزول ہوا ہے اس راہ ہے حضرت عینی علیہ السلام کا بھوط و نزول بھی ممکن ہے۔ حضرت عینی علیہ السلام پر آسان ہے ماکدہ کا تازل ہونا قرآن کریم میں صراحت ند کور ہے کمال قال تعالٰی اذقال الحولر یون تازل ہونا قرآن کریم میں صراحت ند کور ہے کمال قال تعالٰی اذقال الحولر یون قولہ تعالٰی) قال عیسلی بن مریم الملهم ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء تکون لناعید الا و لنا اخر نا وایة منک و لوزقنا و انت خیر الر ازقین ن قال مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گاتو طبقہ تاریہ مرزا صاحب کے زعم قامد اور خیال باطل کی بتا پر آگر وہ تازل ہوا ہو گاتو طبقہ تاریہ کی حرارت اور گری ہے جل کر فاکسر ہو گیا ہو گا۔ نعوذ باللہ من نہ ہو الخرافات یہ سب شیاطین الائس کے وسوسے ہیں اور انبیاء و مرسلین کی آیات نبوت اور کرامات رسالت پر انجان نہ لانے کے بمائے ہیں۔ کیا غداو نہ ذوالجلال عینی علیہ السلام کے رسالت پر انجان نہ لانے کے بمائے ہیں۔ کیا غداو نہ ذوالجلال عینی علیہ السلام کے رسالت پر انجان نہ لانے کے بمائے ہیں۔ کیا غداو نہ ذوالجلال عینی علیہ السلام کے رسالت پر انجان نہ لانے کے بمائے ہیں۔ کیا غداو نہ ذوالجلال عینی علیہ السلام کے

لے طبقہ نارید کو ابراہیم علیہ السلوة والسلام کی طرح برو اور سلام نہیں بنا سکا؟ جب کہ اس کی شان سے ہے:

انما امره اذ لرادشيا ان يقول له كن فيكون فسبحان ذى الملك الملكوت والعزة الجبر وت امنت بالله وكفرت بالطاغوت

# حيات عيسى عليه الصلوة والسلام كى پېلى دليل قال الله عزوجل

فبما نقضهم ميثاقهم وكفر هم بايت الله و قتلهم الانبياء بغير حق و قولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يومنون الا قليلا و وبكفرهم و قولهم على مريم بهتانا عظيما و قولهم أنا قتلنا المسيح عيسلى بن مريم رسول الله و ماقتلوه و ماصلبوه ولكن شبه لهم و ان الذين اختلفوا فيه لفى شكمنه ألهم به من علم الا اتباغ الظن و ماقتلوه يقينا "بل رفعه الله اليه وكان الله عزيز احكيما و

اربط

حق جل شانہ نے ان آیات شریفہ میں یہود بے بہود کے ملعون اور مغضوب اور مطردود مردود ہونے کے کچھ دجوہ و اسباب ذکرکیے ہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں کہ پس ہم نے یہوہ کو متعدد دجوہ کی بنا پر مورہ لعنت و غضب بنایا۔ (۱) لکفل عمد اور میثاق کی وجہ سے (۲) اور آیات ایہ اور احکام خداد ندیہ کی محکفریب اور انکار کی دجہ سے (۳) اور خدا کے پیفیروں کو بے وجہ محض عناد اور دشنی کی بنا پر قمل کرنے کی وجہ سے (۴) اور اس قتم کے مشکرانہ

کلمات کی وجہ سے کہ مثلاً مارے تلوب علم اور حکمت کے ظرف ہیں جمیں تماری ہدایت اور ارشاد کی ضرورت نہیں۔ حالا تکہ ان کے قلوب علم اور محمت اور رشد وبرایت سے بالکل فالی میں بلکہ اللہ نے ان کے عناد اور تکبر کی وجہ سے ان کے ولوں پر مراگا دی ہے جس کی وجہ سے قلوب میں جمالت اور صلالت بند ہے اوپر ے مرکل ہوئی ہے اندر کا تفریا ہر نہیں آسکتا اور باہرے کوئی رشد اور ہدایت کا اثر اندر نہیں واخل ہو سکتا۔ پس اس گروہ میں سے کوئی ایمان لانے والا نہیں گر کوئی شاذ و نادر جیسے عبداللہ بن سلام اور ان کے رفقاء (۵) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کفرو عداوت کی وجہ سے (٢) اور حضرت مریم پر عظیم بتان لگانے ک وجہ سے جو حضرت عیلی علیہ السلام کی اہانت اور کلذیب کو بھی متلزم ہے۔ ابانت تو اس لیے کہ کسی کی مال کو زانیہ اور بدکار کہنے کے معنی یہ بیں کہ وہ فض ولد الزما ہے اور العیاذ باللہ عی کے حق میں ایسا تصور مجی بدترین کفر ہے۔ اور كذيب اس طرح لازم آتى ہے كه عيلى عليه السلام كے معجزہ سے حضرت مريم كى برات اور نزاہت ظاہر ہو چکی ہے اور تہت لگانا برات اور نزاہت کا صاف انکار كرنا ہیں۔ (۷) اور ان كے اس قول كى وجہ ہے كہ جو بطور تفاخر كہتے تھے كہ ہم نے مسے بن مریم جو رسول اللہ ہونے کے مدی تھے ان کو قتل کر ڈالا۔ نبی کا قتل کرنا بھی کفرہے بلکہ ارادہ قتل بھی کفرہے اور پھراس قتل پر فخرکرنا بیہ اس سے بڑھ کر کفر ہے اور حالاں کہ ان کا بیہ قول کہ ہم نے مسیح بن مریم کو قتل کر ڈالا بالکل غلط ہے ان لوگوں نے نہ ان کو محل کیا اور نہ سولی چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا اور جو لوگ حضرت مسے کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں وہ سب فنک اور تردو میں بڑے ہوئے ہیں اور ان کے پاس کسی قتم کا کوئی صحیح علم اور صحیح معرفت نہیں سوائے مگان کی پیروی کے کچھ بھی نہیں۔ خوب سمجھ لیں کہ یہ امر قطعی اور یقین ہے کہ حضرت مسیح کو کمی نے قتل نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف یعنی آسان پر اٹھا لیا اور ایک اور فخص کو حضرت عیسیٰ کا شبیه اور ہم شکل بنا دیا اور حضرت عیسیٰ سمجھ کر اس کو قتل کیا اور صلیب پر چڑھایا اور اس وجہ سے یمود کو اشتباہ ہوا اور پھراس ا شباہ کی وجہ سے اختلاف ہوا اور بہ سب اللہ کی قدرت اور حکمت سے کوئی بدید نہیں ' بے شک اللہ تعالی بدے عالب اور حکمت والے بیں کہ اپنی قدرت اور حکمت سے اپنے نبی کو وشمنوں سے بچالیا اور زندہ آسان پر اٹھایا اور ان کی جگہ ایک مخص کو ان کے ہم شکل بنا کر قتل کرایا اور تمام قاتلین کو قیامت تک اشباہ اور اختلاف میں وال دیا۔

تفصيل

امید واٹق ہے کہ ناظرین اس اجمالی تغییر سے سجھ کے ہوں گے کہ سے
آیات شریفہ حضرت عیلی علیہ السلام کے رفع جسی میں نص صریح ہیں۔ اب ہم
کی قدر تفصیل کرنا چاہتے ہیں تاکہ طالبان حق کی بغضل خدا پوری تشفی اور تسلی
ہو جائے ورنہ ہم کیا اور ہماری مجال کیا' اور ہم کیا اور ہماری تحریر کیا کہ جس سے
تسلی اور تشفی کر سیس لاحول ولا قوۃ الا باللّمہ قلوب اس کے قضہ قدرت میں
ہیں جس طرح چاہے اور جدھر چاہے ولوں کو پلٹتا اور پھیرتا ہے۔ اس کی تونق سے
کی رہا ہوں اور اس کی توفق سے اپنے لیے اور ناظرین کرام کے لیے اس کی توفق
اور دست گیری کی امید رکھتا ہوں اور اس کی اعانت اور تائید سے ناظرین اور
قار کین کی تعلیم و تفیم کے لیے چند امور ذکر کرتا ہموں۔

(1)

ان آیات میں یہود بے بہود پر لعنت کے اسباب کو ذکر فرمایا ہے۔
ان میں ایک سبب سے بو وقولهم علیے مریم بهتانا عظیمالین حضرت مریم پر طوفان اور بہتان نگانا۔ اس طوفان اور بہتان عظیم میں مرزا صاحب کا قدم یہود سے کمیں آگے ہے۔ مرزا صاحب نے اپنی کتابوں میں حضرت مریم پر جو بہتان کا طوفان برپاکیا ہے یہود کی کتابوں میں اس کا چالیسواں حصہ بھی نہ طے گا۔ مرزا صاحب کی عبار تیں نقل کرنے کی ضرورت نہیں عیاں را چہ بیان ہم سے تو مرزا صاحب کی وہ عبار تیں نقل کرنے کی ضرورت نہیں اور مرزائیوں کو تو قرآن کی طرح یاد

# یں بلکہ پھھ اس سے بھی بڑھ کر' اس لیے ان کے نقل کی ضرورت نہیں۔ (۲)

آیات کا سیاق و سباق بلکه سارا قرآن روز روش کی طرح اس امرکی شادت دے رہا ہے کہ یہود بے بہود کی ملعونیت اور مغفوبیت کا اصل سبب حضرت عیلی علیہ السلام کی عدادت اور دھنی ہے۔ مرزا صاحب اور مرزائی جماعت کی زبان اور قلم سے حضرت مسیح علیہ السلوة و السلام کے بغض اور عدادت کا جو منظر ونیا نے دیکھا ہے وہ یہود کے وہم و گمان سے بالا اور برنز ہے۔ مرزا صاحب کے لفظ فیظ سے حضرت عیلی علیہ السلام کی دشنی شیکتی ہے۔

قد بدت البغضاء من افواهم وما تخفی صدور هم آکبر ط ترجمہ = انتائی بغض اور عداوت خود بخود ان کے منہ سے فلام ہو رہی ہے اور جو عدادت ان کے سینوں میں مخفی اور پوشیدہ ہے وہ تسارے خواب و خیال سے بھی کہیں زیادہ ہے۔

مرزا صاحب نے نعماریٰ کے الزام کے بمانہ سے معرت عیلی علیہ السلام کی شان میں اپنے ول کی عداوت ول کھول کر نکالی جس کے تصور سے بھی کلیجہ شق ہو تا ہے۔

#### (٣)

پہلی آیت میں وقنلهم الانبیاء بغیر حق فرایا۔ یعنی انبیا کو قل کرنے کی وجہ سے ملحون اور مغضوب ہوے اور اس آیت میں وقولهم انا قتلنا المسیح فرایا۔ یعنی اس کنے کی وجہ سے کہ ہم نے میچ کو قل کر ڈالا۔ معلوم ہوا کہ محض قول ہی قول ہے اور قل کا محض زبانی دعویٰ ہے۔ اگر ویگر انبیاء کی طرح محض قول ہی مقول ہوئے سے تو جس طرح بہلی آیت میں وقتلهم الانبیاء فرایا تھا ای طرح اس آیت میں وقتلهم و صلبهم المسیح عیسلی بن مریم رسول اللّه فرائے۔ پہلی آیت میں لعنت کا سب قل انبیاء ذکر فرایا اور دو سری

آیت میں لعنت کا یہ سبب ان کا ایک قول بٹلایا۔ لینی ان کا یہ کمنا کہ ہم نے مسیح بین مریم مقتول بیلی بن مریم کو قل کر ڈالا۔ معلوم ہوا کہ جو هخص یہ کے کہ مسیح بن مریم مقتول اور مصلوب ہوئے وہ هخص بلاثبہ لمعون اور مفضوب ہے۔ نیز اس آیت میں حضرت مسیح کے دعویٰ قل کو بیان کر کے بل رفعہ اللّه فرمایا اور انبیا سابقین کے قل کو بیان کر کے بل رفعہ اللّه فرمایا کے بعد ان کی ارواح طیبہ بیان کر کے بل رفعہم اللّه نہیں فرمایا۔ حالا تکہ قل کے بعد ان کی ارواح طیبہ آسان پر اٹھالی سیس

(4)

اس مقام پر حق جل شانہ نے دو لفظ استعال فرمائے۔ ایک ماقتلوہ جس میں ملیب پر چرھائے جانے کی نئی فرمائی۔ اس لیے کہ اگر فقظ وما قتلوہ فرمائے تو یہ احمال رہ جاتا کہ ممکن ہے قتل نہ کیے گئے ہوں۔ اور علی ہدا اگر فقط وما صلبوہ فرمائے تو یہ احمال رہ جاتا کہ ممکن ہے مسلیب تو نہ دیے گئے ہوں کین قتل کر دیے فرمائے تو یہ احمال رہ جاتا کہ ممکن ہے مسلیب تو نہ دیے گئے ہوں کیکن قتل کر دیے گئے ہوں۔ علاوہ ازیں بعض مرتبہ یہود ایسا بھی کرتے تھے کہ اول قتل کرتے اور پھر صلیب پر چڑھائے۔ اس لیے حق تعالی شانہ نے قتل اور صلیب کو علیحرہ علیحرہ ذکر فرمایا اور میلیب پر چڑھائے۔ اس لیے حق تعالی شانہ نے قتل اور صلیوہ مسلیب کو علیحرہ فرمایا ہے ایک حرف نئی لیجن کلہ "ما" کو قتلوا اور صلیوا کے ماتھ علیحرہ علیحرہ فرمایا ہو اور پھر ماصلیوہ فرمایا کہ ہر ایک کی نئی اور ہر ایک کا جداگانہ مستقلا" رد ہو جائے اور نہ مصلوب ہو جائے کہ ہلاکت کی کوئی صورت ہی پیش مستقلا" رد ہو جائے اور نہ مصلوب ہو خاور نہ قتل کر کے صلیب پر لؤکائے شہیں آئی نہ معتول ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے اور نہ قتل کر کے صلیب پر لؤکائے شہیں آئی نہ معتول ہوئے اور نہ مصلوب ہوئے اور نہ قتل کر کے صلیب پر لؤکائے جس کو بچانا جائے اے کون ہلاک کر سکانے۔ قاور توانا جس کو بچانا جائے اے کون ہلاک کر سکانے۔ حق کو باتا جائے ہے کار گیا۔ قاور توانا جس کو بچانا جائے اے کون ہلاک کر سکانے۔

کہ زور آورد کر نو باری دہی کہ گیرد جو نو رستگاری دہی مرزائی جماعت کا بیہ خیال ہے کہ اس آیت میں مطلق قتل اور صلب کی نفی مراد نہیں بلکہ ذلت اور لعنت کی موت کی نفی مراد ہے۔

جواب یہ ہے کہ یہ محض وصوسہ شیطانی ہے جس پر کوئی ولیل نہیں۔ اور اگر یہ کما جائے کہ یہود کے خیال کی تردید ہے تو تب بھی آیت میں یہود کا پورا رو ہے۔ اس لیے کہ یہود کا گمان یہ تھا کہ عیلی علیہ السلام العیاذ باللہ جھوٹے نی ہیں اور جھوٹا نی ضرور قتل ہو آ ہے۔ تو اللہ تعالی اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ وہ قتل بھی نہیں کیے گئے اور نہ صلیب پر چڑھائے گئے اس لیے کہ وہ فدا کے سے نی قتل بھی نہیں کیے گئے اور نہ صلیب پر چڑھائے گئے اس لیے کہ وہ فدا کے سے نی میں بیا سے علاوہ ازیں اگر یہود کے اس عزم کی رعایت کی جائے تو وقتلهم الانبیاء بغیر حق اور یقلنون النبیین کے یہ معنی ہونے چاہیں کہ معاذ اللہ وہ انبیاء زلت اور لعنت کی موت مرے۔

كبرت كلمة تخرج من افواهم ان يقولون الأكلبان

(a)

## ولكنشبهلهم

یعنی ان کے لیے اشباہ پیدا کر دیا گیا یا شبہ کی مغیر حضرت میے کی طرف راجع کرو اور اس طرح ترجمہ کرو کہ عینی علیہ السلام کا ایک شبیہ اور ہم شکل ان کے سامنے کر دیا گیا تاکہ عینی سمجھ کر اس کو قتل کریں اور ہمیشہ کے لیے اشباہ اور التباس میں پڑ جائیں۔ حضرت شاہ عبدالقادر" اس طرح ترجمہ فرماتے ہیں لیکن دہی صورت بن گئی ان کے آھے۔ یہ ترجمہ اس اشباہ کی تغییر ہے لینی اس صورت سے دہ اشباہ کی تغییر ہے لینی اس صورت سے دہ اشباہ اور التباس میں پڑ گئے۔

ابن عبال عبال مع باسناد صحح منقول ہے کہ جب بیودیوں نے حضرت مسی کے قتل کا ارادہ کیا تو اللہ تعالی نے حضرت مسی کو مکان کے ایک در پچہ سے آسان پر الله ادر ان ہی میں سے ایک فخص کو عیلی علیہ السلام کے ہم شکل ادر مشابہ بنا دیا۔ یہودیوں نے اس کو عیلی سمجھ کر قتل کر دیا ادر بہت خوش ہوئے کہ ہم اپنے

#### معامي كامياب مو محيد چنانچه حافظ ابن كثيرا بي تغيير من فرمات بي:

قال ابن ابي حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معوية عن الاعمش عنالمنهال بنعمروعن سعيدبن جبيرعن ابنعباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء خرج علم اصحابه و فى البيت اثنا عشر رجلا من الحواريين يعنى فخرج عليهم من عين فى البيت وراسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اثنى عشر مرة بعد ان امن بي قال ايكم يلقى عليه شبهي فيقتل مكانى ويكون معي في درجني فقام شاب من احدثهم سنا فقال له اجلس ثم اعاد عليهم فقام ذلك الشاب فقال انا فقال هو انت ذاك فالقي عليه شبه عيسلي و رفع عيسي من روزنة في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذ واالشبه فقتلوه ثم صلبوه الى اخرا القصة وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس ورواه النسائي عن ابي كريب عن ابي معوية وكذاذ كرغير واحدمن السلف انهقال لهمايكم يلقى شبهي فيقتل مكاني وهو رفيقي فىالجنق

(تنبیراین کثیرص ۲۲۸ ج ۳)

ترجمہ = ابن عباس سے مروی ہے کہ جب حق تعالی نے عیلی علیہ السلام کو آسان پر اٹھانے کا ارادہ فرایا تو عیلی علیہ السلام اس چھمہ سے کہ جو مکان میں تھا عشل فرا کر باہر تشریف لائے اور سر مبارک سے بانی کے قطرے نیک رہے تھا جیے مجم قطرے نیک رہے تھا جیے مجم میں آنے سے پہلے وضو کرتے ہیں) باہر مجلس میں بارہ حوار بین موجود ہے۔ ان کو دیکھ کریے ارشاد فرایا کہ بے شک تم میں سے ایک مخص مجم پر ایمان لانے کے بعد بارہ مرتبہ کفر کرے گا بعدا ذاں فرایا کہ کون مخص تم میں سے ایل محف مجم میں سے ایل محان اور مرتبہ کفر کرے گا بعدا ذاں فرایا کہ کون مخص تم میں سے اس پر راضی ہے کہ اس پر میری شاہت ڈال دی جائے اور

وہ میری جگہ قتل کیا جائے اور میرے ورجہ میں میرے ساتھ رہے یہ سنت علی ایک نوجوان کھڑا ہوا اور اپنے کو اس جال قاری کے لیے چیش کیا۔
عینی علیہ السلام نے فرمایا چیٹے جا۔ اور پھر عینی علیہ السلام نے ای سابق کلام کا اعادہ فرمایا 'پھروہی نوجوان کھڑا ہوا اور عرض کیا ' میں حاضر ہوں۔
نشود نصیب وشمن کہ شود ہلاک تیغت سر دوستال سلامت کہ تو خیخر آزمائی

عینی علیہ السلام نے فرمایا اچھا تو ہی وہ فض ہے؟ اس کے فورا ہی بعد اس نوجوان پر عینی علیہ السلام مکان اور عینی علیہ السلام مکان کے دوشندان سے آسان پر اٹھا لیے گئے۔ بعد ازاں یمود کے پیادے عینی علیہ السلام کی محرفان کے لیے گھر میں واغل ہوئے اور اس شبیہ کو عینی سجھ کر محرفان کیا اور قبل کرکے صلیب بر اٹکایا۔

این کیر فراتے ہیں کہ سنداس کی صحح ہے اور بہت سے سلف سے اس طرح مردی ہے۔

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ عینی علیہ السلام کو اپنے رفع الی المماء کا بذریعہ وی پہلے ہی علم ہو چکا تھا اور یہ علم تھا کہ اب آسان پر جانے کا تھوڑا ہی وقت باتی رہ گیا ہے اور بظاہر یہ علس آسان پر جانے کے لیے تھا جیسا کہ عید میں جانے کے لیے علسل ہو تا ہے۔ میرا گمان ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام اس وقت ذرہ برابر مضطرب اور پریٹان نہ تھے بلکہ عابت درجہ سکون اور اطمینان میں تھے بلکہ نایت ورجہ شادان و فرحال تھے۔

خرم آل روز کزیں منزل دیراں بروم راحت جاں ملم دڑی جاناں بروم بعض روایات میں ہے کہ عیلی علیہ السلام نے رفع الی السماء سے پہلے حواریین کی دعوت فرمائی اور خود اپنے وست مبارک سے ان کے ہاتھ دھلائے اور بجائے رومال کے اپنے جسم مبارک کے کپڑوں سے ان کے ہاتھ پو تھے۔ (یہ روایت تغیراین کیرم ۲۲۹ج ۳ پر ہے۔)

مویا کہ یہ وعوت رفع الی الماء کا ولیمہ اور رخصتانہ تھا اور احباب و اصحاب کی الوداعی وعوت تھی۔ الغرض عسل فرا کر بر آمد ہونا اور احباب کو اپنے باتھ سے کھانا کھلانا یہ سب آسان پر جانے کی تیاری تھی۔ جب فارغ ہو گئے تو اپنے ایک عاشق جال نثار پر اپنی شاہت ڈال کر روح القدس کی معیت میں معراج کے لیے آسان کی طرف روانہ ہوئے۔ یہ رفع الی الماء حضرت عیلی علیہ السلام کی معراج جسمانی تھی جس طرح نبی اکرم مشتر میں ایک معیت میں معراج کے لیے روانہ ہوئے اس طرح حضرت عیلی علیہ السلام حضرت آسانوں کی معراج کے لیے روانہ ہوئے اس طرح حضرت عیلی علیہ السلام حضرت جرئیل کی معیت میں معراج کے لیے آسان پر روانہ ہوئے۔

فاكده

معی مسلم میں نواس بن معان کی حدیث میں ہے کہ عینی علیہ السلام جب
ومثی کے منار ا شرقیہ پر اتریں کے تو سرمبارک سے پائی ٹیکٹا ہوا ہوگا۔ سمان اللہ
جس وقت آسان پر تشریف لے گئے اس وقت بھی سر مبارک سے پائی کے قطرے
ٹیک رہے تھے اور جس وقت قیامت کے قریب آسان سے اتریں گے اس وقت
بھی سر مبارک سے پائی کے قطرے ٹیکتے ہوئے ہوں گے۔ جس شان سے تشریف
لے گئے تھے اس شان سے تشریف آوری ہوگی۔

تنبيهم

سلف میں اس کا اختلاف ہے کہ جس فضی پر عیلی علیہ السلام کی شاہت والی گئی وہ یہودی تھا یا منافق عیسائی یا حضرت عیلی علیہ السلام کا مخلص حواری۔ گزشتہ روایت سے معلوم ہو تا ہے کہ وہ مختص مومن مخلص تھا۔ اس لیے کہ اس روایت میں یہ بھی ہے کہ عیلی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس پر میری شاہت والی جائے گی وہ جنت میں میرا رفیق ہو گا۔ واللہ سجانہ و تعالی اعلم۔

ايك شبه كاازاله

جس طرح فرشتوں کا بشکل بشر متمثل ہوتا اور موسی علیہ السلام کے عصاکا اثروہا بن جانا قرآن کریم بیں منصوص ہے اور انبیاء کرام کے لیے پانی کا شراب اور زیون بن جانا نصاریٰ کے نزویک مسلم ہے۔ پس اسی طرح اگر کسی مخص کو عیلی علیہ السلام کے مشابہ اور ہم شکل بنا دیا جائے تو کیا استبعاد ہے؟ احیاء موتی کا مجزہ القاشبیہ کے مجزہ کو القاشبیہ کے مجزہ کو کیا باشہ اور بلا ترو و تسلیم کرنا جا ہیں۔

### بلرفعهاللهاليه

لینی یہودی حفرت می کونہ آل کر سکے اور نہ صلیب دے سکے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے حفرت جرئیل کے ذریعہ سے حفرت عیلیٰ کو اپنی طرف یعنی آسان پر اٹھا لیا۔ جیسا کہ امام دازی نے وایدناہ بروح القدس کی تغییر میں ذکر کیا ہے کہ حفرت جرئیل کو حفرت عیلی کے ساتھ خاص خصوصیت تھی کہ انہیں کہ نفحہ سے پیدا ہوئے انہیں کی تربیت میں دہے اور دہی ان کو آسان پر چڑھا کرلے گئے۔ پیدا ہوئے انہیں کی تربیت میں دہے اور دہی ان کو آسان پر چڑھا کرلے گئے۔

جیدا کہ شب معراج میں حفرت جرئیل آل حفرت می الم کا ہاتھ کا اس کا آل حفرت می الم اللہ کا ہاتھ کا اسماء کر آسان پر لے گئے۔ میح البخاری میں ہے شماخت دیدی فعر جربی السماء میں آب دفع جسی کے بارے میں نعی صرح ہے کہ حق جل شانہ نے حضرت عیلی علیہ السلام کو اس جمد عضری کے ساتھ ذندہ اور میح اور سالم آسان پر اٹھالیا۔ اب ہم اس کے ولائل اور براہین ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔ غور سے پر حیں:

(1)

یہ امرروز روش کی طرح واضح ہے کہ بل رفعہ اللّه کی ضمیراس طرف راجع ہیں اور ظاہر ہے کہ قلوہ اور ملبوہ کی ضمیریں راجع ہیں اور ظاہر ہے کہ قلوہ اور ملبوہ کی ضمیریں حضرت عینی علیہ السلام کے جسم مبارک اور جسد مطرک طرف

راجح ہیں۔ روح بلا جم کی طرف راجع نہیں۔ اس لیے کہ قتل کرنا اور صلیب پر چڑھانا جم ہی کا ممکن ہے۔ روح کا قتل اور صلیب قطعا" ناممکن ہے۔ الذا بل رفعہ کی ضمیراسی جم کی طرف راجع ہوگی جس جم کی طرف قلوہ اور سلبوہ کی ضمیریں راجع ہیں۔

#### **(r)**

ووم یہ کہ یمود روح کے قتل کے مرعی نہ تھے بلکہ جم کے قتل کے مرعی تے اور بل رفعه الله اليه ے اس كى ترويدكى سئى ہے۔ اندا بل رفعہ من رفع جم ہی مراد ہو گا اس لیے کہ کلمہ بل کلام عرب میں ما کبل کے ابطال کے لیے آتا ہے۔ لنذابل کے ماقبل اور مابعد میں منافات اور تضاو کا ہونا ضروری ہے جیسا کہ وقالوا اتخذالرحمن ولذا سبحنه بل عباد مكرمون ولديت اور عبوديت من منافات ے وونوں جمع نہیں ہو کتے ام یقولون به جنة بل جاء هم بالحق مجنونیت اور ا تیان بالحق (یعنی من جانب اللہ حق کو لے کر آنا) یہ وونوں متفاد اور متنافی ہیں یک جاجع نہیں ہو سکتے۔ یہ ناممکن ہے کہ شریعت حقہ کالانے والا مجنون ہو۔ اس طرح اس آیت میں سے ضروری ہے کہ معتولیت اور مصلوبیت جو بل کا ماتیل میں وہ مرفوعیت الی اللہ کے منافی ہو جو بل کا مابعد ہے اور ان وونوں کا وجود اور تحقق میں جمع ہونا ناممکن ہے اور فلاہر ہے کہ متنولیت اور روحانی رفع سمعنی موت میں کوئی منافات نہیں محض روح کا آسان کی طرف اٹھایا جانا تمل جسمانی کے ساتھ جمع ہو سکنا ہے۔ جیسا کہ شمداء کا جم تو قتل ہو جاتا ہے اور روح آسان پر اٹھالی جاتی ہے۔ الذا ضروری ہوا کہ بل رفعہ اللہ میں رفع جسانی مراو ہو کہ جو قتل اور صلب کے منافی ہے اس لیے کہ رفع روحانی' اور رفع عزت اور رفعت شان قتل اور صلب کے منافی نمیں بلکہ جس قدر تحلّ اور صلب ظلما" ہو گااسی قدر عزت اور فعت شان میں اضافہ ہو گا۔ اور ورجات اور زیاوہ بلند ہوں گے۔ رفع درجات کے لیے تو موت اور قتل کچھ بھی شرط نہیں۔ رفع ورجات زندہ کو بھی حاصل ہو تکتے ہیں۔ کیما قال تعالى ور فعنالك ذكرك اور يرفع الله الذين امنوا منكم و الذين اوتوا لعلم درجت

یہوہ حضرت مسے علیہ السلام کے جسم کے آئل اور صلب کے بدئی تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے ابطال کے لیے بل رفعہ اللہ فرمایا۔ یعنی تم غلط کتے ہو کہ تم نے اس کے جسم کو آئل کیا' یا صلیب پر چڑھایا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے جسم کو سیح و سالم آسان پر اٹھا لیا۔ نیز اگر رفع سے رفع روح معنی موت مراو ہے تو آئل اور صلب کی نفی سے کیا فاکدہ؟ آئل اور صلب سے غرض موت ہی ہوتی ہے اور بل اضرابیہ کے بعد کو بصیغہ ماضی لانے بین اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء اس اخرابیہ کے امر ماضی ہے۔ یعنی تسمارے آئل اور صلب سے پہلے ہی ہم نے ان باعثبار ما آئل کے امر ماضی ہے۔ یعنی تسمارے آئل اور صلب سے پہلے ہی ہم نے ان کو آسان پر اٹھا لیا۔ جسیا کہ بل جاء ھم بالحق بین صغیہ ماضی اس لیے لایا گیا کہ سے بتلا دیا جائے کہ آپ متن اللہ جاء ھم بالحق بین صغیہ ماضی لانے بین اس طرف اشارہ ہو چکا ہے۔ اس طرح بل رفعہ اللہ بسیغہ ماضی لانے بین اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء ان کے مزعوم اور خیالی آئل اور صلب سے پہلے ہی دافع ہو چکا ہے۔

### (٣)

جس جگہ لفظ رفع کا مفول یا متعلق جسانی شے ہوگی تو اس جگہ یقینا "جم کا رفع مراد ہوگا۔ اور اگر رفع کا مفول اور متعلق ورجہ یا منزلہ یا مرحبہ یا امر معنوی ہو تو اس وقت رفع مرتبت اور بلندی رحبہ کے معنی مراد ہوں گے۔ کما قال تعالٰی ورفعنا فوقکم الطور اٹھایا ہم نے تم پر کوہ طور الله الذی رفع السلموات بغیر عمد ترونها اللہ ہی نے بلند کیا آ عانوں کو بغیر ستونوں کے جیا کہ تم دکھ رہے ہو۔ واذیر فع ابر هیم القواعد من البیت واسمعیل یاد کرواس وقت کو کہ جب ابراہیم بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے اور اسلمیل ان کے ساتھ تھے۔ کہ جب ابراہیم بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے اور اسلمیل ان کے ساتھ تھے۔ ورفع ابویہ علی العرش یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین کو تخت کے ادبر

بھایا۔ ان تمام مواقع میں لفظ رفع اجمام میں مستعمل ہوا ہے اور ہر جگہ رفع جسمانی مراد ہے اور و فعنا بعضهم مراد ہے اور و فعنا بعضهم فوق بعض درجت ہم نے آپ کا ذکر بلند کیا اور رفعنا بعضهم فوق بعض درجت ہم نے بعض کو بعض پر ورجہ اور مرتبہ کے اعتبار سے بلند کیا۔ اس فتم کے مواقع میں رفعت شان اور بلندی رتبہ مراد ہے۔ اس لیے کہ رفع کے ساتھ خود ذکر اور ورجہ کی قیدند کور ہے۔

ایک مدیث می ب اذا تواضع العبد رفعه الله الی السماء السابعة رواه الخرانطی فی مکارم الاخلاق ..... جب بنده تواضع كرتا ب تواش تعالی اس كو ساتوس آسان بر انحالية بين-

"اس مدیث کو تراطی نے اپنی کتاب مکارم الاخلاق بیں ابن عباس" سے روایت کیا ہے کز العمال میں مدیث کو تراطی ہے کہ ا

اس روایت کو مرزائی بست خوش ہو کر بطور اعتراض پیش کیا کرتے ہیں کہ رفع کا مفعول جسمانی شے ہے اور الی المعاء کی بھی تقریح ہے۔ مگر باوجود اس کے رفع سے دفع جسی مراد نہیں بلکہ رفع معنوی مراد ہے۔

جواب

یہ ہے کہ یمال مجاز کے لیے قرید عقلیہ تغییہ موجود ہے کہ یہ زندہ کے جن میں ہے لینی جو بندہ لوگول کے سامنے زمین پر چانا ہے اور تواضع کرتا ہے تو اس کا مرتبہ اور درجہ اللہ کے یمال ساتویں آسان کے برابر بلند اور اونچا ہے طاہر ہے کہ یمال رفع جم مراد نہیں بلکہ رفع درجات مراد ہے۔ غرض یہ کہ رفع کے معنی بلندی رتبہ مجازا" بوجہ قرینہ عقلہ لیے گئے اور اگر کمی کم عقل کی سمجھ میں یہ قریبہ عقلیہ نہ آئے تو اس کے لیے قرینہ الحلیہ بھی موجود ہے۔ وہ یہ کہ کنز العمال میں روایت نہ کور ہے من ینواضع لله درجة یہ بعد ہی علی الاتصال یہ روایت نہ کور ہے من ینواضع لله درجة یہ ورجہ کی تواضع کرے درجہ یہ ورجہ کی تواضع کرے درجہ یہ مناسب اللہ اس کا درجہ بلند قرائیں گے یمال تک کہ جب وہ تواضع کے گا ای کے مناسب اللہ اس کا درجہ بلند قرائیں گے یمال تک کہ جب وہ تواضع کے

آخری ورجہ پر پہنچ جائے گاتو اللہ تعالی اس کو ملین میں جگہ ویں گے جو علو اور رفعت کا آخری مقام ہے۔ اس حدیث میں صراحته الفظ ورجہ کا ندکور ہے اور قاعدہ مسلمہ ہے الحدیث یفسر بعضہ بعضا ایک حدیث دو سری حدیث کی تغیر اور شرح کرتی ہے۔

### خلاصه کلام

یہ کہ رفع کے معنی اٹھانے اور اوپر لے جانے کے ہیں۔ لیکن وہ رفع کبھی اجسام کا ہوتا ہے اور کبھی معانی اور اعراض کا ہوتا ہے اور کبھی اقوال اور افعال کا۔
اور کبھی مرتبہ اور ورجہ کا جمال رفع اجسام کا ذکر ہو گا وہاں رفع جسمی مراو ہو گا۔
اور مثلاً جمال رفع اعمال اور رفع ورجات کا ذکر ہو گا وہاں رفع معنوی مراد ہو گا۔
رفع کے معنی تو اٹھانے اور بلند کرنے ہی کے ہیں۔ باتی جیسی شے ہوگی اس کا رفع اس کا رفع کا سب ہوگا۔

### (4)

یہ کہ اس آیت کا صریح منہوم اور مدلول یہ ہے کہ جس وقت یہوو نے حضرت میح کے قل اور صلب کا اراوہ کیا تو اس وقت قل اور صلب نہ ہو سکا بلکہ اس وقت حضرت میح کا اللہ کی طرف رفع ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ یہ رفع اس وقت رفعہ اللہ میں ذکر ہے حضرت عیلیٰ کو پہلے ہے حاصل نہ تھا بلکہ یہ رفع اس وقت ظہور میں آیا کہ جس وقت یہود ان کے قل کا اراوہ کر رہے تھے اور وہ رفع جوان کو اس وقت حاصل ہوا وہ یہ تھا کہ اس وقت بحدہ العنعری صحح و سالم آسان پر اٹھا کو اس وقت ماں اور بلندی مرتبہ تو ان کو پہلے بی ہے حاصل تھا اور وجیہا فی الدنیا والا خر قومن المقربین کے لقب ہے پہلے بی سرفراز ہو چکے تھے۔ فی الدنیا والا خر قومن المقربین کے لقب ہے پہلے بی سرفراز ہو چکے تھے۔ لیزا اس آیت میں وبی رفع مراو ہو سکتا ہے کہ جوان کو یہود کے اراوہ قتل کے وقت حاصل ہوا یعنی رفع جسی اور رفع عزت و ضرات اس سے پہلے ہی ان کو وقت حاصل ہوا یعنی رفع جسی اور رفع عزت و ضرات اس سے پہلے ہی ان کو حاصل تھا' اس مقام پر اس کا ذکر بالکل ہے محل ہے۔

### (۵)

یہ کہ رفع کا لفظ قرآن کریم میں صرف دو پینبروں کے لیے آیا ہے۔ ایک علیہ اللام اور دو سرے ادریس علیہ اللام کے لیے کماقال تعالٰی و اذکر فی الکتب ادریس انه کان صدیقا نبیا ور فعه مکانا علیا () اور اوریس علیہ اللام کے رفع جسانی کا مفصل تذکرہ کتب تقامیر میں ذکور ہے۔ افغا تمام انبیاء کرام میں انہیں دو پینبروں کو رفع کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا؟ رفع درجات میں تمام انبیاء شریک میں اس ترکوع میں اللہ تعالی نے دو سرے انبیاء کی کو اس طرح بیان فرمایا وقتلهم الانبیاء مران کے ساتھ بل رفعهم الله الیه نمیں فرمایا کیا معاذ اللہ ان انبیاء کے درجات بلند نمیں کیے گئے اور کیا ان حضرات کی ارواح طیبہ معاذ اللہ ان انبیاء کے درجات بلند نمیں کیے گئے اور کیا ان حضرات کی ارواح طیبہ آسان پر نمیں اٹھائی گئیں اور کیا معاذ اللہ سے سب نی ذلت کی موت مرے؟

حضرت اوريس عليه السلام كورخ الى الماء كا مفصل "تذكره ذيل كى كابول بين لماحقد فراكي تغير روح المعانى ص ١١٤ ج ٥ و فصائص كبرئى ص ١١٤ ص ١١٨ ج ١ ص ١١٤ ج ١ و تغير كبير ص ٥٣٥ ج ٥ و ارشاد السارى ص ٣٤٠ ج ٥ فتح البارى ص ٣٢٥ ج ١١ و مرقات ص ٣٢٠ ج ٥ و و معالم التزيل ص ٢ ج ٣ و في عمرة القارى ص ٣٣٠ ج ١ ـ القول المحجح باند رفع و بو حى و و و منثور ص ٢٣٧ ج ٨ و في التغير ابن جرير ص ٣٣ ج ١١ ـ ان الله رفعه و هو حيى الى السماء الرابعة وفي الفتوحات المكينه ص ١٣٣ ج ١ واليواقيت و الجوابر ص ٣٣ ج ٢ فاذا أنا بالورس بحسمه فانه مات الى الان بل رفعه الله مكانا عليا و في الفتوحات ص ٥ ج ٢ ـ اوريس عليه الملام بقى حيا بحسمه واسكنه الله الى السماء الرابعت ١١ ـ المار العنه ١٢ ـ الرابعة ١٠ واليواقية المناه المار العنه ١١ ـ المار العنه ١١ ـ المار العنه ١١ ـ الماركين عليه الماركين الماركين عليه الماركين عليه الماركين الما

#### (Y)

یہ کہ وماقتلوہ وماصلبوہ اور وماقتلوہ یقینا اور بل رفعہ میں تمام طائر حضرت میلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں جن کو میح اور ابن مریم اور رسول اللہ کما جاتا ہے اور طاہر ہے کہ عیلی اور میح اور ابن مریم اور رسول ہے

جم معین اور جد فاص کے نام اور لقب ہیں۔ روح کے اساء اور القاب نہیں۔
اس لیے کہ جب تک روح کا تعلق کی بدن اور جم کے ساتھ نہ ہو اس وقت تک
وہ روح کی اسم کے ساتھ موسوم اور کی لقب کے ساتھ القنب نہیں ہوتی واذ
اخذربک من بنی آدم من ظھور ھم ذریتھہ وقولہ صلی الله علیه وسلم
الارواح جنودو مجندة - الحدیث -

#### (2)

یه که بهودکی ذات و رسوائی اور حسرت اور ناکای ادر عینی علیه السلام کی کال عزت و رفعت بحده العنعری صحح و سالم آسان پر اشائے جانے ہی میں زیادہ فلا بر ہوتی ہے۔

#### **(**\(\)

یہ کہ رفعت شان اور علو مرتبت حضرت عیلی علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہیں۔ زندہ اہل ایمان اور زندہ اہل علم کو بھی عاصل ہے۔ کماقال تعالٰی یرفع اللّه الذین امنوا منکم و الذین او توا العلم درجت بلند کرتا ہے الله تعالٰی اہل ایمان اور اہل علم کو باعتبار درجات کے۔

#### (9)

یہ کہ اگر آیت میں رفع روحانی عمنی موت مراد ہو تو یہ مانا پڑے گاکہ وہ رفع روحانی عمنی موت مراد ہو تو یہ مانا پڑے گاکہ وہ رفع روحانی عمنی موت یہود کے قتل اور صلب سے پہلے واقع ہوا جیسا کہ ام یقولون ائنا لتارکو آ الهتنا للشاعر مجنون ک بل جاء بالحق میں آل محرت مستفری ہے کا میں کو لے کر آنا ان کے شاعر اور مجنون کمنے سے پہلے واقع ہوا ای طرح رفع روحانی عمنی موت کو ان کے قائل نہیں۔
قتل اور صلب سے مقدم مانا پڑے گا۔ حالانکہ مرزا صاحب اس کے قائل نہیں۔

مرزا صاحب تو (العیافہ باللہ) یہ فرماتے ہیں کہ عیمیٰ علیہ السلام یہود سے ظامی ہو کر فلسطین سے کشمیر پنچ اور عرصہ وراز تک بقید حیات رہے اور ای عرصہ بی اپنے زخموں کا علاج کرایا اور پھر طویل مرت کے بعد بعنی ستای سال ذندہ رہ کروفات پائی اور سری گر کے محلہ خان یار بی مدفون ہوئے اور وہیں آپ کا مزار ہے۔ اندا مرزا صاحب کے زعم کے مطابق عبارت اس طرح ہونی چاہیے تھی وما قتلوہ بالصلیب بل تخلص منهم و ذهب الی کشمیر و اقام فیهم مدة طویلة ثم اماته اللہ ورفع الیہ

#### (11)

یہ کہ رفع روحانی ععنی موت لینے سے وکان اللّه عزیز احکیمان کے موقعہ ہا اور اس قتم کی ترکیب اس موقعہ پر استعال کی جاتی ہے کہ جمال کوئی عجیب و غریب اور خارق العادات امر پیش آیا ہو۔ اور وہ عجیب و غریب امرجو اس مقام پر پیش آیا وہ رفع جسانی ہے۔ اس مقام پر عزیزا " مکیما کو خاص طور پر اس لیے ذکر فرمایا کہ کوئی مخفص سے خیال نہ کرے مقام پر عزیزا" مکیما کو خاص طور پر اس لیے ذکر فرمایا کہ کوئی مخفص سے خیال نہ کرے کہ جم عضری کا آسان پر جانا محال ہے۔ وہ عزت والا اور غلب والا اور قدرت والا ہے اور نہ سے خیال کرے کہ جم عضری کا آسان پر اٹھایا جانا ظاف حکمت اور ظاف مصلحت ہے۔ وہ حکیم ہے اس کا کوئی قبل حکمت سے خالی نہیں۔ دشمنوں نے جب معزت مسلحت ہے۔ وہ حکیم ہے اس کا کوئی قبل حکمت سے خالی نہیں۔ دشمنوں نے جب معزت مسلحت ہے۔ وہ حکیم ہے اس کا کوئی قبل حکمت اور غبر نے بی کا آسان ہم شکل اور جبو و مثمن قبل کے ارادہ سے آئے سے انہی میں سے ایک کو اپنے نبی کا بم شکل اور شبیہ بنا کر انہیں کے ہاتھ سے اس کو قبل کرا دیا اور بھر اس شبیہ کے بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں قبل کے بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں قبل کے بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں قبل کے بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں قبل کے بعد ان سب کو شبہ اور اشباہ میں ڈال دیا۔ مرزا صاحب ازالہ اوہام میں قبل کی تھوں ہے ہیں:

"جانا جاہے کہ اس جگہ رفع سے مراد وہ موت ہے جو عزت کے ساتھ

جیاکہ دو سری آیت اس پر دلالت کرتی ہے ور فعنه مکانا علیا ) پھر تحریر فرماتے ہیں:

کہ انڈا یہ امر ثابت ہے کہ رفع سے مراد اس جگہ موت ہے۔ گر ایی موت ہے گر ایی موت ہے گر ایی موت ہے گر ایی موت ہے مائے ہو جیسا کہ مقرین کے لیے ہوتی ہے کہ بعد موت کے ان کی روحیں ملین تک پنچائی جاتی ہیں فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر () انتی (ازالہ اوہام م ۹۹۵ خورد۔ روحانی خزائن م ۳۲۳۔ ۳۲۳ ج ۳)

رفع کے معنی عزت کی موت نہ کمی لغت سے ٹابت ہیں اور نہ کمی محاورہ سے اور نہ کمی محاورہ سے اور نہ کمی فن کی اصطلاح ہے محض مرزا صاحب کی اختراع اور گھڑت ہے۔ البتہ رفع کا لفظ محض اعزاز کے معنی ہیں مستعمل ہوتا ہے گر اعزاز رفع جمانی کے منافی نہیں ااعزاز اور رفع جمانی دونوں جمع ہو کتے ہیں نیز آگر رفع سے عزت کی موت مراد ہوتی چاہیے اس لیے کہ حدیث ہیں مزول کو رفع کا مقابل قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ نزول کے یہ معنی مرزا صاحب کے بی مناسب ہیں۔

رہا یہ امرکہ آیت بی آسان بی جانے کی کوئی تقریح نہیں۔ سواس کا جواب یہ ہے کہ بیل وفعه الله الیه (الله تعالی نے عینی کو اپنی طرف اٹھا لیا) اس کلام کے معنی ہی ہیں کہ اللہ نے آسان پر اٹھا لیا جیسا کہ تعرب المدانکته والروح الیه کے معنی ہی ہیں کہ فرقتے اور روح الابین اللہ کی طرف چڑھتے ہیں لینی آسان پر۔ وقال تعالی الیه یصعد الکم الطیب و العمل الصالح یر فعه اللہ ہی کی طرف پاکیزہ کلمات چڑھتے ہیں اور اللہ تعالی عمل صالح کو اوپر اٹھا یا ہا لینی آسان کی طرف پڑھتے ہیں۔ ای طرح بیل و فعه الله الیه میں آسان پر اٹھایا جاتا مراد ہوگا۔ اور جس کو فدائے تعالی نے ذرا بھی عمل وی ہے وہ سمجھ سکا ہے بیل رفعه الله الیه کے یہ معنی کہ فدائے ان کو عزت کی موت دی ہے معنی جس طرح رفعه الله الیه ہیں۔

دوئم ید که اس آیت کی تغییریس حضرت این عباس رضی الله عنما سے

بائناه صحح بيرمنقول ب لمالراد اللهان يرفع عيسى الى السماء

(تغیرابن کثیرم ۹ ج ۳)

جب الله تعالى في عينى عليه السلام كو آسان كى طرف الملاف كا اراده فرمايات الى آخر القصه اس كے علاوه متعدد احادیث میں آسان پر جانے كى تصریح موجود ہے وہ احادیث عن قریب ہم لقل كريں گے۔

سوم یہ کہ مرزا صاحب کا یہ کہنا کہ رفع ہے الی موت مراد ہے جو عزت
کے ساتھ ہو جیے مقربین کی موت ہوتی ہے کہ ان کی روحیں مرنے کے بعد
علیین تک پنی جاتی ہیں۔ اس عبارت سے خود واضح ہے کہ بل رفعه اللّه ہے
آسان پر جانا مراد ہے۔ اس لیے کہ "علیین" اور "مقعد صدق" تو آسان ہی میں
ہیں۔ بسرحال آسان پر جانا تو مرزا صاحب کو بھی شلیم ہے۔ اختلاف اس میں ہے کہ
آسان پر حضرت میے بن مریم کی فقط روح گی یا روح اور جمد دونوں گئے۔ سویہ ہم
پہلے ٹابت کر بچکے ہیں کہ آیت میں بحدہ العنعری رفع مراد ہے۔

# حیات عیسیٰ علیه الصلوة والسلام کی دو سری دلیل

قال الله عزوجل وان من اهل الكتب الاليؤمنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا ()

ربط

یہ آیت گزشتہ آیت ہی کے سلسلہ کی ہے گزشتہ آیات میں حضرت عیلی علیہ السلام کے رفع الی المماء کا ذکر تھا، جس سے فبعا سیہ سوال پیدا ہو تا تھا کہ اب رفع الی السماء کے بعد کیا ہو گا؟ اس آیت میں اس کا جواب ندکور ہے کہ وہ اس وقت تو آبمان پر زندہ ہیں گر قیامت کے قریب آسان سے نازل ہوں گے اور اس

و قت تمام اہل کتاب ان کی موت سے پہلے ان پر ایمان لے آئیں گے اور چند روز ونیا میں رہ کر انقال فرمائیں گے۔ اور روضہ اقدس میں مدفون ہوں گے جیسا کہ احادیث میں فدکور ہے اور یہود بے بہود جو ان کے قتل کے مدعی ہیں ان کو اپنی آٹھوں سے زندہ و کھے کراپنی غلطی پر ذلیل اور نادم ہوں گے۔

# بیان ربط بعنو ان دیگر

گزشتہ آیات میں حضرت مسے علیہ السلام کے ساتھ یہود کے گفر اور عداوت کا ذکر تھا۔ اس آیت میں ان کے ایمان کا ذکر ہے کہ رفع الی السماء سے پہلے اگرچہ یہود حضرت مسے کی نبوت سے مکر تھے 'گر نزول من السماء کے بعد تمام اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے اور ان کی نبوت کی تصدیق کریں گے چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں کہ آئندہ ذمانے میں کوئی ہخص اہل کتاب میں سے باتی نہ رہے گا گر عیلی کے مرنے سے پہلے ان کی نبوت و رسالت پر ضرور بالضرور ایمان لے آئے گا۔ رفع الی السماء سے پہلے ان کی نبوت و رسالت پر ضرور بالضرور ایمان لے آئے گا۔ رفع الی السماء سے پہلے کا خدیب اور عداوت تھی نزول کے بعد تقدیق اور محبت کو سے اور عداوت تھی نزول کے بعد تقدیق اور محبت موگی۔ اور محبت اور عداوت کی ماہ شادت کے بعد فیملہ سا دیا جائے۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ عیلی علیہ السلام ابھی زندہ ہیں قیامت کے قریب آسان سے نازل ہوں گے۔ اور ان کی وفات سے پہلے تمام اہل کماب ان پر ایمان لے آئیں گے اس کے بعد ان کی وفات ہوگی۔

### تفير آيت

اس آیت کی تغیرین محابه و آبعین و علاء مفسرین کے دو قول ہیں:

قول اول

مشہور اور جہور کے نزدیک مقبول اور راج سے کہ لیومنن کی ضمیر

کتابی کی طرف راجع ہے اور به اور قبل مونه کی دونوں ضمیری عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور معنی آیت کے یہ بین کہ نہیں رہے گاکوئی فخض اہل کتاب میں مگر البتہ ضرور ایمان لے آئے گا زمانہ آئدہ لینی زمانہ نزول میں عینی علیہ السلام پر عینی علیہ السلام ان اللام پر عینی علیہ السلام کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن عینی علیہ السلام ان پر گواہ ہوں گے۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی الله قدس الله سرہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں:

"نباشد هی کس از امل کتاب الا ابشه ایمان آرد بهیمی پیش از مردن د روز قیامت عیلی گواه باشد برایشان "

(ف) مترجم ی کوید لینی یمودی که حاضر شوند نزول عینی را البته ایمان آرند-

شاہ ولی اللہ کے اس ترجمہ اور فاکدہ تغیریہ ہے صاف ظاہر ہے کہ به اور موته کی دونوں ضمیریں حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں جیسا کے آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہو تا ہے اس لیے کہ وما قتلوہ اور وما صلبوہ اور ماقتلوہ یقینا اور بل رفعہ تمام ضائر مفتول حضرت مسے بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم بی کی طرف راجع ہیں اور پھر آئندہ آیت ویوم القیمة ویکون علیهم شہیدا میں یکون کی ضمیریں بھی حضرت مسے بی کی طرف راجع ہوں گی تاکہ سیاق شہیدا میں یکون کی ضمیریں بھی حضرت مسے بی کی طرف راجع ہوں گی تاکہ سیاق اور سیاق کے ظاف نہ ہو۔

ادر عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنما سے بھی باساد صحیح بمی منقول ہے کہ به اور مونه کی ضمیریں حضرت عینی علیہ العلوۃ والسلام کی طرف راجع ہیں۔ چنانچہ حافظ عسقلانی رحمتہ اللہ علیہ فتح الباری شرح صحیح بخاری ہیں فرماتے ہیں:

وبهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح و من طريق ابى رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسلى والله انه الان لحيى و لكن اذا نزل امنوا به اجمعون و نقله اکثر اهل العلم و رجحه ابن جریر وغیره ( القلم العلم و رجحه ابن جریر وغیره ۲۵۵ چ۲ )

ترجمہ = اس کا ابن عباس نے جزم اور یقین کیا ، جیسا کہ ابن جریر نے بروایت سعید بن جیرا بن عباس سے باساد سیح روایت کیا ہے اور بطریق ابی رجاء حس بھری سے اس آیت کی تغییر قبل موت عیلی کے منقول ہے حس بھری فرماتے ہیں واللہ حضرت عیلی اس آن بیس بھی زندہ ہیں۔ جب نازل ہوں گے اس وقت ان پر سب ایمان لے آئیں گے اور یمی اکثر اہل علم سے منقول ہے اور اس کو ابن جریر وغیرہ نے رائج قرار ویا ہے۔

اور قناوہ اور ابومالک سے بھی کی منتول ہے کہ قبل موتد کی ضمیر مطرت عینی کی طرف راجع ہے۔ (تغیراین جریر ص ۱۳ ح)

اور حفزت ابو هرره کی ایک روایت میں ہے جس کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے اس سے بھی ہی معلوم ہو تا ہے کہ بد اور موند کی ضمیریں حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں:

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصيب ويقتل الخنزير ويضع الحرب ويفيض المال حتى لايقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خير اله من الدنيا و مافيها ثم يقول ابوهريره واقرا وا ان شئم و ان من اهل الكتب الا ليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا 

(عارى م ٩٠٠٠ ج ١- مم ثريف م ٩٠٠ ج)

ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فتم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ بیں میری جان ہے بے شک عن قریب تم بیس عیلی بن مریم نازل ہوں کے وران حالیک وہ فیملہ کرتے

والے اور انساف کرنے والے ہوں گے صلیب کو تو ٹیس گے اور خزیر کو قل کریں گے۔ اور اٹرائی کو ختم کر دیں گے 'مال کو بما دیں گے یماں تک کہ مال کو قبول کرنے والا کوئی نہ لے گا۔ اور ایک سجدہ ونیا اور مافیما سے بہتر ہو گا۔ پھر ابو ہریرہ "یہ فرماتے ہیں کہ اگر چاہو تو اس مدیث کی تقدیق کے لیے یہ آیت پڑھو وان من اهل الکنب الا لیومنن به قبل مو ته و یوم القیمة یکون علیهم شہیدان

حافظ عسقلانی اس مدیث کی شرح میں فراتے ہیں:

وهذا مصیر من ابی هریرة رضی الله عنه الی ان الضمیر فی قوله به و موته یعود علم عیسلی علیه السلام ای الا لیومنن بعیسلی قبل موت عیسلی-

( فخ البارى ص ۲۵۷ ج۲)

ترجمہ = بینی ابو ہررہ رضی اللہ عنہ کا اس طرح آیت کا پوھنا اس کی دلیل ہے کہ بہ اور مونہ کی ضمیریں حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں بینی ہر فخص زمانہ آئندہ میں حصرت عیلی کی موت سے پہلے حضرت عیلی بر ضرور ایمان لے آئے گا۔

### ایک وہم کا ازالہ

مرزا اور مرزائی کتے ہیں کہ اقرواان شئنمالی آخرہ یہ نی کریم علیہ العلوۃ و السلیم کا ارشاد نہیں بلکہ ابو ہریرۃ کا اشنباط ہے جو حجت نہیں۔ غلاصہ یہ کہ حدیث مرنوع نہیں بلکہ صحابی کا اثر ہے۔

### جواپ

سیے کہ مدیث کتاب اللہ کی شرح ہے۔ قرآن کریم میں جو چیز اجمالا" خور ہے مدیث اس کی تفصیل ہے۔ اس لیے فقہا صحابہ اس تتبع اور تلاش میں رہتے تھے کہ احادیث نبویہ اور کلمات طیبہ کے منشا اور ماخذ کا پنہ کتاب اللہ سے چلائیں اور ارشادات نبویہ کا کلمات ایہ سے استباط کریں۔ کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ میں تطبق اور توفق دینا اور حدیث کی تقدیق اور مزید توفق کے لیے کتاب اللہ کی کسی آیت سے اشتماد کرتا یہ ہم شخص کا کام نہیں جس کو خدائے تعالی نے تنقہ اور استباط کی نعمت اور دولت سے سرفراز فرمایا ہو وہی کر سکتا ہے۔ ای طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ عادت تھی کہ اکثر حدیث کی روایت کر کے اشتمادا "کوئی آیت تلاوت فرمایا کرتے ہیں اور وہ اکثر اپنی رائے سے نہیں ہوتی بلکہ رسول اللہ مستفری ہوتی ہے منقول ہوتی ہے لیکن بعض مرتبہ اس کی تصری فرما ویتے ہیں کہ رسول اللہ مستفری ہوتی ہے نمایا اور بعض مرتبہ اس کی تصری کی تلاوت پر ہی اکتفا فرماتے ہیں۔ لیکن تنبی اور استقراء جب کیا جا تا ہے تو دو سری کی تلاوت پر ہی اکتفا فرماتے ہیں۔ لیکن تنبی اور استقراء جب کیا جا تا ہے تو دو سری سند سے اس کے مرفوع ہونے کی تصریح مل جاتی ہے چنانچہ یہ آیت بھی ای قبیل سے ہو اور اس کی چند فطائر ہدیے ناظرین کی جاتی ہیں۔

### نظيراول

عن ابى هريرة يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذى الخ واقرا ؤا ان شئتم يعنى قوله تعالى لايسلون الناس الحافا-

(اخرجه البخاری ص ۱۵۱ و احمد بن حنبل فی مسنده ص ۲۹۵ ج۲)
ترجم = ابو مریره روایت کرتے بیں کہ نی اگرم مسئل کے فرایا کہ
مکین وہ شیں کہ جس کو ایک وو لقمہ وے کرواپس کر دیا جائے۔ اصل
مکین وہ ہے جو سوال بی سے پچتا ہو اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو
لایسلون الناس الحافاط

## نظيرسوم

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه و ينصرانه و يمجسانه كما تنتج البهيمة البهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيماف

(ا ترجه البخاري من ٢٠٨ ج ٢)

رجمہ = ابو ہررہ رضی اللہ تعالی عند.... فرماتے ہیں کہ نی اکرم کُمُنَّهُ اللّٰهِ اللّٰهِ فرماتے ہیں ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہو تا ہے بعد میں اس کے ماں باپ یمووی یا لفرانی یا مجوسی بنا لیتے ہیں۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو: فطرة اللّٰہ النّٰہی فطر الناس علیہا الایت

# نظيرجهارم

عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقة قالت الرحم هذا مقام العائمذبك من القطعية قال نعم اماترضين ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى يارب قال فهو لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرا واان شئتم فهل عسيتمان توليتمان تفسدوا في الارض و تقطعوا ارحامكم (عارى شريف م ٨٨٥ ج ٢) و في رواية قال ابوهريره اقرؤ ان شئتم و في رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤان شئتم (عارى م ٢١١ ج٢)

ترجمہ = ابو هرية مے مردى ہے كہ رسول الله مَتَوَلَّ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ ال

نظير ينجم

عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الله تبارک و تعالٰی اعددت لعبادی الصلحین مالا عین رات و لا اذن سمعت ولاخطر علی قلب بشر و اقراء واان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرة اعین - (اثر جرا بواری م ۲۰۰۰ و احمد بن منبل) ترجمه = ابو بریره سے مروی ہے کہ رسول الله مَنْ الله الله عَنْ الله عَ

نعتیں تیار کر رکھی ہیں کہ جو نہ آکھوں نے دیکھیں اور نہ کانوں سے سیں اور نہ کانوں سے سیں اور نہ کی والے ہیں ان کا خطرہ گزرا۔ اور اگر جاہو تو یہ آیت پردھ لو۔ فلا تعلم نفس مااخفی لهم من قرة اعین ط

نظيرششم

عن ابى هريرة يبلغ به النبى صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لايقطها واقر ۋا ان شئتمو ظل ممدود

(افرجہ البخاری ص ۷۲۴ و احمد بن طبل فی صندہ ص ۲۸۲ ج ۲) ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نمی کریم سینٹر کھی ہے فرمایا کہ جنت میں ایک ور فت ہے جس کے سامیہ میں سوار سو برس بھی چلے تو قطع نہیں کر سکے گا۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو وظل معدود

نظير ہفتم

عن ابى هريرة ان النبى مُتَنْ قَالَ مَا من مومن الأو انا اولى به فى الدنيا و الاخرة و اقرا وا ان شئم النبى اولى بالمومنين من انفسهم

(ا بحاری ص ۳۲۳ و احر بن طبل نی سنده ص ۳۳۳ و ص ۳۲۸ ج ۲)
ترجمه = ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نی اکرم مستفلی کے فرمایا کہ ہر
مومن کے ساتھ میں اس کی جان سے زیادہ اس کے ساتھ دنیا اور آ خرت
میں قریب ہوں۔ اور اگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو النبی اولی
بالمومنین من انفسہم

نظير بشتم

عنابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت وراها الناس امن من عليها فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل اوكسبت في ايمانها خير الـ آه

(افرج الدام احرنی منده می ۲۳۱ نا و می ۳۳ نا و می ۵۳ نا) ترجمه = ابو جریره روایت کرتے بیں که آل حفرت صلی الله علیه وسلم نے فرمایا که قیامت اس وقت تک قائم نه بوگی که جب تک آفاب مغرب سے طلوع نه کرے اور جب آفاب مغرب سے طلوع ہوگا اور لوگ اس کو دیکھ لیں گے تو اس وقت سب ایمان لے آئیں گے۔ گراس وقت یہ ایمان نفع شیں وے گا اور آگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو لا ینفع نفسا ایمانها۔ (مند احم)

نظيرتنم

عن ابى هريرة قال قال رسول الله مَنْ الله مَنْ ما من مولود الانخسه السيطان الا ابن مريم و امه ثم قال ابوهريرة اقرا وا ان شتم الى اعيذها بكوذريتها من الشيطن الرجيم ()

(مند احرص ۳۳۳ ج۲)

ترجہ = ابو جریرہ راوی جیں کہ رسول الله مستن کی اللہ نے فرمایا کہ جریجہ کو شیطان ولادت کے وقت کوچہ دیتا ہے گر عیلی علیہ السلام اور ان کی والدہ کہ وہ اس سے محفوظ رہے پھر ابو جریرہ نے کما آگر چاہو تو یہ آیت پڑھ لو۔ ان اعید بھا بک و ذریتها من الشطین الرجیم

نظيردهم

عن ابى هريرة فى حديث طويل عن النبى صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الحمر الاهلية فقال ما انزل الله على فيها الاهذه الاية الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خير ايره (ومن يعمل مثقال ذرة شرايره ( انخارى وملم و مند امام احد ص ٢٦٢ ج ٢)

ترجمہ = ابو ہریہ اوی ہیں کہ رسول اللہ مستن کہ کرموں کے بارے میں دریافت کیا گیا تو ارشاد فرمایا کہ اس بارے میں مجھ پر کوئی خاص تکم نازل نہیں ہوا۔ کریہ آت جامع ہے۔ فمن یعمل مشقال فرہ خیر ایرہ  $\bigcirc$  (بخاری و مسلم و مند احمد)

حضرات اہل انساف کو ان نظائر سے عالبا" یہ اچھی طرح منکشف ہو گیا ہو گاکہ حضرت ابو ہررہ اللہ جب کسی حدیث کے بعد کوئی آےت اشتمادا" ذکر فرماتے ہیں تو وہ مرفوع بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ اس حدیث کے بھی بعض رواۃ کو اس کے مرفوع ہونے کا گمان ہے جیسا کہ مسند امام احمد بن ضبل کی اس روایت سے معلوم ہو تا ہے:

حدثنا عبدالله قال حدثنی یزید انا سفیان عن الزهری عن حنظله عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ینزل عیسلی بن مریم فیقتل الخنزیر و یمحوالصلیب الی ان قال ثم تلا ابوهریرة وان من اهل الکتب الا لیومنن به قبل موته و یوم القیمه یکون علیهم شهیدا نوعم حنظله ان ابا هریرة قال یومن به قبل موت عیسلی فلا ادری هذا کله حدیث النبی صلی الله علیه وسلم اوشی قاله ابوهریرة انتهی-

مند م ۲۹۰ ج ۲ ا فرجه ابن کیرم ۲۳۵ ج۲)

لینی حنظله ایسے ہیں کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ بیر روایت از اول آ آخر' سب حدیث مرفوع ہے یا آخری حصہ ابو ہریرہ کا قول ہے۔ واللہ اعلم۔

اور المام طحاوی نے شرح معانی الاثار میں حفرت ابن سیرین رحمتہ اللہ تعالی سے نقل کیا ہے کہ حفرت ابو ہررہ ای کل روایتیں مرفوع ہیں کو بظاہر وہ موقوف ہوں۔

عن محمد بن سيرين انه كان اذاحدث عن ابي هريرة فقيل له عن

النبی صلی اللّه علیه وسلم فقال کل حدیث ابی هریر ، عن النبی صلی اللّه علیه ولسم انتهی (شرح معانی الافار م 11 ج 1 باب سورة الحرة) اور شخ جلال الدین سیوطی نے تغییر در منشور کے ص ۲۳۲ ج ۲ پر اس روایت کو مرفوعا نقل فرمایا ہے دہ یہ ہے:

اخرجه ابن مردویه عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوشک ان ینزل فیکم ابن مریم عدلا یقتل الدجال و یقتل الخنزیر و یکسر الصلیب ویضع الجزیة و یفیض المال حتی یکون السجدة واحدة لله رب العلمین واقرا وا ان شئم و ان من اهل الکتب الا لیومنن به قبل موته موت عیسلی بن مریم ثم یعید ها ابوهریرة ثلث مراة - افتی-

اور تم یعیدها کا لفظ نمایت صاف طور سے اس کو ظاہر کر رہا ہے کہ اس ے ماتبل کا سب حصہ مرفوع ہے اور رسول الله مستن کا ارشاد ہے اور اگر بالفرض بيد تشليم بھي كر ليا جائے كه بيد ابو جريرة بي كا قول ہے تب بھي جمت ہے۔ ایک محافی کا محابہ کرام کے مجمع میں کسی بات کو علی الاعلان کمنا اور محابہ کرام کا اس پر سکوت فرمانا بد اجماع سکوتی کملاتا ہے۔ اور محاب کرام کا اجماع بد اتفاق علمائے امت ججت قاطعہ ہے اور خصوصا الله وہ بات کہ جو بار بار اور مختلف مجامع میں كى كى مو اور محابة في اس بركوئى اعتراض نه فرمايا مواس امركى قطعى وليل ب کہ یہ امر محابات کے نزویک بالکل مسلم ہے آگر قابل انکار ہو تا تو ضرور محابات اس پر انکار فرماتے۔ محابہ کرام سے یہ نامکن ہے کہ ان کے سامنے کوئی قول مکر کما جائے اور وہ اس پر انکار نہ فرمائیں۔ ای طرح حضرت ابو ہریر یک کا کیل موند کی ضمیر حصرت عینی علیہ السلام کی طرف راجع کرنا اور محابہ کرام سے عجامع اور عجالس میں اس کو بار بار بیان فرمانا اور کسی محابی کا اس پر انکار نہ کرنا اس ا مرکی قطعی اور صریح ولیل ہے کہ یہ امرتمام محاب کے نزویک مسلم تھا۔ حافظ عسقلانی فتح الباری میں فرماتے ہیں:

وقد اختار كون الضمير للعيسى ابن جريروبه قال جماعة من السلف و هو الظاہر لانه تقدم ذكر عيسلى وذهب كثير من التابعين فمن بعد هم الى ان المراد قبل موت عيسلى كما روى عن ابن عباس قبل هذا-

(نتح الباري)

ترجمہ = دونوں ضمیروں کا لین بداور موند کی ضمیروں کا حضرت عیلی کی طرف راجع ہونا اس کو اہام ابن جزیر اور سلف کی ایک جماعت نے راجج قرار دیا ہیں اور قران کریم کا سیاق بھی اس کو مقضی ہے۔ کیونکہ گزشتہ کلام میں حضرت عیلی ہی کا ذکر ہے اور تابعین اور تیج تابعین کثرت سے اس طرف ہیں کہ آیت کی مراد یہ ہے کہ قبل موت عیلی۔ لین علیہ اللام کے مرف ہے کہ قبل موت عیلی۔ لین علیہ اللام کے مرف ہے۔ پہلے جیساکہ ابن عباس سے مردی ہے۔

## قول ثانی

آیت کی تغییر میں وو سرا قول ہے ہے ہہ به کی ضمیر تو عینی علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور آیت کا مطلب ہے کہ ہر کتابی اپ مرتے ہے پہلے حضرت عینی کی نبوت و رسالت اور ان کی عبدیت پر ایمان لے آتا ہے جیسا کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی قرات وان من اہل الکنب الا لیومنن به قبل موتھم اس معنی کی صریح متوید ہے یعنی نہیں ہے کوئی اہل کتاب میں ہے گر وہ ضرور ایمان لے آئیں گے اپنے مرتے سے پہلے حضرت عینی کی نبوت و رسالت پر ۔ یعنی اس بات پر کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے۔ خدا اور خدا کے بیٹے نہیں تھے۔ گریہ ایمان چو نکہ خروج روح کے وقت ہو تا ہے۔ اس لیے شرعا معتبر نہیں اور نہ آخرت میں نجات کے لیے کائی ہے۔ اس قرات میں بجائے قبل موتھ کی قبل موتھم بسینے جمع آیا ہیں جو صراحت ہے۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قبل موتھم کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قبل موتھم کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجح ہے۔

لندا ای طرح دو سری قرات میں بھی قبل موندی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہونی ا چاہیے تاکہ دونوں قراتیں متنق ہو جائیں۔

(طافظ عسقلانی فتح الباری ص ۲۵۷ ج ۲ میں فرماتے ہیں)

ورحج جماعة هذا المذهب بقراءة ابى بن كعب الا ليومنن بالضم به قبل موتهم اى اهل الكتب قال النووى معنى الكرية على هذا ليس من اهل الكتب اذ يحضره الموت الا آمن عند المعانية قبل خروج روحه بعيسلى عليه السلام وانه عبدالله و لكن لاينفعه هذا الايمان فى تلك الحالة كما قال الله عزوجل وليست التوبة للذين يعملون السيئت حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الان

ترجمہ = علاء کی ایک جماعت نے ابی بن کعب کی قرات کی بنا پر اس قول کو رائح قرار دیا ہے کہ موند کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہے اور اس قول کی بنا پر آیت کے یہ معنی ہول کے کہ ہر کتابی اپنی روح نگلنے سے پہلے اس بات پر ایمان لے آیا ہے کہ عینی علیہ السلام اللہ کے بندے اور رسول تھے۔ گرایی حالت میں ایمان اس کو نافع اور مفید ضمیں ہو آ جیسا کہ اللہ تعالی کا ارشاو ہے ولیست المتوبة النے یعنی جب موت آ جائے تو اس وقت توبہ متبول ضمیں۔ (نخ الباری ص ۲۵۷ ج۲)

# تزجيح ارجح وتقيح اصح

جہور سلف اور خلف کے نزدیک آیت کی تغییر میں رائج اور مخار قول اول ہے اور و مرا قول ضعیف ہے۔ اس لیے کہ اس قول کا دار و مدار ابی بن کعب کی قرات پر ہے اور یہ قرات شاذ ہے۔ کس صحح یا حسن سند ہے بھی ابت ضیس۔ سند کے راوی ضعیف اور مجروح ہیں۔ تغییر ابن جریر میں اس قرات کی اسانید خدکور ہیں اور علی ہذا اس باب میں جس قدر ردایتیں ابن عباس سے مردی

یں وہ بھی ضعیف ہیں امام جلیل و کبیر حافظ عماد الدین بن کثیر اپنی تغییر میں فرمائے ہیں:

واولى هذه الاقوال بالصحة القول الاول وهو انه لا يبقى احدمن اهل الكتاب بعد نزول عيسلى عليه السلام الا امن به قبل موته اى قبل موت عيسلى عليه السلام ولاشك ان هذا الذى قاله ابن جرير هوا لصحيح لانه مقصود من سياق الاية وهذا القول هو الحق كما سنبينه بالدليل القاطع ان شاء الله تعالى و به الثقة و عليه التكلان - (تنير ابن كير م ٢٣٣ ت ٣)

ترجمہ = حافظ ابن کیر فراتے ہیں کہ صحیح قول فظ یمی ہے کہ دونوں صحیح میں علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور آیت کی تغیراس طرح کی جائے کہ آئدہ ایک ذمانہ آنے والا ہے کہ جس میں تمام اہل کتاب عیلی علیہ السلام بے شک رسول ہیں اور یمی ابن جریر طبری رحمہ اللہ علیہ نے السلام بے شک رسول ہیں اور یمی ابن جریر طبری رحمہ اللہ علیہ نے افتیار فرمایا ہے اور کوئی شک نہیں کہ یمی صحیح اور درست ہے کیونکہ سیات آیت سے عیلی علیہ السلام ہی کا ذکر مقصود ہے اور یمی قول حق ہے سیات کہ ہم اس کو دلیل قطعی سے جابت کریں گے۔ اللہ تعالی ہی پر اعماد ہے اور اس پر بھروسہ ہے۔ (تغیرابن کیر)

اور دلیل قطعی ہے وہ احادیث متواترہ مراد ہیں کہ جن میں مراحد" یہ مروی ہے کہ قیامت کے قریب عیلی علیہ السلام تازل ہوں گے اور اس وقت کوئی مخص ایما باتی نہ رہے گاکہ جو عیلی علیہ السلام پر عیلی علیہ السلام کی وفات سے پہلے ایمان نہ لے آگے۔

تطبق وتوفيق

جانا چاہیے کہ دو قراتیں دو متقل آیتوں کا علم رکھتی ہیں ابی بن کعب

کی قرات سے ہرکتابی کا اپ مرنے سے پہلے دھرت عینی کی نبوت پر ایمان لاتا معلوم ہو تا ہے۔ اور قرات متوا ترہ سے بیہ معلوم ہو تا ہے کہ زمانہ آئندہ میں تمام اہل کتاب حضرت عینی علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت عینی علیہ السلام پر ضرور ایمان سے آئیں گے۔ ان وولوں قراتوں میں کوئی تعارض نہیں دونوں حق ہیں۔ ہر ایک قرات بنزلہ مستقل آیت کے ہو جمت ہے۔ ہرکتابی اپ مرنے کے وقت بھی حضرت مسلح کی نبوت پر ایمان لا تا ہے اور جب قیامت کے قریب حضرت مسلح کی نبوت پر ایمان لا تا ہے اور جب قیامت کے قریب حضرت مسلح کی نبوت پر ایمان لا تا ہے اور جب قیامت کے قریب حضرت مسلح کے اس وقت بھی ہرکتابی حضرت مسلح علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت مسلح علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت مسلح علیہ السلام کی حیات اور زول کا ذکر ہے اور ایمان کے آئی گاب کے اس ایمان کا ذکر نے اور ایمان کے اس ایمان کا ذکر نبول کا ذکر ہے اور ایما کتاب کے اس ایمان کا ذکر نبول کا ذکر ہے اور ایمان کے اس ایمان کا ذکر نبول کے بعد لائیں۔

اور الی من کعب کی قرات شاذہ میں حضرت مسے کی حیات اور نزول کا ذکر شیں۔ نہ حیات کا ذکر ہے نہ وفات کا فقط اہل کتاب کے اس ایمان کا ذکر ہے کہ جو امل کتاب اپنی روح نطلتے وقت لاتے ہیں۔ غرض یہ کہ ہر قرات میں ایک جدا واقعہ کا ذکر ہے۔ جیبا کہ آلہ غلبت الروم میں دو قراقیں ہیں۔ ایک معروف اور ایک مجبول اور ہر قرات میں علیحدہ علیحدہ واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ یمی وجہ ہے کہ جن حضرات صحابہ اور تابعین سے یہ قرات شاؤہ منقول ہے وہ سب کے سب بالاتفاق حفرت مسج علیہ السلام کے بجدہ العنعری آسان پر اٹھائے جانے اور قیامت کے قریب آسان سے اترنے کے بھی قائل ہیں چنانچہ تغیرور منشور میں ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالی عنها اور محمد بن الحنفیہ (۱) سے مردی ہے کہ جو لوگ مفترت من كے زول سے پہلے مريں كے وہ اپنى موت كے وقت حضرت من ير ايمان لات ہیں۔ اور جو اہل کتاب حضرت مسح کے زمانہ نزول کو پائیں کے وہ تمام حضرت مسح یر حضرت مسے کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ الذا ابی بن کعب کی قرات زول عیلی سے پہلے مرنے والوں کے حق میں ہے اور قرات موازہ ان لوگوں کے حق میں ہے کہ جو زول کے بعد حضرت مسیح کی موت سے پہلے ایمان لائیں گے۔ (۱) (وه روايت يه ها الحرج ابن المنذر عن شهر بن هو شب قال قال لى الحجاج يا شهر آيته من كتاب الله ماقرا تها الا اعترض في نفسي منها شي قال الله و ان من ابل الكتاب الا ليومنن به قبل موته واني اوتي بالا سارى فاضرب اعنا قم ولا اسمع يقولون شيا فقلت رفعت اليك على غير وجهها ان النصر اني افاخر جت روحه ضربت الملائكة من وجهه و من دبره وقالوا اي خبيث ان المسيح الذي زعمت انه الله و ابن الله او ثالث ثلثة عبدالله و روحه و كلمة فيؤ من حين لاينفعه ايمانه و ان اليهودي افا خرجت نفسه ضربة الملائكة من قبله ودبره وقالوا اي خبيث ان المسيح الذي زعمت انك قتلة عبدالله وروحه فيؤمن به من قبله ودبره وقالوا اي خبيث ان المسيح الذي زعمت انك قتلة عبدالله وروحه فيؤمن به في المن المنابع ا

پھریہ کہ اہل کتاب جو اپنے مرنے سے پہلے ایمان لاتے ہیں وہ بھی کی ایمان لاتے ہیں کہ عیلی ابھی فوت نہیں ہوئے بلکہ زندہ سیح و سالم آسان پر اٹھالیے سے جیساکہ اس روایت سے معلوم ہو آ ہے۔

اخرج عبدبن حميد وابن المنذر عن شهربن حو شب في قوله تعالى وان من اهل الكتب اليومنن به قبل موته عن محمد بن على بن ابى طالب و هو ابن الحنفية قال قال ليس من اهل الكتب احدالا اتنه الملكة يضربون وجه و دبره ثم يقال يا عدد الله ان عيسلى روح الله و كلمة كذبت على الله و زعمت انه الله ان عيسلى لم يمت وانه رفع الى السماء وهو نازل قبل ان تقوم الساعة فلا يبقى يهودى ولا نصر انى الا امن به انتهى -

( تغییر در منشور من ۱۳۴ ج ۲)

ترجم = عبد بن حميد اور ابن منذر في بروايت شربن عوشب محمد بن على بن الحنفي سے آية وان من اهل الكنب الاليومنن به النح كى تغير اس طرح روايت كى سے كم آتے بين فرضت اس كى

موت کے وقت اور خوب مارتے ہیں اس کے چرے اور سرین پر اور کھتے ہیں کہ اے اللہ کے دشن بے فک عیلی اللہ کی خاص روح ہیں اس کا کلمہ ہیں۔ تو نے اللہ پر جھوٹ بولا اور گمان کیا کہ عیلی اللہ ہیں شخیق عیلی ابھی نہیں مرے اور شخیق آسان کی طرف اٹھا لیے گئے اور وہ قیامت سے پہلے نازل ہوں کے پس اس وقت کوئی یمودی اور فعرانی باتی نہ رہے گا گر حضرت مسے پر ضرور ایمان لائے گا۔

عجب نہیں کہ جس طرح مشرکین کو مرنے نے وقت عقید و قاسدہ پر تو پخ اور سرزنش کی جاتی ہے ای طرح اہل کتاب کو بھی حضرت عیلی کے بارے میں غلط عقیدہ کی بنا پر تو پخ کی جاتی ہو۔ کما قال تعالٰی ان الذین تو فھم الملکة ظالمی انفسھم فالقواالسلم ماکنا نعمل من سوء ط

ام ابن جریر اور ابن کیر فرمائے ہیں کہ جب موت کا نزول ہو تا ہے تو حق اور دین باطل کا اخمیاز نہ ہو اور باطل کا اخمیاز نہ ہو جائے اور باطل کا اخمیاز نہ ہو جائے اس وقت تک روح نہیں تکلی۔ ای طرح جرکتابی اپنے مرنے سے پہلے حضرت عینی علیہ السلام کی نبوت و رسالت پر ایمان لے آتا ہے اور حضرت عینی کے بارے میں اس پر حق واضح ہو جاتا ہے۔

# حیات عیسیٰ علیہ السلام کی تیسری دلیل

## قالاللهعزوجل

ومكرواومكر الهوالله خير الماكرين اذقال الله يعيسلى انى متوفيك ورافعك الى و مطهرك من الذين كفروا و جاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون (

### ترجمه وتفيير

یودیوں نے عینی علیہ السلام کے پکڑنے اور ممل کرنے کی خفیہ تدبیری كيس- اور الله تعالى في ان كي حفاظت اور عصمت كي اليي تدبير فرمائي جو ان ك وہم و گمان سے بھی بالا اور برتر تھی وہ بیا کہ ایک مخص کو عیلی علیہ السلام کی ہم فكل بنا ديا اور عيني عليه السلام كو آسان پر افعاليا اور يهودي جب گريس داخل ہوئے تو اس ہم شکل کو پکڑ کر لے مجئے اور عینی سمجھ کر اس کو قتل کیا اور سولی پر چرهایا اور الله تعالی سب سے بهتر تدبیر فرمانے والے ہیں۔ کوئی تدبیر الله کی تدبیر کا مقابلہ نہیں کر علق۔ اس وقت اللہ تعالی نے حضرت عینی کی پریشانی وور کرنے کے لے یہ فرمایا کہ اے عیلی تم محبراؤ نہیں تحقیق میں تم کو تہمارے ان وشمنوں سے بلكہ اس جمان بى سے بورا بورا لے لوں گا۔ اور بجائے اس كے كه يہ نانجار تھم كو كر كر لے جائيں اور صليب پر چڑھائيں ميں تجھ كو اپني پناہ ميں لے لوں كا اور آسان پر اٹھاؤں گا کہ جمال کوئی ککڑنے والا پینج ہی نہ سکے اور تجھ کو ان ناپاک اور گندوں سے نکال کریاک اور صاف اور مطمراور معطر جگہ میں پنچا دوں گاکہ تجھ کو کفر اور عداوت کا رائحہ بھی محسوس نہ ہو اور یہ نانجار تھھ کو ب عزت کر کے تیرے اور تیرے دین کے اتباع سے لوگوں کو روکنا چاہتے ہیں۔ اور بی اس کے بالمقابل تیرے پیروؤں کو تیرے کفر کرنے والوں پر قیامت تک عالب اور فائل رکوں گا۔ تیرے خدام اور غلام ان پر حکمران موں کے اور یہ ان کے محکوم اور باج گزار موں گے۔ قیامت کے قریب تک یوں ہی سلسلہ رہے گاکہ نصار کی ہر جگہ يهود پر غالب اور حكمران رجي كے اور پي ذلت و مسكنت كا اور حفرت مسيح بن مريم ك نام ليواؤل كى عزت و رفعت كا مشابده كرتے رہيں مے اور اندر سے تلملاتے رہیں گے یماں تک کہ جب قیامت قریب آ جائے گی اور دجال کو جیل خانہ سے چھوڑ دیا جائے گا آکہ یمود بے بہود اپنی عزت اور حکومت قائم کرنے کے لیے اس کے ارد گرد جمع ہوئیں تو یکایک عیلی علیہ السلوة والسلام بصد جاہ و جلال آسان سے نازل ہوں کے اور دجال کو جو یہود کا بادشاہ بنا ہوا ہو گا اس کو تو خود اپنے دست مبارک سے قبل فرمائیں کے اور باتی یہود کا قبل و قبال اور اس جماعت کا بالکلیہ استمیال امام مهدی اور مسلمانوں کے سپرد ہو گا۔ دجال کے متبعین کو چن چن کر قبل کیا جائے گا۔ زول سے پہلے یہود اگرچہ حضرت مسیح کے غلام اور محکوم تھے گر زندہ رہنے کی بھی اجازت نہ رہے گی اجازت نہ رہے گی ایمان لے آؤیا اپنے وجود سے بھی دست بردار ہو جاؤ۔ اور اجازت نہ رہے گی ایمان لے آؤیا اپنے وجود سے بھی دست بردار ہو جاؤ۔ اور نساری کو تھم ہو گا کہ میری الوہیت ا بنیت کے عقیدہ سے تائب ہو جاؤ اور مسلمانوں کی طرح بھے کو اللہ کا بندہ اور رسول سمجمو اور صلیب کو توڑ دیں کے اور خزر کو قبل کریں کے اور خزر کو قبل کریں کے اور خزر کو قبل کریں کے اور جن کو تی دین اسلام کے کوئی دین قبل نہ فرائیں گے۔

الغرض نزول کے بعد اس طرح تمام اختلافات کا فیملہ فرہائیں گے جیناکہ
آئدہ آیت میں اس طرف اشارہ فرماتے ہیں تم الی مرجعکم فاحکم بینکم
فیماکنتم فیہ تختلفون کی ہم تم سب کا میری طرف لوٹنا ہے ہیں اس وقت میں
تمہارے اختلافات کا فیملہ کروں گا۔ وہ فیملہ بیہ ہو گا کہ عینی علیہ السلام کے نزول
سے یہود کا بیہ زعم باطل ہو جائے گا کہ ہم نے معرت میں کو قتل کر دیا۔ کما قال
اللّه تعالٰی و قولهم انا قتلنا المسبح عیسلی بن مریم رسول اللّه اور نصار کی
کا بیہ زعم باطل ہو گا کہ وہ فدایا فدا کے بیٹے ہیں اور حیات میں کے متلہ کا فیملہ ہو
جائے گا اور روز روش کی طرح تمام عالم پر بیہ واضح ہو جائے گا کہ عینی علیہ السلام
بائے جد عضری کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھائے گئے تھے اور اس جم کے ساتھ
آسان سے اترے ہیں۔

لفظ توفی کی تحقیق

قبل اس کے کہ ہم ان آیات کی مفصل تغییر کریں لفظ نونی کی تحقیق ضروری سجھتے ہیں۔ تونی وقا سے مشتق ہے جس کے معنی پورا کرنے کے ہیں۔ یہ مارہ خواہ کی شکل اور کی ہیئت میں ظاہر ہو گر کمال اور تمام کے معنی کو ضرور لیے ہوئے ہوگا۔
کما قال تعالٰی آوفوا بعهدی لوف بعهد کم تم میرے عمد کو پورا کرو میں تممارے عمد کو پورا کرو میں تممارے عمد کو پورا کروں گا۔ وقال تعالٰی ولو فواالکیل اذاکلتم ماپ کو پورا کرو جب تم مابو یوفون بالنفر اپنی نذروں کو پورا کرتے ہیں واتما توفون اجور کم یوم القیمة جزایں نیست کہ تم پورا بورا اجر قیامت کے دن دیے جاؤ گے۔
لین کچھ تموڑا بہت اجر تو دنیا میں بھی مل جائے گا گر پورا بورا اجر قیامت کے دن علی کے دن علی کے دا

اور لفظ تونی جو ای مادہ لینی وفا سے مشتق ہے اس کے اصلی اور حقیق معنی اخت الشندی وافیا کے جیں لینی کی چیز کو پورا پورا لے لینا کہ باقی چی نہ رہے قرآن اور حدیث اور کلام عرب جی جی جی ہید لفظ مستعمل ہوا ہے سب جگہ تونی سے اگر قونی سے استعاء اور اکمال اور اتمام جی کے معنی مراد لیے گئے ہیں۔ تونی سے اگر کی جگہ موت کے معنی مراد لیے گئے جیں تو وہ کنایة "اور لروما" مراد لیے گئے ہیں۔ اس لیے کہ استیفا عمر اور اتمام عمر کے لیے موت لازم ہے۔ تونی عین موت نہیں بلکہ موت تو تونی عمنی اکمال عمر اور اتمام زندگی کا ایک تمرہ اور بتیجہ ہے چنانچہ لیان العرب ص ۲۸۰ ج ۲۰ جی ہے:

توفی المیت استیفاء مدته النی و فیت له و عدد ایامه و شهوره واعوامه فی الدنیا یعنی میت کے توفی کے معنی بیر ہیں کہ اس کی برت حیات کو پورا کرنا اور اس کی دنیاوی زندگی کے دنوں اور مینوں اور سالوں کو پورا کردیا۔ مثلاً کما جاتا ہے کہ فلاں بزرگ کا وصال یا انقال ہو گیا۔ وصال کے اصل معنی ملنے کے ہیں۔ ہیں اور انقال کے اصل معنی ایک جگہ سے دو سری جگہ خقل ہو جانے کے ہیں۔ بزرگوں کی موت کو موت کے ففظ سے تجیر کرنا عرف میں خلاف اوب سمجھا جاتا ہے اس لیے بجائے موت کے لفظ وصال اور انقال مستعمل ہوتا ہے۔ یعنی اپنے رب سے جالے اور دار فانی سے دار جادوانی کی طرف انقال فرمایا' اور کبھی اس طرح

کتے ہیں کہ فلال بزرگ رحلت فرمائے عالم آخرت ہوئے۔ یا یہ کہتے ہیں کہ فلال مخص اس عالم سے رخصت ہوا یا فلال مخص گزر گیا۔ تو کیا اس استعال سے کوئی مخص یہ سبختا ہے کہ وصال اور انتقال اور رحلت اور رخصت وغیرہ ان الفاظ کے حقیقی اور اصلی معنی موت کے ہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ سبختا ہے کہ اصلی اور حقیقی معنی تو اور ہیں۔ تشریف اور حقیقی کی غرض سے بزرگوں کی موت کو وصال اور انتقال کے لفظ سے تبدیر کر ویا گیا۔ ای طرح تونی کے لفظ کو سبختے کہ اصلی اور حقیقی معنی تو استیاء اور اکمال کے ہیں۔ گر بعض مرتبہ بفرض تشریف و تحریم کسی کی موت کو تونی کے لفظ سے کنا یہ سبخہ کے کہ تونی کے حقیقی معنی ہی موت کے ہیں۔ اور رہوہ کے احتی اور نادان یہ سبخہ گئے کہ تونی کے حقیقی معنی ہی موت کے ہیں۔

علامہ ز محشری اساس البلاغہ ص ۳۰۴ ج ۲ میں تصریح قرماتے ہیں کہ بونی کے حقیقی اور اصلی معنی استیفاء اور استکمال کے ہیں اور موت کے معنی مجازی ہیں:

وفي بالعهد ولو في به وهو و في من قوم وهم لوفياء و لوفاه واستو فاه و توفاه استكملم ومن المجاز توفي و توفاه الله ادركة الوفاة

اور على بدا علامه زبيدى تاج العروس شرح قاموس ١٩٩٣ ج ١٠ مي فرات

وفى الشى وفياتم وكثر فهو وفى وواف بمعنى واحدوكل شى بلغ الكمال فقدوفى وتم ومنه او فى فلانا حقه اذا عطاه و افيا و لوفاه فاستوفى و توفاه اى لم يدع شيا فهما مطاوعان لاوفاه و وفاه و من المجاز ادركة الوفاة اى المنية و الموت و توفى فلان اذا مات و توفاه الله عز وجل اذا قبص نفسه آه

اب ہم چند آیتی ہدیہ ناظرین کرتے ہیں جس سے صاف طور پر یہ معلوم ہو جائے گاکہ توفیٰ کی حقیقت موت نہیں بلکہ توفی موت کے علاوہ کوئی اور شے ہے:

آيت اول

الله يتوفى الا نفس حين موتها و التي لم تمت في منامها

فيمسك التي قضي عليها الموت و يرسل الاخرى الي اجل مسم

مسلمی اللہ تعالی قبض کرتا ہے روحوں کو جب وقت ہو ان کے مرینے کا اور جو نہیں مرے ان کو قبض کرتا ہے وقت نیند کے کس روک کیتا ہے ان کو وقت مقرر کیتا ہے ان کو وقت مقرر کی ہے۔

اس آیت سے صاف طاہر ہے کہ تونی بعینہ موت کا نام نہیں بلکہ تونی موت کے علاوہ کوئی اور شے ہے کہ جو بھی موت کے ساتھ جمع ہوتی ہے اور بھی نیند کے ساتھ لینی تمہاری جانیں خدا کے تبضہ اور تصرف میں ہیں۔ ہر روز سوتے وقت تمہاری جانیں کھینچتا ہے اور پھروالیس کرویتا ہے۔ مرنے تک ایسا ہی ہو آ رہتا ہے اور جب موت کاوقت ہو آ ہے تو پھرجان کھینچنے کے بعد واپس نہیں کی جاتی۔

ظاصہ بید کہ آیت ہذا میں تونی کی موت اور نیند کی طرف تقیم اس امرکی صرح دلیل ہے کہ تونی اور موت الگ الگ چیزیں ہیں اور حین مونها کی قید سے بھی بھی معلوم ہو آ ہے کہ تونی موت کے وقت ہوتی ہیں مین موت نمیں ورنہ خوو شے کا اپنے لیے ظرف ہونا لازم آ آ ہے۔ لسان العرب سے ہم ابھی لقل کر چکے ہیں کہ تونی کے معنی استفاء اور اسکمال لینی کمی شے کو پورا پورا لینے کے ہیں صاحب لسان تونی کی حقیقت بیان کر دینے کے بعد آیت موصوفہ کی تغییر فرماتے ہیں:

ومن ذلك قوله عزوجل الله يتوفى الانفس حين موتها اى يستو فى مدد آجا لهم فى الدنيا و اما توفى النائم فهو استيفاء وقت عقله و تميز الى ان نام (الن الرب م ٢٨٠ج ٢٠)

ترجمہ = لینی مرنے کے وقت جان اور روح پوری پوری لے لی جاتی ہے اور نینز کے وقت عقل اور اوراک اور ہوش اور تمیز کو پورا پورا کے لیا جاتا ہے۔

حاصل بدك توفى كے معنى تو وہى استيغاء اور اخدالشي وافيا لينى شے

کو پورا پورا لینے بی کے رہے۔ تونی میں کوئی تغیر اور تبدل نہیں صرف تونی کے متعلق میں تبدیلی ہوئی۔ ایک جگد نوم (نیند) متعلق میں تبدیلی ہوئی۔ ایک جگد تونی کا متعلق موت ہے اور دو سری جگد نوم (نیند) آیت دوم

وھو الذى ينوفكم بالليل ترجمہ = وى ب كہ جوتم كورات ميں بورا بورا كھينج لينا ہے۔ اس مقام پر بھى تونى موت كے معنى ميں مستعمل نہيں ہوا بلكہ نيند كے

موقع پر تونی کا استعال کیا گیا۔ حالا تکه نوم میں قبض روح پورا نہیں ہو تا۔

آبيت سوم

حتی یتوفهن الموت حشرت شاه ولی الله صاحب "اس کا ترجمه اس طرح کرتے ہیں آآن که عمرایثان را تمام کند مرگ لینی یمان تک که موت ان کی عمرتمام کردے۔

اس آیت میں تونی کے معنی اتمام عراور اکمال عرکے لیے گئے ہیں۔ علاوہ ازیں قرآن کریم میں جا بجا موت کے مقابلہ میں حیات کو ذکر فرمایا ہے۔ تونی کو حیات کے مقابل نہیں ذکر فرمایا 'جس سے صاف فلامر ہے کہ تونی کی حقیقت موت نہیں۔ ورنہ اگر تونی کی حقیقت موت ہوتی تو جس طرح جا بجا موت کے مقابل حیات کا ذکر کیا جا آ۔ چند آیتی حیات کا ذکر کیا جا آ۔ چند آیتی بریہ نا ظرین کرتے ہیں جن میں حق تعالی نے حیات کو موت کے مقابل ذکر فرمایا ہے تونی کے مقابل ذکر نہیں فرمایا۔ قال تعالیٰ (۱) یحیی الارض بعد موتھا (۲) قال تعالیٰ کر نہیں فرمایا۔ قال تعالیٰ (۱) یحیی الارض بعد موتھا (۲) قال تعالیٰ کے مقابل ذکر جا الحیی من الحیی من الحیی الذی لایموت من الحیی (۱) لایموت الحیی (۵) یخرج الحیی من الحیی الذی لایموت (۸) لایموت اموات غیر احیاء (۷) وتوکل علی الحیی الذی لایموت (۸) لایموت فیھا ولا یحیی (۹) کذلک یحیی الله الموتی (۱۰) یحیی و یمیت وھو

على كلشى قدير (

ان آیات اور آئمہ لغت کی تقریحات سے یہ بات بخوبی منکشف ہو گئی کہ توٹی کی حقیقت موت نہیں بلکہ توٹی ایک جنس کا ورجہ ہے جس کے تحت میں کئی فرو مندرج ہیں۔ جیسے حیوان ایک جنس ہے اور انسان اور فرس اور بقروغیرہ اس کے افراد ہیں۔ حیوانیت بھی انسانیت میں ہو کر پائی جاتی ہے اور بھی فرس کے ساتھ و غیرونک۔ چنانچہ حافظ ابن تعید رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

لفظ النوفى فى لغت العرب معناه الاستيفاء والقبض و ذلك ثلاثة انواع احدها توفى النوم و الثانى تو فى الموت و الثالث تو فى الروح والبلن جميعا: (الجواب المحي ص ٢٨٣ ت٥٢) ترجم = افت عرب من تونى كم من استفاء بورا بورا لين كم بين اور تونى كى تين تمين بين ايك تو نوم لينى نيد اور خواب كى تونى اور دو مرى تونى موت كى وقت روح كو بورا بورا قبض كرلينا - تيمى تونى الروح و الجمد لينى روح اور جم كو بورا بورا ليارا

یعنی روح اور جم رونوں کو آسان پر اٹھالیا۔ اور جن آئمہ لفت نے توفی کے معنی قبض روح کے لکھے جیں انہوں نے یہ کمیں نہیں لکھا کہ فقط قبض روح کو توفی کہتے ہیں اور اگر قبض روح مع البدن ہو تو اس کو تونی نہیں کہتے۔ بلکہ اگر قبض روح کے ساتھ قبض بدن بھی ہو تو بررجہ اولی تونی ہوگی۔ جب یہ خابت ہوگیا کہ توفی ایک جنس ہے اور نوم (نیند) اور موت اور رفع جسمانی یہ اس کے انواع اور اقسام ہیں اور یہ مسلم ہے کہ نوع اور قسم معین کرنے کے لیے قریبہ کا ہونا ضروری اور لازی ہے اس کے لوازم کا ذکر ہو گا اور لازی ہے اس لیے جمال لفظ توفی کے ساتھ موت اور اس کے لوازم کا ذکر ہو گا اس جگہ توفی سے موت مراولی جائے گی جیے

قل یتوفکم ملک الموت الذی و کل بکم ترجمہ = اے حارے نمی! آپ کمہ دیجئے کہ بورا بورا کاڑے گاتم کو وہ موت کا فرشتہ جوتم پر مسلط کیا گیا ہے۔ اس مقام پر ملک الموت کے قرید سے نونی سے موت مراد لی جائے گی اور جس جگہ نونی کے ساتھ نوم یعنی خواب اور اس کے متعلقات کا ذکر ہو گااس جگہ نونی سے نوم کے معنی مراد لیے جائیں گے جیسے:

وهو الذى يتوفكم بالليل ترجم = وى فداتم كو رات من بورا بورا ايتا ب

لیل کے قرینہ سے معلوم ہوا کہ اس جگہ تونی سے نوم کے معنی مراد ہیں۔ ابونواس کتا ہے ع

#### فلماتوفاهرسولالكرلي

ینی نیئر کے قاصد نے اس کو پورا پورا لے لیا بینی سلا دیا۔ اس شعر بیل بھی تونی سے نوم کے معنی مراو ہیں اور جس جگہ تونی کے ساتھ رفع کا ذکر ہو یا اور کوئی قرینہ ہو تو دہاں تونی سے رفع جسمانی مراو ہو گا۔ اور مرزا صاحب بھی' ذعویٰ مسیحت سے پہلے تونی کے معنی موت کے نہیں سمجھے شے جیسا کہ براہیں احمہ سے ۱۹۵ دومانی نزائن می ۱۹۲۳ ج ۱) پر تھتے ہیں کہ اسی منوفیک بینی بیل تھے کو کار خیر بخشوں کا اور اس کا ترب کے ۱۹۳ جا اور میں ۵۰۰ دومانی نزائن می ۱۹۵ ج ۱) پر حصرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ رہنا اور نمایت عظمت اور جلال کے ساتھ وویارہ ونیا بیس آنا تسلیم کیا ہے۔

غرض سے کہ بیہ ثابت ہو گیا کہ تونی کے حقیقی معنی استیفاء اور انحدالشی و افسیا لینے کمی شے کو پورا بورا لینے کے ہیں اور سے کی کتاب میں نہیں کہ تونی کے حقیق معنی موت کے ہیں۔ اگر کمی مرزائی سے ممکن ہے تو لفت کی کوئی کتاب لا دکھا وے 'جس میں سے تضریح ہو کہ تونی کے حقیق معنی موت کے ہیں۔ بلکہ ہم وعویٰ کے ساتھ کہتے ہیں کہ قرآن اور حدیث میں... جمال کمیں بھی لفظ تونی آیا ہے سب جگہ تونی کے اصلی اور حقیق ہی معنی مراو ہیں لینی استیفاء اور استکمال۔ گرچو نکہ عمر کے پورا ہو جانے کے بعد موت کا تحقق لازی ہے اس لیے عجازا " سے کہہ دیا گیا کہ یماں موت کے معنی مراو ہیں۔

### خلاصہ کلام

ید کہ تونی کے اصلی معنی ہورا وصول کرنے اور ٹھیک لینے کے ہیں۔ قرآن كريم نے لفظ توفى كو نوم اور موت كے معنى ميں اس ليے استعال كياك ابل عرب ير موت اور نوم کی حقیقت واضح ہو جائے۔ جالمیت والے اس حقیقت سے بالکل بے خرتے کہ موت اور نوم میں حق تعالی کوئی چیز بندہ سے لیتے ہیں۔ عرب کا عقیدہ ب تھاکہ انسان مرکر نیست اور نابوو ہو جاتا ہے۔ موت کو فا اور عدم کے مرادف سجھتے تھے اس لیے وہ بعث اور نشاۃ ٹائیہ کے مشر تھے اللہ تعالی نے ان کے رو کے لیے ارثاه فرمايا قليتوفكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون ن آپ ان مكرين بعث سے كمد و يجئے كه مركز تم فا نيس موتے بلكه موت كا فرشته تم سے اللہ کا بورا بورا حق وصول کر لیتا ہے بعنی وہ ارواح کہ جو اللہ کی امانت ہیں وہ تم سے عظمی جاتی ہیں اور اللہ کے یمال محفوظ رہتی ہیں۔ قیامت کے دن پھر یمی ارواح تمهارے اجهام کے ساتھ متعلق کر کے حساب کے لیے پیٹی ہوگی۔ حفرت شاہ عبدالقادر صاحب قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں تم اینے آپ کو د حرا مجھتے ہو کہ خاک نیں رل گئے تم جان ہو وہ فرشتہ لے جاتا ہے فا نہیں ہوتے " شاہ صاحب ؓ نے اپ ان مخضر الفاظ میں ای حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا ك جس كى جم في وضاحت كى اس آيت مين بعى توفى كے معنى موت كے شين بلکہ حق وصول کرنے کے ہیں۔ موت دینے والا تو صرف وہی مجی اور عمیت ہے ملک الموت تو اللہ کاحق وصول کرنے والا ہے۔

### آیت نوفی کی تفییر

جب تونی کے معنی معلوم ہو گئے تو اب آیت تونی کی تغیر سینے۔ یہود بے بہود کے بہود نے جب حضرت عیلی علیہ السلام کے قبل کی تدبیریں شروع کیں تو حضرت عیلی علیہ السلام نے بھی اس کو محسوس فرالیا کماقال نعالی فلمالحس عیسلی منهم الکفر تو اللہ تعالی نے اس دقت حضرت عیلی علیہ السلام کی تملی فرمائی کہ

اے عینی تم گھراؤ مت۔ یہ تو تدبیریں کر بی رہے ہیں ہم بھی تدبیریں کر رہے ہیں عن قریب تم کو معلوم ہو جائے گا۔

اس آیت شریفہ میں حق تعالی نے ان پانچ وعدوں کا ذکر فرمایا ہے جو اللہ تعالی نے ان پانچ وعدوں کا ذکر فرمایا ہے جو اللہ تعالی نے اس وقت عیلی علیہ السلام سے فرمائے ایک تونی، دوم رفع اور سوم تطمیر من الکفار بعنی کا فروں سے پاک کرنا۔ اور چمارم متبعین کا محکرین پر قیامت تک عالب اور فاکن رہنا۔ اور پنجم فیصلہ اختلافات ول کے تمین وعدے حضرت عیلی علیہ السلام کی ذات بابرکات کے متعلق میں اور چوتھا خدام کے متعلق ہے اور پانچواں فیصلہ کے متعلق ہے جس کا تعلق سب سے ہے۔

ا۔ وعدہ توفی

جہور محابہ اور تابعین اور عامہ سلف و ظلف اس طرف محے ہیں کہ آیت میں توفی سے موت کے معنی مراد ہیں بلکہ توفی کے اصلی اور حقیق معنی مراد ہیں بینی پورا پورا اور تھیک ٹھیک کے لیا۔ کیونکہ مقعود حضرت عیلی علیہ السلام کی تملی اور تسکین ہے کہ اے عیلی تم ان دشمنوں کے جموم اور نرشہ سے محبراؤ نہیں میں تم کو پورا پورا روح اور جم سمیت ان نابکاروں سے چھین لوں گا۔ یہ نابکار اور ناہجار اس لاکن نہیں کہ تیرے وجو باجود کو ان میں رہنے ویا جائے۔ ان کی ناقدر دانی اور ناسیای کی سزایہ ہے کہ ان سے اپنی فحت والیس لے لی جائے۔ حضرت مولانا الشاہ سید محمد انور نور اللہ وجہ یوم القیامة و نضر (آمین) فرماتے ہیں۔ وجود لم نکن اھلا لنحیر

وجوہ مم کان المار کانیر فیا خذ منهم عیسی الیه یہ چرے خرکے قابل نہ تھ اس لیے اللہ تعالی نے عینی علیہ السلام کو ان سے لے کراپی طرف تھنچ لیا۔

> ويرفعه و لا يبقيه فيهم كاخذ الشي لم يشكر عليه

اور اپنی طرف اٹھا لیا اور ان میں نہ چھوڑا۔ عینی السلام کو ان ہے ایسا لیا جیساکہ اس شے کو لے لیا جاتا ہے کہ جس کی ناقدری کی جائے۔
وحیز کما یجاڑا لشی حفظا
ور آواہ الی ماوی لدیہ
اور ان سے چھین کر اپنے پاس محفوظ رکھا اور اپنے یماں ان کو ٹھکانا دیا۔
اس مقام پر موت کے معنی مناسب نہیں اس لیے کہ جب ہر طرف سے خون کے پیاسے اور جان کے لیوا کھڑے ہوئے ہوں 'و اس وقت تعلی اور تسکین فاطر کے لیے موت کی خبر دینا یا موت کا ذکر کرنا مناسب نہیں۔ دشمنوں کا تو مقعود تی جان لیتا ہے اس وقت تو مناسب سے کہ یہ کما جائے کہ تم گھبراؤ نہیں ہم تم کو تمارے دشمنوں کے فرغ سالم نکال لے جائیں گے۔ تمارا بال بھی بیکا نہ ہوگا ہم تم کو وشمنوں کے ورمیان سے اس طرح اٹھالیں گے کہ تمارے دشمنوں کو تمارا سایہ بھی نہ ملے گا آیت میں اگر تو فی ہے موت کے معنی مراد ہوں تو عینی علیہ تمارا سایہ بھی نہ ہوگا۔ ابنتہ یمود کی آئی ہوگی اور معنی آرد ہوں تو عینی علیہ السلام کی تو تملی نہ ہوگا۔ ابنتہ یمود کی تمار موں تو عینی علیہ السلام کی تو تملی نہ ہوگا۔ ابنتہ یمود کی قبل کی فکر کرد۔ میں خود بی ان کو موت السلام کی تو تملی نہ ہوگا۔ ابنتہ یمود کی قبل کی فکر کرد۔ میں خود بی ان کو موت

**(**۲)

دوں گا اور تمہاری تمنا اور آرزو و پوری کردں گا۔ خود بخود تمہاری تمنا پوری ہو

جائے گی۔ منہیں کوئی مشقت بھی نہ ہو گی۔

نیزید کہ توفی معنی الموت تو ایک عام فے ہے جس میں تمام مومن اور کافر' انسان اور حیوان سب ہی شریک ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیا خصوصیت ہے جو خاص طور پر ان سے توفی کا وعدہ فرمایا گیا؟ قرآن کریم کے ستیج اور استقراء سے معلوم ہو تا ہے کہ توفی کا وعدہ حق تعالی نے سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے اور کسی سے نہیں فرمایا۔

نیز ومکرواو مکر الله ہے ہی کی معلوم ہو آ ہے کہ تونی ہے پورا پورا ایت اور آسان پر اٹھایا جانا مراد ہو کیونکہ با جماع مفرین (۱) و مکروا ہے حضرت عیلی علیہ السلام کے قتل اور صلب کی تدبیریں مراد ہیں اور مکر الله حضرت عیلی علیہ السلام کی حفاظت کی تدبیر مراد ہے اور مکر الله کو مکروا کے مقابلہ میں لائے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہود کا کراور ان کی تدبیر تو نیست اور ناکام ہوئی اور اللہ سجانہ کا کراور اس کی تدبیر غالب آئی۔ واللہ غالب علی امرہ جیے:

(۱) قوله تعالى و مكروا اى بالقتل و مكر الله اى بالرفع الى السماء كما هو مصرح فى التفسير الكبير ص ٣٦٣ ج ٢- اين كير ص ٢٢٩ ج ٢- در منثور ص ٣٦ ج ٢- كثاف ص ٣٠٦ بيناوى ص ١١ ج ٢- روح المعانى ص ١٥٨ بيناوى ص ١١ ج ٢- روح المعانى ص ١٥٨ الجزء ٣ والراج المبير ص ١١٥ ج ١- بادا لمعود ص ١١٠ ج ١- باداين ص ٥٥ ابوا لمعود ص ١١٠ ج ١- باداين ص ٥٥ ابوا لمعود ص ١١٠ ص ١-)

انهم یکیدون کیداو آکید کپدا⊙ ترجمہ = وہ بھی تدبیر کر رہے ہیں اور ہیں بھی تدبیر کر رہا ہوں۔ اور دو سری جگہ ارشاد ہے:

قالوا تقا سمو بالله لنبينه و اهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك اهله و انالصدقون و مكروا مكراو مكرنا مكراو هم لا يشعرون و فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انادمرنهم و قومهم اجمعين و

ترجمہ = قوم ممود نے آپس میں کما کہ قتمیں اٹھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح (علیہ السلام) اور ان کے متعلقین کو قتل کر ڈالیں اور بعد میں ان کے وار ثوں سے کمہ دیں گے کہ ہم اس موقعہ پر حاضرنہ تھے اور ہم سے ہیں۔ اللہ تعالی فرماتے ہیں اس طرح انہوں نے صالح علیہ السلام کے قتل کے معورے اور تدبیر کیں اور ہم نے بھی ان کے بچانے کی خفیہ تدبیر کی

کہ ان کو خربھی نہ ہوئی وہ یہ کہ بہاڑے ایک بھاری چھراڑھک کران ير آكراجس سے وب كرسب مرك (كمافى الدر المنشور) وكيد او کہ ان کے کر کاکیا انجام ہوا۔ ہم نے اپنے کر اور تدبیرے سب کو عارت كر ۋالا-" اى طرح اس آيت مي كروا كے بعد و بحر الله فدكور ہے۔ جس سے حق جل شانہ کو میہ بتلانا مقصود ہے کہ یمود نے جو قتل کی تدبیر کی وہ تو کار گر نہ ہوئی مگر ہم نے جو ان کی حفاظت کی نرالی اور انو کھی تدبیر کی وہی عالب ہو کر رہی۔ پس اگر روح اور جسم کا پورا پورا لیتا مراو نہ لیا جائے بلکہ تونی سے موت مراد لی جائے تو یہ کوئی ایس تدبیر شیں جو یمود کی مغلولی اور ناکای کا سبب بن سکے۔ بلکہ موت کی تدبیر تو یمود کی عین تمنا اور آرزو کے مطابق ہے۔ کفار مکہ نے نبی اکرم سے ان اور قل کی تدیریں کیں اور اللہ تعالی نے آپ سنت کی کافت کی تدیر كى كماقال تعالى ويمكرون ويمكر اللهوالله خير الماكرين ن کفار کمہ آپ کے قل کی تدبیریں کر رہے میں اور اللہ تعالی آپ کی ھاظت کی تدبیر کر رہا ہے۔ اور اللہ تعالی بھرین تدبیر فرمانے والے ہیں۔

الله تعالی نے آخضرت مستوری کو کفار کمہ کے مصوبوں سے آگاہ کیا اور سیح سالم آپ سیتوری کو کمہ کرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف جرت کرا وی۔ ای طرح حق تعالی نے حضرت عیلی علیہ السلام کے متعلق فرمایا تھا ومکر واو مکر الله والله خیر المماکرین نیود نے آپ کے قتل کی تدبیریں کیں اور الله تعالی نے آپ کی حفاظت کی تدبیری کہ وشمنوں کے ہاتھ سے سیح و سالم نکال کر آسان کی طرف جرت کرا وی۔ اب اس جرت کے بعد 'زول اور تشریف آوری زمن کی فرخ کرنے کے لیے ہوگی۔ جیسا کہ آل حضرت مستوری ہا ہم ہوئے۔ زمن کی حرمہ بعد کمہ فیج کرنے کے لیے تشریف لائے اور تمام اہل کمہ مشرف باسلام ہوئے۔ اس طرح جب عیلی علیہ السلام زمن کو فیچ کرنے کے لیے نازل ہوں گے تو تمام اہل کمہ مشرف باسلام ہوئے۔ اس طرح جب عیلی علیہ السلام زمن کو فیچ کرنے کے لیے نازل ہوں گے تو تمام اہل کمہ مشرف باسلام و تو تمام اہل کی اس کی ان ایسان کے آئیں گے ہر رفع الی السماعہ

وعده دوم

# كماقال تعالى ورافعكالي

لینی اے عینی میں تم کو اپنی جانب اٹھاؤں گا جمال کسی انسان کی رسائی بھی نہیں ہو سکتی جمال میرے فرشتے رہتے ہیں وال تم کو رکھوں گا۔ اس آیت میں رفع سمانی مراد ہے۔ اس لیے کہ:

(۱) رافعک میں خطاب جم مع الروح کو ہے۔

(۲) رفع ورجات تو حضرت عیلی علیه السلام کو پہلے ہی سے حاصل تھا اور رفع روحانی بصورت موت ' یہ مرزا صاحب کے زعم کے مطابق خود... متوفیک سے معلوم ہو چکا ہے۔ النزا دوبارہ ذکر کرنا موجب کرار ہے۔

(۳) نیز رفع روحانی ہر مرد صالح اور نیک بخت کی موت کے لیے لازم ہے۔ اس کو خاص طور پر بصورت وعدہ بیان کرنا ہے معنی ہے۔

(۳) نیز باتفاق محد ثین و مغرین و مورخین به آییس نصارائے نجران کے مناظرہ اور ان کے عقائد کی اصلاح کے بارے پس اتری بیں اور ان کا عقیدہ به تفا کہ عینی علیہ السلام صلیب پر چڑھائے گئے اور پھر دوبارہ زندہ ہو کر آسان پر اٹھائے گئے۔ المذا اگر رفع الی المماء کا عقیدہ غلط اور باطل تفاتو قرآن نے جس طرح عقیدہ انہت اور عقیدہ تشمیش اور عقیدہ قتل اور صلیب کی صاف صاف لفظوں بیں تردید کی تو اس طرح رفع الی المماء کے عقیدہ کی بھی صاف صاف لفظوں بیں تردید فروری تھی اور جس طرح و ماقتلوہ اور ماصلبوہ کہ کر عقیدہ تق و صلب کی تردید فرمائی اس طرح بجائے بل د فعه الله کے مار فعه الله فرما کی تو الی المماء کی تردید ضروری تھی۔ سکوت اور جسم الفاظ سے نصار کی تو کیا صاف کی تو کیا اصلاح ہوتی مسلمان بھی اشباہ اور عمراہی بیں پڑ گئے۔

نیز اگر نونی اور رفع سے موت اور رفع روحانی مراو ہو نو وعدہ تطبیر من ا کلفار اور دعدہ کف عن بنی اسرائیل کی کوئی حقیقت اور اصلیت باتی نہیں رہتی جیما کہ دو سری جگہ ارشاد ہے واذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جنہم بالبینت اس آیت میں حق جل شانہ کے ان انعامات ادر احمانات کا ذکر ہے کہ جو قیامت کے دن حق جل شانہ بلور امتان عیمیٰ علیہ السلام کو یاد دلائیں گے ان میں سے ایک احمان یہ ہے کہ تجھ کو نی اسرائیل کی دست درازی سے محفوظ رکھا۔

وعده سوم

#### ومطهركمن الذين كفروا

حضرت عینی علیہ السلام سے تیمرا وعدہ سے فرمایا کہ میں تجھ کو اپنے اور تیمرے دشمنوں یعنی کافروں سے پاک کروں گا۔ اور ان کے ناپاک اور نجس پڑوس میں تجھ کو بنیں رہنے دوں گا بلکہ نمایت مطراور معظر جگہ میں تجھ کو بلا اوں گا۔ لفظ مطرک کفر اور کافروں کی نجاست کی طرف اشارہ کرنے کے لیے استعمال فرمایا۔ کما قال تعالٰی انعا المشرکون نجس لین سے نجس اور گندے آپ کے جسم مطرکے قریب بھی نہ آنے پائیں گے۔ اور دو سری جگہ ارشاد ہے۔ واذ کففت بنی اسر آئیل عنک اور اس وقت کو یاد کر کہ جب بنی اسرائیل کو تیمرے پاس آئے ہو گئو تیمرے پاس آئے خوانخواستہ قتل اور صلب میں کامیاب ہو گئے تو پھر اس تطیمراور کف کے وعدہ اور انعام کی کوئی حقیقت باتی نہیں رہتی۔

چنانچہ تغیرور منثور ص ۳۲ ج ۲ میں حن بھری ہے اس آیت کی تغیر ان الفاظ میں مروی ہے بین و مخلصک من الیہود فلا یصلون الی قتلک بینی تظیر من اکتفار سے بی مراد ہے کہ اے عیلی میں تجھ کو یہود سے چھوڑاؤں گا اور ان کو تیرے قتل تک بھی رسائی نہ ہوگی اور اذکففت بنی اسرائیل الایم کی محفو میت کو اس عنوان آیت میں ایک خاص لطافت ہے وہ یہ کہ عیلی علیہ السلام کی محفو میت کو اس عنوان سے بیان فرمایا کففت بنی اسر آئیل عنک اور کففت بمعنی نجیت کا مفلل بہ بی اسرائیل کو قرار دیا اور لفظ منک بعد میں ذکر فرمایا جس کا مطلب بے مواکہ بی اسرائیل کو تیرے سے دور رکھا۔ ان کو تیرے قریب بھی آئے نہ دیا کہ ہواکہ بی اسرائیل کو تیرے سے دور رکھا۔ ان کو تیرے قریب بھی آئے نہ دیا کہ

تحجے ہاتھ بھی نگا سکس۔ لفظ کف بھی تبعید کے معنی ہیں ہے اور لفظ عن بھی بعد اور عبورة کے بیان کے لیے آتا ہے اور یہ نہیں فرایا کہ اذ نجیدنک عن بنی اسرائیل کہ تجھ کو کہ اسرائیل کہ تجھ کو کہ اسرائیل کہ تجھ کو کہ اسرائیل کہ تجھ کو جہ اس اسرائیل کہ تجھ کو جہ العداب اے بنی اسرائیل اس وقت کو یاد کرو کہ بھی ہم نے تم کو فرعونوں کے عذاب سے بچایا اور نجات دی' اس لیے کہ اگر عینی علیہ الملام کے بارے ہیں یہ عنوان افتیار فرائے تو یہ شہ ہو تا کہ بنی اسرائیل کی طرح عینی علیہ الملام نے بھی دشمنوں سے ایذائیں اور تکلیفیں اٹھائیں گر افیر میں اللہ نے ان مصائب اور دشمنوں سے ایذائیں اور تکلیفیں اٹھائیں گر افیر میں اللہ نے ان مصائب اور تکلیف سے نجات دی۔ عینی علیہ السلام کو کوئی ایذا تو کیا پہنچاتا' وہ خود بھی ان تک نہ پہنچ سکا۔ اللہ نے دشمنوں کو وور ہی رکھا اور کمی بدذات کو پاس بھی نہ پھننے ویا اور جرئیل علیہ السلام کو بھیج کر آسان پر اٹھالیا۔ تمام تقاسر معترہ ہیں کی تغیر نہ کور

مرزا صاحب کتے ہیں کہ عیلی علیہ السلام صلیب سے رہا ہو کر کشیر پنچ اور ستاس سال کے بعد کشیر میں وفات پائی حالاتکہ کشیراس وقت کفراور شرک اور بت پرسی کا گھر تھا جو ملک شام سے کسی طرح بمترنہ تھا۔ شام حفرات انبیا کا مسکن اور وطن تھا اور اللہ تعالی یہ فرباتے ہیں ومطهر کمن الذین کفروا کہ میں یتھ کو کافروں سے پاک کرنے والا ہوں۔ نیز عیلی علیہ السلام صرف بی اسرائیل کی طرف معوث ہوئے تھے کما قال تعالی و رسولا الی بنی اسر آئیل ان کی نبوت صرف بی اسرائیل کے لیے تھی۔ الذائی اسرائیل کو چھوڑ کر کشیر جانے کے کیا صرف بی اسرائیل کے چھوڑ کر کشیر جانے کے کیا

وعدہ چیمارم غلبہ متبعین برمنکرین

وجاعدالذين اتبعوك فوق الذين كفرواالي يوم القيمة

اور اے عینی! میں تیری پیروی کرنے والوں کو تیرے کفر کرنے والوں پر قیامت تک غالب رکھوں گا۔

چنانچہ جس مجکہ یمود اور نصاری میں وہاں نصاری یمود پر عالب اور محمراں میں آج تک یمود کو نصاری کے مقابلہ میں مجمی تھم رانی نعیب نہیں ہوئی۔

وعده ينجم

#### فيمله اختلاف

ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيماكنتم فيه تختلفون و پانچوال وعدہ ہے كہ جو اختلافات كے فيملہ كے متعلق ہے تمام اختلافات كا آخرى فيملہ تو آخرت كے دن ہو گا۔ ليكن يبود اور نصارئ اور اہل اسلام كا اختلافات كا ايك فيملہ قيامت قائم ہونے ہے كچھ روز پہلے ہو گا اور وہ مبارك وقت وہ ہو گاكہ جب عيئى عليہ السلام آسان ہے نازل ہوں گے اور دجال كو قتل كريں گے اور يبود كو چن چن كر ماريں گے۔ كوئى يبودى اس وقت اپنى جان نہيں بچا سے گا۔ اس وقت اپنى جان نہيں گے هذا يھودى ورائى فاقتله يہ يبودى بجرے پیچے چہا ہوا ہے اس كو قتل كھچئے۔ صليب كو تو ژبيں گے جس سے نصارئ كى مرے پیچے چہا ہوا ہے اس كو قتل كيجئے۔ صليب كو تو ژبيں گے جس سے نصارئ كى اور مسلم نوت و رسالت پر ايمان لائيں گے اور مسلم نان كى الوہيت اور است سے تائب ہو كر ان كے عبداللہ اور رسول اللہ بونے كا قرار اور اعتراف كريں گے اور اہل اسلام اس وقت اپنى آ كھوں سے ان ہونے كا قرار اور اعتراف كريں گے اور اہل اسلام اس وقت اپنى آ كھوں سے ان تمام چيوں كا مشاہرہ كر ليں گے جو حضرت عيئى عليہ السلام كے زول كے متعلق قرآن اور مديث ہيں ذكور ہيں اور بے ساختہ ان كى زبانوں سے يہ نظے گا۔

هذاما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسولم

ترجمہ = یمی ہے وہ کہ جس کا اللہ اور اس کے رسول نے ہم سے وعدہ کیا تھا اور بے شک اللہ اور اس کے رسول نے پچ کما۔

ادر اہل اسلام کے ایمان ادر حلیم میں اور زیادتی ہوگی اور مازاد همالا

ایمانا و نسلیما کے حمداق ہوں گے۔ اور اب تک تو نزول عینی بن مریم اور قل دوال و نسلیما کی مریم اور قل دوال دو قرو پر ایمان بالنیب تھالیکن اب مشاہدہ کے بعد ایمان شہودی ہو جائے گا کہ جس میں ارتداد کا اندیشہ نہ رہے گا۔ غرض یہ کہ معرت عینی علیہ السلام کے نزول سے تمام اختلافات ختم ہو جائیں گے اور روئے زمین پر کوئی دین سوائے دین اسلام کے باتی نہ رہے گا۔ اس طرح یہ فیملہ کا وعدہ بھی پورا ہو جائے گا۔

### توفی کی دو سری نوع

اور اگر اس آیت بی تونی کی دو سری نوع بینی نوم (نینر) مراد لی جائے تب بھی مرزا صاحب کے لیے مغید نمیں کیونکہ اس صورت بیں منوفیہ کم معنی بیل میں میں منوفیہ کے معنی بیں میں تجھ کو سلاؤں گا میں میں تجھ کو سلاؤں گا در سونے کی حالت بیں تجھ کو آسان پر اٹھاؤں گا۔ جیسا کہ تغییر ابن جریر اور معالم التربیل بی ریح بن انس سے منغول ہے:

قال الربيع بن انس المراد بالتوفى النوم وكان عيسلى عليه السلام قدنا م فرفعه الله نائما الى السماء معناه الى مينمك ولرفعك الى كما قال تعالى و هم الذى يتوفكم بالليل اى مينمكم والله اعلم

ترجہ = ریح بن انس کتے ہیں کہ آیت میں تونی سے نوم لینی نینر مراو
ہے حضرت عیلی علیہ السلام سو گئے تھے۔ اللہ تعالی نے ان کو ای مالت
میں آسان پر اٹھایا اور آیت کے یہ معنی ہیں کہ اے عیلی میں تجھ کو
سلاؤں گا اور ای مالت میں تجھ کو اپنی طرف اٹھاؤں گا جیسا کہ اللہ تعالی
کے اس ارشاد... وھو الذی یتوفکم باللیل (وی ہے کہ جو تم کو
رات میں سلاتا ہے) میں تونی سے نوم مراد ہے۔

کین تونی علی نوم سے بھی مرزا صاحب کی تمنا اور آر دو پوری تہیں ہوتی کیونکہ نیند کی حالت میں آدمی زندہ رہتا ہے مرنا نہیں۔

### توفی کی تیسری نوع (لینی موت)

اور اگر اس آیت بیں تونی ہے اس کی تیری نوع مراد کی جائے جیا کہ علی بن طور حضرت ابن عباس ہے متو فیک کی تغیر ممیتک کے ساتھ روایت کرتے بیں تب بحی مرزا صاحب کا برعا وقات تمل النزول حاصل نہیں ہو آ۔ اس لیے کہ المام بغوی فرماتے ہیں کہ ابن عباس کے اس قول کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک مطلب تو دہ ہے کہ جو وجب بن منب اور محمد بن المحق سے متعول ہے کہ اللہ تعالی کے اولا "حضرت عیلی کو وقات دی اور پھر پچھ دیر کے بعد ان کو زندہ کر کے آسان پر اٹھایا۔ وجب یہ کتے ہیں کہ دن کی تمان ساعت مردہ رکھا اور پرھ زندہ کر کے اٹھایا۔ اور محمد بن المحق میں کہ دن کی سات ساعت مردہ رکھا اور پھر زندہ کر کے اٹھایا۔ اور محمد بن المحق میں کہ دن کی سات ساعت مردہ رکھا اور پھر زندہ کر کے اٹھایا۔ اور محمد بن المحق بی دائع ہوا ہے اور مرزا کے بیش میں آئی تو اس کے بعد دوبارہ زندگی اور رضح الی المماء بھی واقع ہوا ہے اور مرزا صاحب اس کے قائل نہیں۔

### دو سرا مطلب

این عباس کے اس قول کا دو مرا مطلب ہے کہ خود این عباس کے شاگرد خاص لینی ضحاک سے منقول ہے کہ آت میں نقدیم و آخیر ہے جیسا کہ مخ جلال الدین سیوطی تنیسر ور منشور میں فرماتے ہیں:

اخرج اسحاق بن بشر و ابن عساكر من طريق جوهر عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى انى متوفيك و رافعك الى يعنى رافعك ثم متوفيك في اخر الزمان

(در منثور ص ۲۶ ج۲)

ترجمہ = نحاک کتے ہیں کہ ابن عباس منوفیک ورافعک کی تغیر میں یہ فرماتے تھے کہ حضرت مسیح کا رفع مقدم ہے اور ان کی وفات اخیر زمانہ میں ہوگی۔ میں ہوگی۔ پی آگر این عبال ہے متو نیک کی تغییر ممیتک ہے مردی ہے تو ان سے تقدیم و آخر بھی مردی ہے۔ اندا ابن عبال کے نفف قول کو جو اپنی ہوائے نفسانی اور غرض کے موافق ہو' اے لینا اور جمت قرار دینا اور دو سرے نفف کو جو ان کی غرض کے مخالف ہو اس ہے گریز کرنا ہے ایسا بی بیں جیسے آرک نماز کا لا تقربوا الصلوة ہے جمت بکڑنا اور انتم سکاری ہے آئکسیں برد کرلینا' نصف قول کو مانا اور نفف قول ہے۔ اور نصف قول کو مانا اور نصف قول ہے۔

علاوہ ازیں ابن عباس ہے متو فیک کی تغییر جو جمیتک مردی ہے اس کا راوی علی بن طلے ہے۔ محد جمین کے نزدیک سے راوی ضعیف اور مکر الدیث ہے۔ علی بن طلح کے ابن عباس سے نہ پکھ سنا ہے اور نہ ان کو دیکھا ہے۔ افلا علی بن طلح کی روایت ضعیف بھی ہے جو جمیت نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے بر تھی ابن عباس سے حضرت عبلی علیہ السلام کا صحح و سالم زندہ آسان پر اٹھایا جانا با اسانید صححہ اور جیدہ محتول ہے۔ تعجب اور سخت تعجب ہے کہ ابن عباس کی وہ تغییر کہ جس کی سند ضعیف اور مکر اور فیر معتبر ہو وہ تو مرزا بول کے نزدیک معتبر ہو جائے اور ابن عباس کی وہ تغییر جو اسانید صحیحہ اور جیدہ اور روایات معتبرہ سوجہ سے اور مرزا صاحب کے نزدیک قابل قبول نہ ہو۔

# حیات عیلی علیہ السلام کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عباس کی تضریحات

(۱) تغیراین جریر اور این کیراور فتح الباری کے والہ سے گزر چکا ہے کہ این عباس کے زویک وان من اهل الکنب الالیومنن به قبل موته یم قبل موته ی خیر صرت عیلی علیه السلام کی طرف راجع ہے لین قبل موت عیلی اور ای بین عباس کو جرم اور یقین تما علامہ آلوی روح المعانی میں لکھتے ہیں: والصحیح کماقال القرطبی ان اللّه تعالٰی رفعه من غیر وفاة ولا نوم و هو الروایة الصیحین عن ابن عباس - روح المعانی

ترجمہ = امام قرطبی فرماتے ہیں کہ صحح کی ہے کہ اللہ تعالی نے علیلی علیہ السلام کو بغیر موت اور بغیر نیند کے زندہ آسان پر اٹھا لیا اور ابن عباس کا صحح قول کی ہے۔

امام قرطبی کے کلام کا صاف مطلب کی ہے کہ ابن عباس سے میح روایت کی ہے کہ وہ زندہ آسان پر اٹھا لیے گئے اور اس کے ظاف جو روایت ہے وہ ضعیف ہے قابل اعتبار نہیں۔

قال الحافظ عماد الدين بن كثير عن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء الى ان قال ورفع عيسى من روزنة فى البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذ وا الشبه فقتلوه ثم صلبوه و هذا اسناد صحيح الى ابن عباس-

( تغیرابن کثیرم ۹ ج ۲)

ترجمہ = مافظ عماد الدین بن کیرائی تغییر میں فرماتے ہیں کہ ابن عباس اللہ فرماتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے ہیں ' جب اللہ تعالی نے معزت عیلی علیہ السلام کی اور وہ اللہ فرمایا تو ایک فخص پر ان کی شاہت ڈال دی گئی اور وہ قبل کر دیا گیا اور عیلی علیہ السلام مکان کے روشن وان سے آسان پر اٹھا لئے گئے۔ ابن کشرکتے ہیں کہ ابن عباس کے اس اثر کی سند مجے ہے۔

(٣) اور تغير فتح البيان من ٣٣٢ ج ٢ پر ہے كہ مافظ ابن كثير نے يج كما كه اس كى سند مجمع ہے ' بے شك اس كے رادى بخارى كے رادى ہيں۔

علامہ آلوی نے ومکرواو مکر الله کی تغییر میں ابن عباس کا قول نقل کیا کہ کر اللہ سے مرادیہ ہے کہ ایک فض پر عینی علیہ السلام کی شاہت وال دی می اور عینی علیہ السلام کو آسان پر اٹھالیا گیا۔

(روح المعاني ص ١٥٧ ج ٣)

(م) تغیرابن جریر ادر ابن کیر می ابن عباس سے مردی ہے کہ وانه للعلم للساعة ب زول عینی علیہ السلام مراد ہے۔

(۵) محمد بن سعد نے طبقات کبری من ۲۲ج اپر ابن عباس کا ایک اثر نقل کیا ہے جو حضرت عیلی علیہ السلام کی حیات اور رفع الی السماء کے بارے میں نص مرت ہے ہم اس کو ہدیہ نا عمرین کرتے ہیں وہو ہذا:

اخبر نابشام بن محمد بن السائب عن ابيه من ابي صالح عن ابن عباس قال كان بين موسى بن عمران و عيسلى بن مريم الف سنته و تسعمائة الى ان قال و ان عيسلى صلى الله عليه وسلم حين رفع كان ابن اثنتين و ثلاثين سنة و سنة اشهر وكانت نبوته ثلاثين شهر اوان الله رفعه بجسده و انه حيى الان و سيرجع الى الدنيا فيكون ملكا ثم يموت كما يموت الناس الخ

(طبقات كبرى ص ٢٦ ج الملبوعه ليدن (جرمتي)

ترجمہ = ابن عباس فرماتے ہیں کہ موسی علیہ السلام اور عیلی علیہ السلام

ک ورمیانی زمانہ انیس سو سال ہے اور حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام

جس وقت المحائے گئے تو ان کی عمر شریف ۳۲ سال اور چھ ماہ کی تھی اور

زمانہ نبوت تمیں ماہ تھا اور اللہ تعالی نے حضرت عیلی علیہ السلام کو ان

ک جم سمیت اٹھایا ور آنحا لیکہ وہ زندہ تھے اور آئندہ زمانہ میں پھروہ

ونیا کی طرف واپس آئیں گے اور باوشاہ ہوں گے۔ اور پھرچند روز بعد
وفات یائیں گے۔ جیسے اور لوگ وفات یاتے ہیں۔

حفرت عباس کے اس قول سے حفرت عینی علیہ السلام کا رفع الی البماء اور دوبارہ نزول صراحة معلوم ہو گیا اس روایت بی ابن عباس نے سیرجع اللی الدنیا کا لفظ استعال فرمایا جو رجوع سے مشتق ہے جس کے معنی واپس کے بیں لین جس طرح جم عضری کے ساتھ آسان پر گئے تنے اسی جم کے ساتھ اسی طرح دوبارہ واپس اور تشریف آوری ہوگے۔ خوبہ نفس نفیس وہ دنیا بیں واپس تشریف لائیس سے کوئی ان کا مثیل اور شبیہ نہیں آئے گا۔

خلاجہ کلام

ید کہ اگر ابن عباس سے متو نیک کی تغییر ممیتک کے ساتھ معقول ہے تو ان سے نقذیم و آخر بھی معقول ہے اور میسیٰ علیہ السلام کا اس جمد عضری کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھایا جانا اور پھر قیامت کے قریب ان کا آسان سے نازل ہونا یہ بھی ابن عباس سے مروی ہے۔

مرزا صاحب کو چاہیے کہ ابن عباس کے ان اقوال مریحہ کو بھی تعلیم کریں۔ عالاتکہ ان اقوال کی اسانید نمایت صبح اور قوی ہیں اور متو نیک کی تغییر جو ممیتک سے مروی ہے اس کی سند ضعیف ہے۔

جواب ديگر

اور اگر بالفرض میہ تعلیم کر لیا جائے کہ متو نیک کی تغییر ممیتک کے سابھ صحیح ہے تو میہ کسیں گے کہ مرزا صاحب ازالت الاوبام کے (ص ۱۹۳۳ رومانی خوائن می ۱۲۱ ج س) پر لکھتے ہیں کہ امات کے حقیقی معنی صرف مارنا اور موت ویا نہیں بلکہ سلانا اور بیوش کرنا بھی اس میں واضل ہے۔ افتی کلامہ

مرزا صاحب اس عبارت میں فقط اس امرے مرئی نہیں کہ امات کے معنی

بھی سلانے کے بھی آ جاتے ہیں بلکہ اس کے مرئی ہیں کہ جس طرح مارتا اور موت
دینا امات کے حقیق معنی ہیں ای طرح سلانا اور بے ہوش کرنا بھی امات کے حقیق
معنی ہیں۔ الفقا جب مرزا صاحب کے نزدیک امات کے حقیق معنی سلانے کے بھی
ہیں تو ابن عباس کی تغییر ممیتک میں اگر امات سے سلانے کے معنی مراد لیے جائیں
توکوئی مضا لفتہ نہیں۔ اس لیے کہ مرزا صاحب کے نزدیک بیہ معنی بھی حقیق ہیں اور
آیت کا مطلب بیہ ہوگاکہ نیند کی حالت میں آسان پر اٹھائے گئے۔ جیساکہ ربجے سے
معنول ہے اور مدید میں بھی امات عمنی انامت لینی سلانے کے معنی میں آیا ہے
الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والیہ النشور

اقوال مفسرين

مرشتہ تفصیل کے بعد اب سمی مزید توضیح کی ضرورت نہیں۔ مگرچو مکہ تونی

کے استعالات مخلف ہیں اس لیے حضرات مغسرین ہے اس آیت کی جو توجیعات معقول ہیں ہم ان توجیعات کو نقل کر کے یہ بتلانا اور دکھانا چاہتے ہیں کہ تمام مغسری سلف اور خلف اس پر متفق ہیں کہ عیلی علیہ السلام بحدہ العنعری زندہ آسان پر اٹھائے گئے۔ آیت شریفہ کی توجیعات اور تغیری تعییرات میں اگرچہ بظاہر اختلاف ہے لیکن رفع الی المماء پر سب متفق ہیں اس میں کی کو اختلاف نہیں۔ عبارا ننا شنی و حسنک واحد عبارا ننا شنی و حسنک واحد وکل الی ذاک البحمال یشیر

قول اول

حن کی طرف ہے۔

توفی سے استفاء اور استکمال کے معنی مراد ہیں اور استفاء اور استکمال سے عمر کا اتمام مراد ہے۔ اور مطلب آیت کا بد ہے کہ اے علی تم وشمنوں سے گھراؤ میں یہ قل اور صلب سے تمہاری عمر ختم کرنا چاہتے ہیں بد سب ناکام رہیں گے۔ میں تمہاری عمر پوری کروں گا اور اس وقت میں تم کو آسان پر اٹھاؤں گا چنانچہ امام رازی فرماتے ہیں:

الاول معنی قوله انی متوفیک ای انی متم عمرک فحینه او اتوفاک فلا اترکهم حتی یقتلوک بل انا رافعک الی السمای و مقربک بملائکتی و اصونک عن ان یتمکنوا من قتلک و هذا تاویل حسن

( تغیر کبیر ص ۸۱۱ ج ۲)

ترجمہ = انبی منوفیک کے معنی میہ ہیں کہ اے عینی میں تیری عمر پوری کروں گا۔ کوئی مختص تھے کو قتل کر کے تیری عمر قطع نہیں کر سکتا۔ میں تھے کو تیرے دشمنوں کے ہاتھ میں نہیں چھو ژوں گا کہ وہ تھے کو قتل کر سكيس - بلكه مين تجهد كو آسان پر اٹھاؤں گا اور اپنے فرشتوں مين ركھوں كا اور اپنے فرشتوں مين ركھوں كا امام رازى فرماتے ہيں كه يه معنی نمايت عمده بين -

اور اس معنی کو علامہ زمخشری نے تغییر کشاف میں ذکر کیا ہے اور اس معنی کا کلام اپنے حال پر ہے۔ کلام میں کوئی نقدیم و تاخیر نہیں۔ تونی کے معنی اتمام عمر کے بیں جو ابتدائے عمرے لے کر اخیر عمر تک صادق بیں اس در میان میں رفح الی الماء ہوا اور اس در میان میں نزول ہو گا اور وقت پر وفات ہوگ۔ اس طرح عمر شریف پوری ہوگ۔

قال الزمخشرى الى متوفيك اى مستوفى اجلك و معناه الى عاصمك من ان يقتلك الكفار و موخرك الى اجل كتبته لك ومميتك حتف الفك لا قتيلابا يديهم... ففسره بمادة من باب الاستفعال و قوله و معناه الخيريد حاصل المقام و ماجرى فى سلسلة الواقعة لا تفسير لفظيا فاته مرض فيما بعد و لم يرضه ان يكون تفسيره ابتناء حيث قال و مميتك فى وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الان- وقد على الله عن لفظ الاماتة لئلا يباده و يواجه عيسلى به فى مقابلة اليهود على ذكر التناول والاستيفاء ثم ليجرى مايجرى كل بحيى مستكمل مدة العمر مثلات القران ص ١٣٢

### قول دوم

نوفی ہے قبض من الارض کے معنی مراد ہیں۔ بینی اے عیسیٰ میں تم کو ان کافروں سے چین کر پورا پورا اپنے قبضہ میں لے لوں گا جیسا کہ امام رازی قدس الله سره فرماتے ہیں:

ان التوفی هوا القبص یف وفانی فلان دراهمی واو فیتها کما یقال سلم فلان الی دراهمی و تسلمتها (تنیر کیر می ۴۸۱ تر) ترجمه = لین توفی کے معن کی شے پر پوری طرح قبضہ کر لینے کے ہیں۔ جیسا کہ کما جاتا ہے کہ فلال مخص نے میرے پورے روپ دیدیے۔ اور میں نے اپنے پورے روپ اس سے وصول کر لیے۔ آیت کے یہ معنی حسن بھری اور مطروزاق اور ابن جریج اور محمد بن جعفر بن ذہیر سے معقول ہیں۔ اور امام ابن جریر طبری نے اس معنی کو اختیار فرایا ہے۔ اس معنی کو بھی آیت میں کوئی نقذیم و آخیر نہیں۔ قول اول اور قول خانی وونوں قولوں میں تونی کے معنی استیفاء اور اعتکمال بی کے ہیں۔ فرق انتا ہے کہ پہلے قول میں استیفاء سے اجل اور عرکا اتمام اور اکمال مراولیا گیا۔ اور دو سرے قول میں ایک محض اور ایک ذات کا پورا پورا قبنہ میں لینا مراد لیا گیا ہے۔ ایک جگہ استیفاء محض اور استیفاء قبنہ ہے۔

قول سوم

نونی کے معنی اخذ الثی و افیا کے ہیں بینی کمی ٹی کو پورا پورا لے لینا۔ اور اس جگہ عینی علیہ السلام کو روح اور جسم دونوں کے ساتھ لے لینا مراد ہے۔ جیسا کہ اہام رازی فرماتے ہیں:

ان التوفى اخذا الشى وافيا ولما علم الله تعالى ان من الناس من يخطر بياله ان الذى رفعه الله هو روحه لاجسده ذكر هذا النكلام ليدل على انه عليه الصلوة والسلام رفع بتمامه الى السماء بروحه و بجسده ويدل على صيحة هذا التاويل قوله تعالى و مايضرونك من شى (تنير كير ص ٢٥،٣٥)

ترجہ = تونی کے معنی کی شے کو پورا پورا اور جمیح اجزاء لے لینے کے بیں۔ چوکہ حق تعالی کو معلوم تھا کہ بعض لوگوں کے دل میں وسوس کزرے گا کہ شاید اللہ تعالی نے معزت عیلی کی صرف روح کو اٹھایا اس لیے متو نیک کا لفظ فرمایا آکہ معلوم ہو جائے کہ عیلی علیہ السلام روح اور جم سمیت آسان پر اٹھائے گئے جیسا کہ اللہ تعالی نے دو سری جگہ فرمایا ہے ومایضرونک من شی تم کو ذرہ برابر ضرر نمیں پنچا سکیں گئے دوح کو نہ جم کو۔

### قول جہارم

تونی سے نوم کے معنی مراد ہیں۔ لینی سلاکر تم کو اپنی طرف اٹھاؤں گاکہ تم کو خبر بھی نہ ہو کہ کیا ہوا اور آسان اور فرشتوں ہی میں جاکر آگھ کھلے گی۔ بیہ قول رہے بن انس سے مروی ہے:

قال الربيع بن انس المراد بالنوفي النوم وكان عيسلي عليه السلام قد نام فرفعه الله نائما الى السماء معناه منيمك ورافعك الى كما قال تعالى و هو الذي يتوفكم بالليل

(تغیر در منور ص ۳۱ ت ۱ و معالم التزیل و تغیر کیر وغیره وغیره و غیره)
ترجمه = ربیع بن انس کتے بیں که توفی سے نوم لینی نیند کے معنی مراو
بیں - الله تعالی نے حضرت عیلی علیه السلام کو سونے کی حالت بیس آسان
پر اٹھایا جیسا کہ و هو الذی ینوفکم باللیل اس آیت بیس توفی سے نوم
کے معنی مراد بیں -

قول پنجم

تونی سے موت کے معنی مراد ہیں جیسا کہ علی بن الی طلمہ ' ابن عباس رمنی اللہ عنہ سے متو نیک کے معنی عمیتک روایت کرتے ہیں۔

امام بغوی معالم التربل میں فرماتے ہیں کہ ابن عباس کی اس روایت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک تو میہ کہ علیہ السلام کو چند ساعت مردہ رکھا اور بھر زندہ کرکے آسان پر اٹھایا۔ جیسا کہ محمد بن اسمق اور وہب سے منتول ہے۔ اس قول پر آیت میں کوئی نقذیم و تاخیر نہیں۔

دو سرا مطلب وہ ہے جو خاک سے مروی ہے وہ سے کہ آیت میں تقدیم و مانچر ہے اور معنی آیت کے سے بیں کہ:

اني متوفيك بعداانزالك من السماء

ترجمہ = يل جھ كو آسان سے ازنے كے بعد موت دول كا۔

# کیا تقدیم و تاخیر تحریف ہے؟

مرزا صاحب ازالته الاوبام مل ۹۲۵ ج ۲ روحانی فردائن ص ۹۰۸ ج ۳ یس کلمت بین:

اگر کوئی کے کہ را فعک مقدم اور متو فیک مؤخر ہے سوان یمودیوں کی طرح تحریف ہے کہ جن پر ہوجہ تحریف کے لعنت ہو چکی ہے۔ افتی

جواب

تقذیم و تاخیرنہ قواعد عربیت کے خلاف ہے اور نہ فصاحت و بلاغت میں مخل ہے لگا ہے۔ فعاء اور بلغاء کے کلام مخل ہے اللہ او قات عین فصاحت اور عین بلاغت ہے۔ فعاء اور بلغاء کے کلام میں شاکع اور ذرائع ہے۔ امام رازی قدس اللہ سمرہ فرماتے ہیں:

ومثلهمن التقديم والتاخير كثير في القران

(تغيركبيرص ١٨١ ج ٢)

ترجہ = ابن عباس کی تغییر میں جو تقدیم و تاخیر آئی ہے اس قتم کی تقدیم و تاخیر قرآن کریم میں کثیر ہے

الم قرطبي أس آيت كي تغيير من لكيت بي:

قال جماعة من اهل المعانى منهم الضحاك والفراء فى قوله تعالى اتى متوفيك و رافعك الى على التقديم والتاخير لان الواولا توجب الرتبة و المعنى انى رافعك الى و مطهرك من الذين كفروا متوفيك بعد ان تنزل من السماء كقوله تعالى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزما واجل مسمى والتقدير و لولا كلمة سبقت من ربك لكان لزما واجل مسمى والتقدير و لولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزاما قال الشاعر الا يانخلة من ذات عرق --- عليك ورحمة الله السلام

(تفير قرطبي ص ٩٩ ج ٣)

ترجمہ = اہل علم کی ایک جماعت جن میں ضحاک اور فراء بھی ہیں یہ کتے

یں کہ حق تعالیٰ کے اس قول انی منوفیک ورافعک الی میں تقدیم و آخر ہے اور اس میں کوئی حرج اور مضاکقہ نہیں۔ اس لیے کہ واؤ ترتیب کو مقتضی نہیں اور محق آیت کے اس طرح بیں کہ اس وقت رفع ہوگا اور توٹی لیخی وفات بعد نزول کے ہوگی۔ اور تقدیم و آخر کے نظائر قرآن کریم میں موجود ہیں جیسا کہ ولولا کلمة سبقت من ربک لکان لزاما و اجل مسمی اس آیت میں بھی تقدیم و آخر ہے۔ اصل تقدیر عبارت اس طرح ہو ولولا کلمة سبقت من ربک واجل مسمی لیخی والم کی فر میں توزیم واجل مسمی کا عطف کلہ پر ہے اور لکان لزاما و دنوں بی کی فر سمی شخر میں تقدیم و آخر ہے کہ السلام موفر ہے کہ جو معطوف علیہ ہے اور حصوف علیہ ہو اس رحت الله مقدم ہے جو معطوف ہو اور شعر میں معطوف علیہ ہے اور معطوف علیہ ہے اور معطوف علیہ ہو اس معتمل موفر ہو اور شعر میں معطوف لیخی ورحمتہ الله مقدم ہو اور معطوف علیہ لیخی السلام موفر ہیں (تغیر قرطی)

وقال تعالى ماهى الاحياتنا الدنيا نموت و نحيى فقالت طائفة هو مقدم و موخر و معناه نحيى ونموت الخ

(لسان العرب ص ١٣٢ ج ١٨)

رجہ = اور ای طرح اللہ تعالی کے اس قول ماھی الاحیاتنا الدنیا نموت و نحیی میں تقدیم و تاخیر ہے اصل کلام نحیی و نموت ہے اس لیے کہ حیات مقدم ہے اور موت اس کے بعد ہے۔ کر آیت میں نموت مقدم ہے اور نحیی موخر ہے۔

وقال تعالى حتى تستا نسوا و تسلموا قال الفراء هذا مقدم و موخر انماهى حتى تسلموا و تستانسوا السلام عليكم أذخل (المان الرب م ١١١٠ ٢ )

ترجمہ = اور حق تعالی فرماتے ہیں کہ کسی کے گریس وافل ہونے سے

پہلے اجازت چاہو اور سلام کرو۔ فراء کہتے ہیں کہ اس میں نقدیم و تاخیر ہے پہلے سلام ہے اور بعد استیذان اجازت حاصل کرنے کے لیے اس طرح کہنا چاہیے السلام علیکم اُوخل۔ سلام ہو تم پر کیا میں اندر آسکتا ہوں؟

نی اسرائیل میں جو قل کا واقعہ پیش آیا و آن کریم میں اس واقعہ کو واذ
قتلتم نفسا فادر عتم ہے بعد میں بیان فرایا اور اس کے متعلق جو احکام صادر
جوئے ان کو پہلے بیان فرایا۔ کما قال تعالٰی ان اللّه یامر کم ان تنبحوا بقرة
الایات۔ اور قرآن کریم میں واقعات کو بکرت مقدم و موثر بیان کیا گیا ہے۔
کما قال ابو حیان و قال بعض الناس التقدیم و التاخیر حسن
لان ذلک موجود فی القران فی الجمل وفی الکلمات و فی کلام
العرب واور دمن ذلک جملا من ذلک قصة نوح علیه السلام فی
العرب واور دمن ذلک جملا من ذلک قصة نوح علیه السلام فی
التربص بالاربعة الشهر بمتاع الی الحول اذا لنا سخ مقدم و
منسوخ و متاخر۔

(كذا في البحرا لمحيط ص ٢٥٩ ت ١)

بطور نمونہ چند آیات پر اکتفاگیا ورنہ قرآن کریم ہی میں نقدیم و آخیر کے صدبا نظائر موجود ہیں اور حدیث میں تو کوئی شار نہیں۔ غرض بیہ کہ نقدیم و آخیر تحریف تو کیا ہوتی فصاحت و بلاغت کے بھی خلاف نہیں اور آیت تونی میں نقدیم و آخیرخود ابن عباس ہے مروی ہے جیسا کہ تغییر در منشور میں ندکور ہے۔

# مرزا صاحب بھی تقدیم و تاخیر کے قائل ہیں

مرزا صاحب "مسیح ہندوستان" کے (م ۵۳ رومانی ترائن م ۵۳ ن ۱۵ پہ سے بیں) "اور مطرک کی میشن گوئی میں یہ اشارہ ہے کہ ایک زمانہ وہ آیا ہے کہ خدا تعالی ان الزاموں سے مسیح کو پاک کرے گا اور وہ زمانہ کی ہے" (لیعن مرزا کا

زمانه) اه-

اس کا عاصل یہ ہے کہ حضرت میں ہے جو تظیر کا وعدہ تھا وہ مرزا کے زانہ میں پورا ہوا اور جاعل الذین انبعوک بینی متبعین کے عالب کرنے کا وعدہ اس وعدہ سے بہت پہلے پورا ہو چکا ہے۔ اس لیے کہ واقعہ صلیب کے تین سو سال بعد عیمائیوں کی سلطنت قائم ہو گئی تھی اور متبعین کے غلبہ کا وعدہ پورا ہو گیا تھا۔ الذا مرزا کے قول پر آیت میں تقذیم و تاخیرالام آئی۔ اس لیے کہ متبعین کے غالب کرنے کا وعدہ جو آیت میں وعدہ تطمیر کے بعد ندکور ہے وہ تو پہلے پورا ہوا اور وعدہ تظیر جو پہلے ندکور ہے وہ تو پہلے پورا ہوا۔ تظیر جو پہلے ندکور ہے وہ مرزا کے زمانہ میں انیس سوسال کے بعد پورا ہوا۔ فائدہ (متعلقہ ہایت مائدہ)

جب یہ ٹابت ہوگیا کہ تونی کے حقیق معنی استفاء اور احتمال اور اخذ النی وافیا (یعنی کسی شے کو پورا پورا لیئے کے ہیں) اور انس منوفیک ورافعک السی میں تونی سے موت کے معنی مراد نہیں بلکہ تونی سے رفع آسانی مراد ہے۔ تو اس طرح سورة مائدہ کی آیت تونی کو سیجھے کہ وہاں بھی تونی سے رفع الی المبماء عی مراد ہے اور فلما توفیتنی کے معنی فلنار فعننی الی السماء کے ہیں۔ چتا نچہ تمام معتبر تفایر میں توفیتنی کی تغییر رفعتنی کے ساتھ فدکور ہے چد تفایر کے حوالہ پر اکتفا کرتے ہیں۔

جیاک تغیر این جریر اور این کیراور درمنثور می ہے۔ امام رازی تغیر کبیر ص ۵۰۰ ج سم میں گھتے ہیں فلماتو فیتنی المراد به وفاة الرفع الی السماء النے اور تغیر ابوا اسعود ص ۱۰۵ ج س ورافعک الی فان التوفی اخذ السماء النے اور تغیر ابنادی اور معالم التریل م ۲۰۸ ج ۱۔ اور دارک التریل می ۲۳۲ ج ۱۔ اور دارک التریل می ۲۳۲ ج ۱۔ اور دارک التریل می ۲۳۲ ج ۱۔ اور دارک

الغرض ان تمام تقاسر میں صراحت " اس کی تصریح ہے کہ تونی سے رفع الی الماء مراد ہے۔ اور بالفرض اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آیت مائدہ میں تونی سو

کنایت موت مراد لی گئی ہے تب بھی مرزا صاحب کا بدعا ثابت نہیں ہو سکا۔ اس
لیے کہ اس آیت بی اس وفات کا ذکر ہے جو بعداز نزول قیامت سے پہلے ہوگ۔
کیونکہ آیت کا تمام سیاق و سباق اس بات پر شاہر ہے کہ یہ تمام واقعہ کوئی گزشتہ
واقعہ نہیں بلکہ مستقبل لین قیامت کا واقعہ ہے اور قیامت سے پہلے ہم بھی وفات
می کے قائل بیں جیسا کہ یوم یجمع الله الرسل النے اور هذا یوم ینفع
الصدقین صدقهم اور ویوم للقیمة یکون علیهم شهیدا نے صاف ظاہر

(تفييرورمنشور ص ٣٨٩ ج ٢ ميں ہے:)

اخرج عبدالرزاق و ابن ابى حاتم عن قتادة فى قولة الت قلت للناس اتخذونى و امى الهين من دون الله متى يكون ذلك قال يوم. القيمة الاترى انه يقول يوم ينفع الصدقين.

ترجمہ = عبر الرزاق اور ابن جریر اور ابن ابی عاتم نے قادہ سے نقل کیا ہے کہ قادہ سے انت قلت للناس اتخذونی ان کے متعلق دریافت کیا گیا کہ یہ واقعہ کب ہو گا؟ تویہ فرمایا کہ قیامت کے دن ہوگا، جیما کہ هذا یوم ینفع الصدقین سے صاف معلوم ہوتا ہے۔

بلکہ بعض مرفوع احادیث میں بھی اس کی تصریح موجود ہے کہ یہ واقعہ قیامت کا ہے:

روى ابن عساكر عن ابى موسى الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيمة يدعى بالانبيا و اممهم ثم يدعى بعيسلى فيذكر و نعمة عليه فيقر بها فيقول بعيسلى اذكر نعمتى عليك و على و الداتك الاية ثم يقول انت قلت للناس اتخذونى و امى الهين من دون الله فينكران يكون قال ذلك الحديث (تنير ابن كير مى ١٨١ ح ٣)

ترجمہ = ابوموی اشعری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ متفاقی اے

ترجمہ = اس حدیث شریف کا ترجمہ تقریبا" وہی ہے جو کہ کہلی حدیث کا ہے ابد موسی اشعری کی حدیث کی طرح جابر بن عبداللہ کی اس روایت میں بھی اس امرکی تقریح موجود ہے کہ قیامت کے دن عیلی علیہ السلام سے یہ وریافت کیا جائے گا۔

مرزا جس موت کے مدعی ہیں وہ کمی لفظ سے بھی طابت نہیں ہوتی مرزاکا دعویٰ تو یہ ہے کہ حضرت مسے واقعہ صلیب کے بعد کشمیر تشریف لے گئے اور ستاس سال زندہ رہ کر شر سری تکر کے محلہ خان یا رہیں مدفون ہوئے یہ نہ کسی آیت سے طابت ہے نہ کسی حدیث سے اور نہ کسی صحابی اور تا جی بلکہ کسی معتبر عالم کے قول سے بھی طابت نہیں۔ ممکن ہے کہ یہ بھی اس کمنیا لال اور مراری لال اور شال سے منقول ہو کہ جنوں نے کریم بخش کے صادق ہونے کی موائی دی ہے۔

مرزا ازالہ الادہام (ص ۷۰۸ رومانی نزائن ص ۳۸۲ ج سی سکتے ہیں) کہ کریم بخش روایت کرتے ہیں کہ گلاب شاہ مجذوب نے ہیں برس پہلے مجھ کو کما کہ اب عیسلی جوان ہو گیا ہے اور لدھیانہ میں آ کر قرآن کی غلطیاں نکالے گا۔ پھر کریم پخش کی تعدیل بہت سے گواہوں سے کی گئی جن میں خیراتی ہوٹا 'کمنیا لال' مراری لال' رو شنال' سخیشال وغیرہ ہیں۔ اور گواہی سے کہ کریم بخش کا جموث بھی فابت میں ہوا۔ استی الکلام الرزا الفلام

ائمہ حدیث جب کی رادی کی توشق اور تعدیل لقل کرتے ہیں تو احمد بن طنبل اور یکی بن معین کا نام مبارک پیش کر دیتے ہیں۔ مرزا کو جب کریم پخش کی روایت کی تعدیل پیش کر دیتے ہیں۔ مرزا کو جب کریم پخش کی روایت کی تعدیل پیش کی۔ ناظرین کرام تعجب نہ فرمائیں۔ نبی کاذب کے سلسلہ روایت کے لیے کنمیا لال اور مراری لال بی جینے رادی مناسب اور ضروری ہیں۔ مرزا معذور ہے اپنی مسیحیت کی گوابی ہیں آخر کس کو پیش کریں؟ حضرات محد فین کے نزدیک مالک عن نافع عن ابن عمریہ مند سلسلہ الذہب کے نام سے موسوم ہے۔ یہ سلسلہ الذہب تو عضرات محد فین کا ہے۔ اور مرزا صاحب کا سلسلہ الذہب یہ ہے کہ جو حضرات ناظرین نے پڑھا۔ یعنی کنمیا لال اور مراری لال اور روشن لال۔

ائے مرزائیو! حمیں کیا ہوا؟ مالک اور نافع اور ابن عمر کی روایت تو تمہاری نظر میں غیر معتبر ہو گئی اور مرزا اور مراری لال اور کنسیا لال اور روشن لال کی اور اس نتم کے پاگل واس لوگوں کی بکواس معتبر ہو گئی۔ ع بریں عقل و دائش بباید کریست

#### ایک وہم اور اس کا ازالہ

مرزا صاحب ازالته الاوام (ص ١٠٠ رد مانی ترائن ص ٣٦٥ ج ٣) پر کھے ہیں:
"تجب ہے کہ اس قدر آویلات رکیکہ کرنے سے ذرا بھی نمیں شرم
کرتے وہ نمیں سوچھ کہ آیت فلما نوفیننی سے پہلے یہ آیت ہے واذ قال الله
یعیسلی ابن مریم انت قلت للناس النا اور ظاہر ہے کہ قال کا صیغہ ماضی کا ہے
اور اس کے اول از موجود ہے جو خاص واسطے ماضی کے آیا ہے جس سے یہ البت
ہو تا ہے کہ یہ تصہ وقت نزول آیت زمانہ ماضی کا ایک قصہ تھانہ زمانہ استقبال کا۔

اور پھر ایا بی جو جواب حطرت عیلی علیہ السلام کی طرف سے ہے لینی فلما توفیتنیوه مجی صیغہ ماضی ہے۔ "ا تی کلام الفلام۔

جواپ

یہ ہے کہ مرزا اس کے بعد (اہم ۲۲ مورخہ ۲۰ ریج الثانی ۱۳۲۳ھ لمفوظات احمدیہ ۲۳۵ج ۷) طاعون کی پیشین گوئی کی نسبت لکھتے ہیں کہ "مجھے خدا کی طرف سے وحی ہوئی:

عفت الديار محلها ومقاما

یعنی اس کا ایک حصہ مٹ جائے گا جو عمار تیں ہیں ناپود ہو جائیں گی۔ اس پر اعتراض ہوا کہ یہ مصرع لبید کا ہے اس نے گزشتہ زمانہ کی خبر دی ہے کہ خاص خاص مقام دیران ہو گئے۔

اس کا جواب خود یہ تحریر فراتے ہیں کہ جس محض نے کا فیہ یا بدایة النحو ہی پڑھی ہوگی وہ خوب جاتا ہے کہ ماضی مضارع کے معنی پر بھی آ جاتی ہے بکہ ایسے مقامت ہیں جب کہ آنے والا واقعہ متکلم کی نگاہ ہیں بقینی الوقوع ہو مضارع کو ماضی کے صیغہ پر لاتے ہیں باکہ اس امر کا بقینی الوقوع ہونا ظاہر ہو جیسا کہ اللہ تعالی فرما آ ہے ونفخ فی الصور - واذ قال الله یعیسیٰی بن مریم انت قلت للناس اتخذ ونی و امی الهین من دون الله ولوتری اذو قفوا علے ربھم وغیرہ اب معترض صاحب فرمائیں کہ کیا قرآنی آیات ماضی کے صیغے ہیں یا مضارع کے اور اگر ماضی کے صیغے ہیں یا مضارع کے جوٹ ہو یا ماضی کے معنی اس جگہ مضارع کے ہیں یا ماضی کے جوٹ ہو لئے کی سزا تو اس قدر کانی ہے کہ آپ کا حملہ صرف میرے پر نہیں بلکہ یہ تو قرآن پر بھی ہوگیا۔ گویا صرف و نحو آپ کو معلوم ہے خدا کو معلوم نہیں اس وجہ خدا کو معلوم نہیں اس وجہ خدا انہ علام انتی الکلام

ناظرين انساف فرمائي كه جس آيت بريعن اذقال الله برشدوم سے يہ

وعویٰ تھاکہ یہ قصہ ماضی ہے پھراس کی نسبت یہ وعویٰ کر دیا کہ مضارع کے معنی میں ہے آگہ میشن گوئی غلط نہ ہونے پائے۔

اور عفت الدیار محلها و مقامها پر جو اعتراض تقااس سے سبک ووش مو جائیں۔ طالانکہ مرزا اول ہی بار ذرا بھی قرآن عزیز میں غور کر لیتے تو یہ برگزنہ کتے جیسا کہ بعد میں ہوش میں آئی گئے کہ از پیشہ ماضی کے لیے نہیں ہو آ۔ کیونکہ قرآن عزیز میں ولو تری اذبتوفی الذین کفر و الملئکة ولو تری اذالظلمون موفون عند ربکم ان آیات میں ہر جگہ لفظ اذ موجود ہے۔ طالانکہ واقعہ سب جگہ معتقبل لینی قیامت ہی کا ہے۔

# حیات عیسی علیه اسلام کی چوتھی ولیل

قالاللهعزوجل

وانه لعلم للساعة فلاتمترن بها و اتبعون هذا صراط مستقيم ۞ و لا يصدنكم الشيطن انه لكم عدومبين ۞

ترجمہ = اور تحقیق وہ لینی عینی علیہ السلام بلاشبہ علامت ہیں قیامت کی پس اس بارے میں تم ذرہ برابر شک اور ترود نہ کرو اور اے محمہ مستفلی اس بارے میں صرف میری پروی کرو یک مستفلی اس بارے میں صرف میری پروی کرو یک سیدھا راست ہے کہیں شیطان تم کو اس راہ راست سے نہ روک دے۔ تحقیق وہ تمارا کھلا وشمن ہیں۔

معلوم ہوا کہ حضرت عینی علیہ السلام کے نزول کو مانتا یمی سیدھا راستہ ہے اور جو اس سے روکے وہ شیطان ہے۔

امام جلیل و کیر حافظ محاو الدین بن کیر فرماتے ہیں کہ انه لعلم للساعة سے حضرت عیلی علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسان سے نازل ہونا مراد ہے جیسا کہ عبداللہ بن عباس اور ابو ہررہ اور عجابد اور ابوالعالیہ اور ابومالک اور عکرمہ اور حسن بھری اور قادہ اور ضحاک و غیرہم سے منقول ہے۔ جیسا کہ وان من اهل

الكناب الاليومنن به قبل موته اور احاديث متواتره سے حضرت عيلى عليه السلام كانزول عبل از قيامت ثابت اور محقق ہے۔ (تغيرابن كيرس ١٣٦ ج ٩)

معلوم ہوا کہ جو مخص حضرت میے بن مریم کے آسان سے نازل ہونے کو قیامت کی علامت نہ سمجھ وہ شیطان ہے۔ تم کو سیدھے راستہ سے روکنا چاہتا ہے اور تمہارا کھلا دیشن ہے۔ اس کے کہنے میں ہرگزنہ آنا۔

# حیات عیسی علیه السلام کی پانچویں دلیل

قال الامام احمد حدثنا صفان ثنا همام ابنائنا قنادة عن عبدالرحمان عن ابى هريرة ان النبى صاى الله عليه وسلم قال الانبياء اخوة لعلات امهاتهم شنى ودينهم واحدوانى اولى الناس بعيسلى بن مريم لانه لم يكن نبى بينى و بينه و انه نازل فاذا رايكموه فاعرفوه رجل مربوع الى الحمرة والبياض عليه ثوبان ممصران كان رائه يقطروان لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعوا الناس الى الاسلام ويهلك الله فى زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الله فى زمانه الممسيح الدجال ثم تقع الامانة على الارض حتى ترتع الاسود مع الابل و النمار مع البقر والذئاب مع الغنم و يلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم فيمكث اربعين سنة ثم يتوفى و يصلى عليه المسلمون

''د کذارداه ابود ادد و کذانی تغییر این کثیر ص ۱۹ ج ۳ و قال الحافظ این حجر رحمته الله علیه رواه ابودادد احمد باسناد صحح- فتح الباری ص ۲۵۷ ج ۲)

ترجمہ = امام احمد بن طبل اپنی مند میں ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ مستفری ہیں۔ کہ رسول اللہ مستفری ہیں۔ ارشاد فرمایا کہ تمام انبیاء علاقی بھائی ہیں۔ مائیں مختلف ہیں اور دین لینی اصول شریعت کا سب کا ایک ہے 'اور میں عیلی علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ قریب موں ایک ہے 'اور میں عیلی علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ قریب موں

اس لیے کہ میرے اور ان کے درمیان کوئی نی نہیں۔ وہ نازل ہوں گے جب ان کو دیکھو تو پچان لینا۔ وہ میانہ قد ہوں گے، رنگ ان کا سرخ اور سفیدی کے درمیان ہو گا۔ ان پر دو رفئے ہوئے کپڑے ہوں گے سرکی سفیدی کے درمیان ہو گا۔ ان پر دو رفئے ہوئے کپڑے ہوں گے سرکی یہ شان ہو گی کہ گویا اس سے پانی ٹیک رہا ہے۔ اگرچہ اس کو کمی قتم کی تری نہیں پہوٹی ہو گی، صلیب کو تو ٹریں گے جزیہ کو اٹھائیں گے۔ سب کو اسلام کی طرف بلائیں گے۔ اللہ تعالی ان کے زمانہ میں سوائے اسلام کے تمام ذاہب کو نیست و نابود کر دے گا اور اللہ تعالی ان کے زمانہ میں سوائے اسلام می وال کو قتل کرائے گا۔ پھر تمام روئے ذمین پر ایبا امن ہو جائے گا کہ شیر اونٹ کے ساتھ اور بھیڑیے بریوں کے کہ شیر اونٹ کے ساتھ اور بھیڑیے بریوں کے ساتھ اور بھیڑیے بریوں کے ساتھ اور بھیڑیے کیس گے۔ سانپ سال ساتھ کھیلئے گیس گے۔ سانپ ان کو نقصان نہ پہنچائیں گے۔ عیلی علیہ السلام زمین پر چالیس سال شمریں گے پھر وفات پائیں گے اور مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پر ھیں گے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح صحح بخاری میں فرماتے ہیں کہ اس روایت کی اساد صحح ہیں۔

اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی۔ آسان سے نازل ہونے کے بعد قیامت سے پیشتر جب بیہ تمام باتیں ظہور میں آجائیں گی تب وفات ہوگی۔

## حیات عیسی علیه السلام کی چھٹی دلیل

عن الحسن مرسلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودان عيسلى لم يمتوانه راجع اليكم قبل يوم القيمة (ا فرج ابن كيرنى تغيرال عمران ص ٢٢٠ ج ٢) ترجم = الم حس بعرى عد مرسلا" روايت م كد رمول الله

متنفظ نظر نہ یہود سے ارشاد فرمایا کہ عینی علیہ السلام ابھی نہیں مرے دہ قیامت کے قریب ضرور لوث کر آئیں گے۔

اس حدیث میں راجع کا لفظ صراحہ "موجود ہے۔ جس کے معنی واپس آنے والے کے جیں۔ محاورۃ " یہ لفظ اسی وقت استعال ہو تا ہے کہ جب کوئی شخص کسی ووسری جگہ گیا ہو اور پھروہاں سے واپس آئے۔

# حیات عیسی علیه السلام کی ساتویں ولیل

الم بهيقي كتاب الاساء والسفات ص ٣٠١ من فرمات بين:

اخبرنا ابوعبدالله الحافظ انا ابو بكربن اسحاق انا احمد بن ابر اهيم ثنا ابن بكير ثنى الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابى قتادة الانصار في قال ان اباهرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا انزل ابن مريم من السماء في كم و امامكم منكم انتهى

ترجمہ = ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا حال ہو گا تسارا کہ جب عیلی بن مریم آسان سے نازل ہوں گے اور تسارا امام تم میں سے ہو گا۔ اور اساد اس روایت کی صحح بیں۔

# حیات عیسی علیه السلام کی آشویں دلیل

وعن ابن عباس في حديث طويل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعدذالك ينزل عيسلى بن مريم من السماء

(اسحاق بن بشير كنز! لعمال ص ٢٦٨ ج ١)

ترجمہ = ابن عباس ایک طویل مدیث میں فراتے ہیں کہ رسول اللہ متنافظ نے فرایا کہ پس اس وقت عیلی بن مریم آسان سے نازل ہوں گے۔

ان دونوں حد مثول نیں من السماء كالفظ صراحة "موجود ہے۔ ليني عيلى عليہ السلام آسان سے اتریں گے۔

# حیات عیسی علیه السلام کی نویس دلیل

عن عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسلى بن مريم الى الارض فيتزوج ويولد ويمكث خمسا واربعين سنة ثم يموت فيد فن معى فى قبر فاقوم انا وعيسلى بن مريم فى قبر واحد بين ابى بكر وعمر-

(رواه الجوزي ني كتاب الوفائ كتاب الاذاحه ص ٧٤)

# حیات عیسی علیه السلام کی دسویں دلیل

حدثنى المثنى ثنا اسحاق ثنا ابن ابى جعفر عن ابيه عن الربيع فى قوله تعالى الم الله لا اله الا هو الحى القيوم قال ان النصار لى اتو رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاصموه فى عيسلى بن مريم وقالواله من ابوه وقالوا على الله الكذب والبهتان لا اله الا هو لم يتخذصاحبة ولا ولدا فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون انه لا يكون ولدا لا هويشبه اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا حيى لا يموت و ان عيسلى ياتى عليه الفناد قالوا بلى قال الستم بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شى يكلوه و يحفظه بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيم على كل شى يكلوه و يحفظه

ويرزقه قالوابلى قال فهل يملك عيسلى من ذلك شيا قالوالاقال افلستم تعلمون ان الله عزوجل لا يخفى عليه شى فى الارض ولا فى السماء قالوا بلى - قال فهل يعلم عيسلى من ذلك شيا الا ما اعلم قالوالا - قال فان ربنا صور عيسلى فى الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا لا ياكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث قالوا بلى قال الستم تعلمون ان عيسلى حملته امراة كما تحمل المراة ثم وضعته كما تضع المراة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبى ثم كان يطعم ويشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى قال فعرفوا ثم ابوا فانزل الله عزوجل الم الله لا اله الاهالا هوالحى القيوم - (تنيرابن يريص ١٠٥٥)

آنخضرت متن الم نے فرایا کہ تم کو معلوم ہے کہ ہارا پروردگار حیی لایموت ہے لیے اللہ مرے گا اور عیلی علید السلام پر موت اور فا آنے

والی ہے (اس جواب سے صاف ظاہر ہے کہ عیلی علیہ السلام امجی زندہ ہیں مرے نمیں۔ بلکہ زمانہ آئندہ میں ان پر موت آئے گی) نصارائے نجران نے کما بے شک صح ہے۔ آپ ستن المال نے فرایا کہ تم کو معلوم ہے کہ مارا پروردگار ہر چزکا قائم رکھنے والا تمام عالم کا محمد بان اور محافظ اور سب کا رازق ہے۔ نصاری نے کما ب فک آپ نے ارشاد فرایا کہ عیلی علیہ السلام بھی کیا ان چیزوں کے الک بین؟ نصاریٰ نے کما نیں۔ آپ سنت کا ایک نے ارشاد فرمایا تم کو معلوم ہے کہ اللہ پر زمین اور آسان کی کوئی شے یوشیدہ نیں۔ نساری نے کما نیں۔ آپ سنت المالی ا نے ارشاد فرمایا کیا عیلی کی بھی میں شان ہے؟ نصاری نے کما نہیں آپ سنت المناہم نے ارشاد فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ اللہ نے حضرت عیلیٰ کو رحم مادر میں جس طرح جابا بنایا۔ نصاری نے کما ہاں۔ آپ سَتَفَائِدُ اللہ نے فرمایا کہ تم کو خوب معلوم ہے کہ اللہ نہ کھانا کھا تا ہے نہ یانی پیتا ہے اور نہ بول و براز کرتا ہے۔ نصاری نے کہا بے شک- آپ منتف السام نے فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ عیلی علیہ السلام سے اور عورتول کی طرح ان کی والدہ مطمرہ حالمہ ہوئیں اور پھر مریم صدیقہ نے ان کو جناجس طرح عورتیں بجوں کو جنا کرتی ہیں۔ پھرعینی علیہ السلام کو بچوں کی طرح غذا بھی دی گئی۔ حضرت مسمح کھاتے بھی تھے پیتے بھی تھے اور بول دیراز بھی کرتے تھے۔ نساری نے کما بے شک ایا ہی ہے۔ آپ متن ایک نے فرایا کہ پر عیلی علیہ السلام کس طرح خدا کے بیٹے ہو تکتے ہیں؟

نسارائ نجران نے حق کو خوب پھان لیا گرویدہ و وائت اتباع حق سے انکار کیا۔ الله عزوجل نے اس بارے میں یہ آیتیں نازل فراکیں الم الله الا اله الا هو الحسي القيوم۔

### أيك ضروري تنبيهه

ان تمام احادیث ادر روایات سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ احادیث میں جس مسج کے نزول کی خبردی گئی اس سے وہی مسج مراد ہے جس کا ذکر قرآن کریم

میں ہے لین وہی می مراو ہیں کہ جو حضرت مریم کے بطن سے بلا باپ کے نفخه جرئیل سے پیدا ہوئے اور جن پر اللہ نے انجیل اتاری۔ معاذ اللہ نزول سے امت محدید میں سے کسی وو سرے مخص کا پیدا ہونا مراد نہیں کہ جو عینی علیہ السلام کا مثل ہو۔ ورنہ اگر احادیث نزول میے سے کمی مثیل میح کا پیدا ہونا مراد ہو آ تو بیان نزول کے وقت آل حضرت مَنْتَ اللَّهُ اور ابو جررہ ا کا آیت کو بطور استشاد تلاوت كرفے كاكيا مطلب موكا؟ معاذ الله أكر احاديث سے نزول ميں مثيل مسيح اور مرزاكا قاديان میں پیدا ہونا مراو ہے' تو لازم آئے گا کہ قرآن کریم میں جمال کہیں مسیح کا ذکر آیا ہے سب جگہ مثل مسے اور مرزا صاحب ہی مراو ہوں۔ اس لیے کہ آل حضرت مَنْ اللَّهُ اللَّهِ كَا زُول مَنْ كُو ذِكر فرما كر بطور اشتماد آيت كو تلاوت كرما اس امركى مرت ولیل ہے کہ حضور متن کا مقصود انس می بن مریم کے نزول کو بیان كرنا ہے جن كے بارے ميں يہ آيت اترى كوئى دو سرا مسيح مراد نسيں۔ اور على بذأ اہام بخاری ؓ اور دیگر ائمہ احادیث کا احادیث نزول کے ساتھ سورۂ مریم اور آل عمران اور سورہ نساء کی آیات کو ذکر کرنا اس امر کی صریح دلیل ہے کہ احادیث میں ان ہی مسیح بن مریم کا نزول مراد ہے کہ جن کی تونی (اٹھائے جانے) اور رفع الی ا نماء کا قرآن میں ذکر ہے۔ حاشا و کلا قرآن کریم کے علاوہ احادیث میں کوئی دو سرا میح مراد سین و دنول جگه ایک بی ذات مراد ب اور اگر بالفرض و التقدیر مرزا کے زعم فاسد کی بنا پر ان احادیث میں مثیل مسیح کی ولاوت مراد ہے اور اس کا مصداق مرزا ہے تو مرزا صاحب اینے اندر وہ علامتیں بتلائیں کہ جو احادیث میں نزول میچ کی ذکر کی گئی ہیں۔

(۱) تمام ملوں کا ختم ہو کر نقط ایک ملت اسلام بن جانا کہ روئے زمین پر سوائے اسلام کے کوئی نمرہب نہ رہے۔

(۲) خزر کو قتل کرنا اور صلیب کو تو ژ دینا۔ لینی یمودیت اور نفرانیت کو منا دینا۔

(٣) مال كوياني كى طرح بما ويناكه كوئي اس كا قبول كرف والانه رہے-

#### (۴) اور جزیه کو اٹھا دینا۔

(۵) اور زمین پر اع امن ہو جانا کہ بھیڑیے بکریوں کے ساتھ چرنے لگیں اور بیج مانیوں سے کھیلنے لگیں ان علامتوں میں سے کوئی علامت بھی مرزا کے زمانے میں نہیں پائی گئی۔ بلکہ اس کے بر تکس اسلام کو تنزل اور صلبی ند جب کو ترتی اور اسلامی حکومت کا زوال اور نساری کا غلبہ جس قدر مرزا کے زمانہ میں ہوا اس کی نظیرنہ گزشتہ میں ہے اور نہ آئندہ میں 'ترکی حکومت پر جس قدر بھی زوال آیا وہ تمام کا تمام مرزا کے ہی دور مسجیت میں آیا۔ مرزا کے زمانہ میں کسرصلیب اور قل خزریے بجائے خاکم بدین کسراسلام اور قل مسلمانان خوب ہوا۔ مرزا کے زمانہ میں عیمائی تو کیا مسلمان موت الٹے مسلمان عیمائی بنائے گئے۔ مرزا جزیہ کو کیا موقوف کرتے خود ہی نصاریٰ کے باج گزار ہو گئے اور اپنی زمینوں کا ٹیکس اور محصول انگریزوں کو دیتے رہے۔ مسیح موعود کی علامتوں میں سے ایک علامت " منیض المال حتی لا مقبلہ احد محلی لیعنی اتنا مال برائیس کے کہ کوئی اس کا قبول کرنے والانه رہے گا۔ گر مرزا صاحب مال تو کیا بماتے خود ہی ساری عمر چندہ مانکنے میں مرزی- بھی مکان کے لیے چندہ مانگا اور بھی مدرسہ کے نام سے اور بھی متارة ا کمسج کے نام سے اور کبھی لنگرخانہ کے نام سے اور کبھی ہیںت کی فیس کے نام سے اور مجھی کتابوں کی اشاعت کے نام ہے۔

غرض میہ کہ ہر حیلہ سے مال جمع کرنے کی تدبیریں کرتے رہے اور تخصیل ونیا کے وہ نئے نئے طریقے نکالے کہ جو کسی بوے سے بوے مکار اور حیال کے وہم و خیال میں بھی نہیں آ کتے۔

اس حقیقت کے واضح اور آشکار ہونے کے بعد بھی اگر کوئی بدعقل اور برنھیب ایسے مکار پر اپنی ایمان کی دولت کو قربان اور نثار کرنا چاہتا ہے تو اس کو اختیار ہے ہمارا کام تو حق اور باطل اور بحق اور مبطل کے فرق کو واضح کر دینا ہے۔ سوالحمد للہ وہ کر بچکے دوا کر بچکے اور وعا بھی کرتے ہیں اور آپ سے یہ درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں۔ اور اس سے رشد و ہدایت کی دعا کریں '

اور دوا کا استنعال کریں۔

## وماعليناالاالبلاغ

# حيات عيسلى عليه العلوة والسلام پر اجماع امت

عافظ عسقلاني رحمته الله عليه تلخيص الحيرص ١١٩ من فرمات بن:

امارفع عيسى فاتفق اصحاب الاخبار والتفسير علي رفعه ببدنه معيا الاختلفوا هل مات قبل ان يرفع اونام الني

لینی تمام محد مین اور مغرن اس پر متنق بی که حضرت عیلی علیه السلام ای بدن کے ساتھ ذیرہ آسان پر اٹھائے می اختلاف مرف اس بارے میں ہے کہ رفع الی المماء سے پہلے کچھ در کے لیے موت طاری ہوئی یا نہیں۔ یا حالت نوم میں اٹھائے گئے۔

(اور تغییر بحرا لمحف کے ص ۲۲ ج ۲ یہ ہے)

قال ابن عطیة و اجمعت الامة علی ما تضمنه الحدیث المتواتر من ان عیسلی فی السماء حیبی وانه ینزل فی اخر الزمان آه ترجمه = یعنی تمام امت کا اس پر اجماع ہو چکا ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام آسان پر زندہ موجود ہیں اور اخر زمانہ میں نازل ہوں کے جیسا کہ اصاویث متواترہ سے خابت ہے۔

(اور تغیرالنم الماء کے ص ۲۷سج ۲ پر ہے)

واجتمعت الامة على ان عيسى حيى فى السماء و ينزل الى الرض - (اور تغير جامع البيال ك م ٥٢ بر ع) -

والاجماع على انه حيى في السماء وينزل ويقتل الدجال ويؤيد الدين- اه

امام ابوالحن اشعری قدس الله سره کتاب الابات عن اصول الدیات کے ص

قال الله عزوجل يعيسلى انى منوفيك ورافعك الى. وقال الله تعالٰى وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليم واجمعت الامة على ان الله عزوجل رفع عيسى الى السماءات

شخ اکبر قدس الله سرہ فوحات کیے کے باب (۷۳) میں فرماتے ہیں۔ لاخلاف فی انہ پنزل فی اخر الزمان

علامه سفاريني شرح عقيداً سفارينيه ص ٩٠ ج٢ ير فرات بي:

کہ عین علیہ اللام کا نزول من الماء کتاب اور سنت اور اجماع امت ع ابت ہے۔ اول آیت وان من اهل الکنب الایتہ نقل کی اور ابو مریرة کی حدیث نقل کی اب اس کے بعد فرماتے ہیں:

واما الاجماع فقد اجتمعت الامة على نزوله ولم يخالف فيه احد من اهل الشريعة وانما انكر ذلك الفلاسفة والملاحدة ممن لا يعتد بخلافه وقد انعقد اجماع الامة على انه ينزل و يحكم بهذه الشريعة المحمدية وليس ينزل بشريعة مستقلة عنده نزوله من السماء و ان كانت النبوة قائمة به وهو متصف بها

رجہ = یعنی رہا اجماع! سو تمام امت محمدید کا اجماع ہو گیا ہے کہ حضرت علیٰ علیہ السلام ضرور نازل ہوں کے اور اہل اسلام میں سے اس کا کوئی خالف نہیں۔ صرف فلاسفہ اور لمحد اور بے دین لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے جن کا اختلاف قابل اعتبار نہیں اور نیز تمام امت کا اجماع اس پر ہوا ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے موافق تھم کریں کے مستقل شریعت لے کر تان نے ساتھ قائم ہوگا۔

رفع الى السماء اور نزول من السماء الى الارض كى حكمت

حضرت عیلی علیہ السلام ملک شام سے آسان پر اٹھائے گئے تھے اور ملک شام ہی میں نزول ہو گا ٹاکہ اس ملک کو فتح فرہائیں۔ جسیاکہ نبی اکرم مستفلہ اللہ ہم جرت کے چند سال بعد فتح کمہ کے لیے تشریف لائے اس طرح عیلی علیہ السلام نے شام سے آسان کی طرف بجرت فرہائی اور وفات سے پچھ روز پہلے شام کو فتح کرنے کے لیے آسان سے نازل ہوں گے اور یہوو کا استیصال فرہائیں گے اور نازل ہونے کے بعد صلیب کا تو ژنا بھی اس طرف مشر ہو گاکہ یہود اور نصار کی کا بیہ اعتقاد کہ مسح کے بعد صلیب کا تو ژنا بھی ان مریم صلیب پر چڑھائے گئے بالکل غلط ہے۔ حضرت مسح علیہ السلام تو اللہ تعالی کی حفاظت میں تھے۔ اس لیے نازل ہونے کے بعد صلیب کا نام و نشان بھی نہ چھوڑیں گے۔

اور بعض علاء نے یہ حکت بیان فرائی ہے کہ حق تعالی نے تمام انبیاء ہے یہ عمد لیا تھاکہ اگر تم نبی کریم کا زمانہ پاؤ تو ان پر ضرور ایمان لانا اور ان کی ضرور مدد کرنا۔ کسا قال تعالٰی لنومنن به و لننصر نه اور انبیاء بنی اسرائیل کا سلسلہ کونکہ جس وقت وجال طاہر ہوگا وہ وقت امت محریہ پر سخت معیبت کا وقت ہوگا اور امت شدید اماد کی محاج ہوگا۔ اس لیے عیلی علیہ السلام اس وقت نازل ہوں گے آگہ امت محریہ کی نفرت و اعانت کا جو وعدہ تمام انبیاء کر چکے ہیں وہ وعدہ اپنی طرف سے اصالة اور باتی انبیاء کی طرف سے وکالٹا "اینا فرمائیں فافھم ذلک فائه لطیف۔

اور بعض علاء نے یہ حکمت بیان فرائی ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نے جب انجیل میں نی کریم علیہ السلام اور آپ کی امت کے اوصاف دیکھے تو حق تعالی سے یہ وعا فرائی کہ مجھے بھی امت محدید میں سے کر دیجئے۔ حق تعالی نے ان کی یہ وعا قبول فرائی اور ان کو آخر زمانہ تک باقی رکھا اور قیامت کے قریب وین اسلام کے لیے ایک مجدو کی حیثیت سے تشریف لائیں گے تاکہ قیامت کے فردیک ان کا حشر امت محمدید میں میں ہو۔ واللّه سبحانه و تعالی اعلم

# حفرت عیسلی علیه السلام رسول بھی ہیں اور صحابی بھی ہیں

حافظ على الدين ذهبى تجريد على اور حافظ ابن حجر عسقلانى اصابه على اور علامه ذرقانى شرح مواهب على تجريد على اور على الله علامه ذرقانى شرح مواهب على تحرير فرمات بيل كه عينى بن مريم جس طرح نبى الله اور رسول الله بيل اسى طرح صحابى بهى بيل- اس ليه كه ميح بن مريم عليهما السلام في نبى اكرم مُسَتَّقَ وَلِيكَ المعراج على بحالت حيات وفات سے بيشتر اسى جمد عضرى كے ساتھ ويكھا ہے اور وو سرے حضرات انبياء عليهم السلام في أكرم مُسَتَّقَ وَلِيكَ المعراج على اينى وفات كے بعد ويكھا ہے:

روی ابن عساکر عن انس قلنا یار سول الله راینا صافحت شیا ولا نراه قال ذلک اخی عیسلی بن مریم انتظر ته حتی قضی طوافه فسلمت علیه و (در قانی شرح مواهب ص ۳۵ سی ۵)

ترجمہ = ابن عساکر نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم نے عرض کیا' یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو کسی سے مصافحہ کراس مخص کو نہ دیکھا جس سے آپ نے مصافحہ فرمایا۔ ارشاد فرمایا کہ وہ میرے بعائی عینی بن مریم تھے جس ان کا محتظر رہا یماں تک کہ وہ اپنے طواف سے فارٹے ہوئے تب جس نے ان کو سلام کیا۔

وروى ابن عدى عن انس بينا نحن مع النبى صلى الله عليه وسلم اذر اينا برداويدا فقلنا يارسول الله ما هذا الذى راينا واليد قال قدر ايتموه قلنا نعم قال ذاك عيسلى بن مريم سلم على-

ترجمہ = این عدی نے انس سے روایت کیا ہے کہ ہم ایک مرتبہ نی کریم مین میں کے ساتھ سے اچاک ایک چاور اور ایک ہاتھ نظر آیا۔ ہم نے آل معرت مین میں ہے وریافت کیا۔ آپ مین میں نے فرمایا کیا تم نے دیکھا ہے؟ ہم نے عرض کیا ہاں۔ آپ مین میں کے فرمایا سے میرے بھائی عیلی بن مریم سے۔ جنوں نے اس وقت مجھ کو سلام کیا۔

عیلی علیہ السلام کا نی اکرم مستنظمین کے معاصر ہونا تو دلا کل حیات سے معلوم ہو چکا تھا، گر اعادیث معراج اور ابن عسار اور ابن عدی کی روایت سے ملاقات بھی فابت ہو گئی۔ اس لیے اگر بالفرض حضرت عیلی علیہ السلام نی اکرم مستنظم سے کوئی روایت فرمائیں تو اس روایت کو علی شرط ا بحاری حدیث مصل سجمنا چاہیے۔ کیونکہ امام بخاری کے نزدیک اتصال روایت کے لیے ثبوت لتا شرط ہے اور امام مسلم کے نزدیک محض معاصرت کانی ہے۔

علامہ تاج الدين سكل رحمته الله عليه في حضرت عينى عليه العلوة والسلام كام محالي مونے كو بطور انجاز اور معمد اپنے الك قصيده ميں ذكركيا ہے۔

حق نه ہو گا۔

من باتفاق جمعی الاخلق افضل من خیر الصحاب ابی بکر و من عمر وہ کون فخص ہے کہ جو بالانقاق ابو بکڑ اور عمڑ سے بھی افغل ہے کہ جو تمام محابہ سے افغل و بھڑ جیں۔

ومن علی ومن عشمان و ہو فنی من امة المصطفٰی المختار من مضر اور جو مخض علی اور عمّان ہے بھی افشل ہے عالائکہ وہ محض مجم مصطفٰیٰ کی امت کا ایک فرد ہے

الشى بالشى يذكر ايك في ك ذكر به دو سرى في ياد آئى جاتى ہے مافظ عسقلانی اصابہ میں فرماتے ہیں كہ خطرطیہ السلام جمہور محدثین ك نزديك ہى ہيں گر محابی ہمی ہیں جیسا كہ بعض روایات سے خطرطیہ السلام كی ملاقات ہى اكرم مرحابی ہمی ہیں جیسا كہ بعض روایات سے خطرطیہ السلام كی ملاقات ہى اكرم مراجعت فرائيں۔

مستور محابی ہوتی ہے تفسیل اگر دركار ہو تو اصابہ كی مراجعت فرائيں۔
عبد ضعیف كتا ہے (عفا اللہ عنہ) كہ اس روایت میں انس بن مالك رضی اللہ عنہ كی ہمی خطرطیہ السلام سے ملاقات ذكور ہے۔ اس ليے اگر به كما جائے كہ انس بن مالك دو پیغبروں كے محابی ہیں تو میں امید كرتا ہوں كہ يہ كلمہ شايد خلاف

والله سبحانه و تعالى اعلم و علمه اتم و احكم سبحان ربك رب العزة عما يصفون ○ وسلم على المرسلين والحمد لله رب العلمين ○ فاطر السموت والارض انت ولى فنى الدنيا والاخرة توفئ مسلما و الحقنى بالصلحين

اللهم انى اعوذبك من علل القبر و اعوذ بك من فتنة المسيح الدجال و اعوذبك من فتنة المحيا و المماتد آمين برحمتك يالرحم الراحمين ياذا الجلال والاكرام

واناالعبدالضعيفالمدعو

### محمدادريس الكاندهلوي

اجاره الله تعالى من خزى الدنيا وعذاب الاخرة - امين تقريط

از آیدا اسلن و جمته الحلف حضرت مولاناسید محد انور شاه صاحب است سابق صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

الحمد لله رب العلمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على رسوله محمدو الهو اصحابه اجمعين

امابعد! رسالہ کلمتہ اللہ فی حیات روح اللہ مصنفہ علامہ فہامہ جناب مولوی علیہ ادریس صاحب کاندهلوی درس وارالعلوم دیوبھ کا احقرنے کہیں ہے دیکھا اور بعض مضامین کو جناب مولف مدوح کی ذبان سے سنا۔ رسالہ فدکورہ حیات عیسیٰ علیہ السلام میں کافی و شافی اور مباحث متعلقہ کا عاوی اور جامع ہے۔ نقول معتد اور مستور کتابوں سے لی می بیں اور عمرہ سے عمرہ قول سامنے رکھ دیا ہے علاء اور طلباء کو تلاش اور تتبع سے بے نیاز کردیا ہے۔ امید ہے کہ طلباء اس کی قدر کریں کے محلوق کو جو دجال کے فتہ میں جلا ہے ہدایت اور ارشاد کا ذریعہ ہوگا۔ حق تعالیٰ جناب مولف کی سعی مکلور اور عمل مبرور فرمائے۔ آمین یارب العلمین

احقر مجمه انور عفاالله عنه مدرس دارالعلوم

> تقريظ از فخرا لمتكلمينٌ مولانا شبيراحد صاحب عثاني رطيحه بم الله الرحن الرحيم الحمد لله و سلم على عباده الذين اصطفيم

تقریبا" دو سال ہوئے کہ بمقام فیروزیور (پنجاب) قادیانی مرزائیوں سے متازع نیہ سائل ہیں علاء دیوبند کی تفکّلو ہوئی تقی۔ سب سے پہلی بحث حضرت مسیح بن مریم علی نیبنا و علیہ العلوة و السلام کی حیات ادر رفع الی السماء اور دوبارہ تشریف آوری کے متعلق تقی، جس ہیں دیوبند کی طرف سے برادر کرم جناب مولوی محمد ادریس صاحب کاند معلوی ہدرس دارالعلوم دکیل تنے مولوی صاحب نے و عالمانہ اور محمقانہ تقریر فرمائی بحد اللہ تعالی نہ صرف عام پیک ہی اس سے محظوظ اور سطمئن ہوئی بلکہ بندہ کے روبرو بعض متاز مرزائیوں نے بھی اس کی معقولت اور سنجیرہ روش کی داو دی اور اس طرح مولوی صاحب کے عالمانہ طرز استدلال اور سنجیرہ روش کی داو دی اور اس طرح مولوی صاحب کے عالمانہ طرز استدلال نے محکرین سے بھی خراج حسین وصول کیا۔

#### والفضل ماشهدت به الاعداء

میں نے ای وقت مولانا موصوف سے درخواست کی تھی کہ آپ اس مسئلہ کے تمام اطراف و جواب کی توشیح و تحقیق ایک کتاب کے ذریعہ سے اس طرح کر دیجئے کہ غائب و حاضر کے لیے اس میں بصیرت ہو اور مسئلہ کا تمام مادہ بیک نظر سائے آ جائے اور کی باطل پرست کو مخبائش نہ رہے کہ اس کتاب کے مطالعہ کے بعد وہ ایک حق پرست کے قدم ڈکھا سکے۔ حق تعالی شانہ مولوی صاحب موصوف کے علم و عمل میں ترقی عطا فرمائے کہ انہوں نے میری اس ناچز گزارش کو رائیگاں نہیں جانے دیا اور بری محنت و عرق ریزی کے بعد ایک ایسی تالیف برادران اسلام کے سامنے پیش کر دی جس میں اس اہم مسئلہ کا کانی و شافی عل موجود ہے اور شاید سے کمنا مبالغہ نہ ہو گا کہ اس باب میں اس وقت تک کوئی کتاب اس قدر جامع اور یہ کمنا مبالغہ نہ ہو گا کہ اس باب میں اس وقت تک کوئی کتاب اس قدر جامع اور ان کو ممنون حاوی ایسے سادہ اور اب کلف طرز میں نہیں لکھی گی۔ ناظرین مطالعہ کے بعد خود اندازہ لگا سکیں گے کہ جو پچھ میں کہ رہا ہوں وہ از سر آپا واقعہ ہے اور ان کو ممنون ہونا چاہیے مولف محترم کا اور ان اکابر دارالعلوم کا جن کی توجہ اور سعی سے یہ بیش بما رسالہ نور افزائے دیدۂ شاکھین ہوا۔

شیراحد عمانی دیوبند- ۱۷ جمادی الاخر ۱۳۴۲ه





### بىم الله الرحمٰن الرحيم

الحمد لله رب العلمين و العاقبة للمنقين و الصلوة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين و على اله واصحابه و از واجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم ياار حم الراحمين

امابعد حمد نبوت سے لے کر اس وقت تک تمام روئے ذہین کے مسلمانوں کا یہ عقیدہ چلا آیا ہے کہ عینی بن مربم معلی اللہ علی نینا و علیہ و بارک و سلم جو بی امرائیل میں مربم عذرا کے بعن سے بغیرباپ کے نفخہ جرئیل سے پیدا ہوئے اور پھرٹی امرائیل کی طرف رسول بناکر بینچ کے اور یہود بے بہود نے جب ان کو قتل کرنا چاہا تو اللہ تعالی کے تھم سے فرشتے ان کو زندہ آسان پر لے گئے۔ اور جب قیامت کے قریب وجال فلام ہوگا جو قوم یہود سے ہوگا اس وقت کی عین مربم آسان سے نازل ہول کے اور وجال کو قتل کریں گے جو اس وقت یہود کا بادشاہ اور مردار ہوگا۔

#### نکته (۱)

یموو کا دعویٰ تھاکہ ہم نے عینی بن مریم رسول اللہ کو قتل کیا اور ان کو ذلیل اور ان کو ذلیل اور ان کو ذلیل اور اس کو اسان سے اس طرح الآرے گاکہ لوگ اپنی آنکھوں سے مشاہرہ کرلیں گے کہ ہم نے

ان کو قتل کیا ہے۔ وہ زندہ تھے آسان سے نازل ہو کر تمہارے سردار کو قتل کریں گے اور تم سب کو ذلیل اور خوار کریں گے۔

نکته (۲)

حضرت عیلی علیہ اللام بنس بشرسے ہیں۔ کفار کے شرسے بچانے کے اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک دت معید کے لیے آسان پر اٹھایا اور طویل عمرعطا فرائی۔ جب عمر شریف اختام کے قریب ہوگی اور زمانہ وفات کا نزدیک ہو گا تو آسان سے زمین پر اتارے جائیں گے تاکہ زمین پر وفات ہو۔ کیونکہ کوئی انسان آسان پر فوت نہ ہو گا۔ منھا خلقنگم و فیھا نعیدگم و منھا نخر جکم تارة اخری۔

ہم نے تم کو زمین سے پیدا کیا اور اس میں تم کو لوٹا دیں گے اور پخراس سے نکالیں گے۔

نکته (۳)

وجال اولا" نبوت کا دعوی کرے گا۔ پھر خدائی کا دعوی کرے گا۔ عینی بن مریم اس مدعی نبوت اور الوہیت کے قتل کے لیے آسان سے نزول جلال فرمائیں کے آکہ معلوم ہو جائے کہ خاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا دعوی کرنے والا مستحق قتل ہے۔ مسلمانوں کا یہ عقیدہ قرآن کریم اور احادیث محیحہ اور متواترہ اور اجماع سے طابت ہم عن قریب اس کو طابت کریں طابت ہے اور انجیل بھی اس کی شاہد ہے۔ جیسا کہ ہم عن قریب اس کو طابت کریں

د عوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا بھی ہی عقیدہ تھا بعد میں سے
دعویٰ کیا کہ احادیث میں جس مسیح موعود کے نزول کی خبردے می ہے اس سے اس
کے مثیل اور شبیہ کا آنا مراو ہے اور وہ میں (لیعنی خود مرزا) ہوں اور وہ مسیح بن
مریم جو نبی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تنے وہ متعقل اور مصلوب ہوئے اور
داقعہ صلیب کے بعد وشمنوں سے چھوٹ کر کشیر تشریف لائے اور ستای سال زندہ

رہ کر شہر مری مگر کے محلّہ خان یار میں مدفون ہوئے۔

### افسوس اور صد افسوس!

کہ پچھ لوگ ایے بھی ہیں جو اس سغید جھوٹ پر ایمان لانے کے لیے تیار ہیں گر قرآن کریم کی آیات بینات اور احادیث نبویہ پر ایمان لانے کے لیے تیار جسی۔

یہ ناچیز اہل اسلام کی ہدائت اور نفیحت کے لیے یہ مخفر رسالہ لکھ کر پیش کر رہا ہے۔ جس میں آنے والے مسیح موعود کی علامتوں اور نشانیوں کو قرآن اور مدیث سے بیان کیا ہے آکہ مسلمان کسی دھوکہ اور اشتباہ میں نہ رہیں اور یہ سجھ لیں کہ رسول خدا مسئل کی جو آنے والے مسیح کی علامتیں بیان فرمائی ہیں مرزا صاحب میں ان کا کمیں نام و نشان مجی نہیں۔

#### مرزائیوں سے مخلصانہ اور بعدردانہ استدعا

ایل اسلام سے عموا اور مرزائیوں سے خصوصا اور مندانہ اور ہدردانہ استدعاء کرتا ہوں کہ اس رسالہ کو خوب خور سے پڑھیں اور سوچیں کہ مسیح موعود کی جو علامتیں احادیث بیں آئی ہیں ان کاکوئی شمہ بھی مرزا صاحب بیں پایا جاتا ہے یا نہیں۔ ونیا قائی اور آئی جائی ہے۔ ایمان بدی وولت ہے اس کی حفاظت نمایت ضروری ہے خوب خور اور اگر کریں اور حق جل شانہ کی طرف رجوع کریں اور حق کی گونش عطا فرما اور استقامت کی لازوال وولت سے مالا مال فرما۔ آئین شم کو صح علم اور حق کی لازوال وولت سے مالا مال فرما۔ آئین شم

نيب

### قرآن كريم

اولا" ہم قرآن کریم کی وہ آیتیں پیش کرتے ہیں جن بیں حضرت عیلی بن مریم کے زول کا اجمالا" ذکر ہے۔ بعد بیں احادیث نبویہ کو ذکر کریں گے جن بیں اس کی پوری تفسیل ہے اور اس ورجہ تفسیل ہے کہ جس بیں ذرہ برابر بھی آویل کی مخوائش نہیں اور بعدازاں اجماع امت نقل کریں سے کہ زول عیلی علیہ السلام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے۔

(۱) قال تعالى و ان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا ⊙

رجہ = اور نیں باقی رہے گا اہل کتاب میں سے کوئی مخص مر حضرت علی کے مرتے سے کوئی مخص مر حضرت علی کی اور قیامت کے دن عیلی علیہ السلام ان پر گواہ ہوں گے۔

جہور اہل علم کا قول ہے کہ اس آیت میں بداور قبل موتہ کی دونوں مغیریں حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور معنی آیت کے بیہ ہیں کہ "
شمیریں حضرت عیلی علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور معنی آیت کے بیہ ہیں کہ "
نمیں رہے گاکوئی مخص اہل کتاب میں گرالبتہ ضرور ایجان لے آئے گا ذانہ آئندہ
لینی زمانہ نزول میں عیلی علیہ السلام پر عیلی علیہ السلام کی موت سے پہلے اور
قیامت کے دن عیلی علیہ السلام ان پر کواہ ہوں گے " چنانچہ حضرت شاہ دلی اللہ
قیامت کے دن عیلی علیہ السلام ان پر کواہ ہوں گے " چنانچہ حضرت شاہ دلی اللہ
قدس اللہ سرہ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں:

" نباشد نیج کس از اہل کتاب الاالبتہ ایمان آرد جمیسی پیش از مردن او و روز قیامت عیلی گواہ شد برایشاں۔ (فائدہ) مترجم می گوید لینی یمودی که حاضر شوند نزدل عیلی را البتہ ایمان آرند۔ " افتی۔

امام ابن جریر طبری اور حافظ کیرایی اپی تغییر میں لکھتے ہیں کہ اس آیت میں زمانہ نزول کے اس واقعہ کا ذکر ہے جو احادیث متواترہ سے طابت ہے۔ تنعیل کے لیے تغیر ابن کیری مراجعت فرمائیں اور یمی تغیر ابن عباس اور ابو ہریرہ سے معقول ہے۔ معقول ہے۔ معقول ہے۔ مافظ عسقلانی فتح الباری ص ۱۳۵۹ ج ۲ میں فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم سے یمی تغیر معقول ہے۔ اس آیت میں ایک اور قرات بھی ہے جس کا ذکر ہم نے ایپ رسائد کلمت اللہ فی حیات روح اللہ میں ذکر کیا ہے۔ ناظرین کرام اس کی مراجعت کریں۔

(۲) قال الله عزوجل وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها و اتبعون هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطن انه لكم عدو مبين و ترجم = ادر تحقيق وه لين عين عليه السلام بلاشه علامت بين قيامت كي پن اس بارے مين تم ذره برابر فك اور تردد نه كرو ادر (اے محم تپ سرے بيردى كرد يمى سيدها راست به كمد و يمى سيدها راست به كمين شيطان تم كو اس راه سے نه روك دے تحقيق وه تمارا كھلا د عمن

معلوم ہوا کہ حضرت عیلی علیہ السلام کے نزول کو علامت قیامت مانا کی سیدھا راستہ ہے اور جو اس سے روکے وہ شیطان ہے۔ امام حافظ عمادالدین بن کیر فرماتے ہیں کہ انہ لعلم لساعة سے حضرت عیلی علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسان سے نازل ہونا مراد ہے جیسا کہ عبداللہ بن عباس اور ابو ہررہ اور مجاہم اور ابوالعالیہ اور ابو مالک اور عکرمہ اور حسن بھری اور قادہ اور ضحاک و غیرہم سے معقول ہے جیسا کہ وان من اهل الکنب الایہ اور احادیث متواترہ سے حضرت عیلی کا نزول قبل از قیامت فابت اور محقق ہے۔ (تغیرابن کیر ۱۳۲ جو)

حضرت مسیح مریم کی حواریین کو اینے نزول کی بشارت اور جھوٹے مسیحوں اور جھوٹے مسیحوں اور جھوٹے مسیحوں اور جھوٹے کی ہدایت مسیحوں اور جھوٹے کی ہدایت مسیحوں اور جھوٹے کی ہدایت مسیحوں اور کوئی تم کو محمراہ نہ کر دے۔ بتیرے میرے نام سے آئیں گے اور کیس کے کہ میں مسیح ہوں۔ (انیل متی بسم)

اس مقام پر مناسب معلوم ہو تا ہے کہ جھوٹے مدعیان میجیت اور جھوٹے مدعیان نبوت کے متعلق معلی دعفرت عیلی کی ہدایت اور اپنے نزول کے متعلق حواریین کو بشارت ہدیہ تا عرین کریں تاکہ موجب بعیرت اور باعث طمانیت ہو۔ انجیل متی باب ۴۲۰ ورس اول

(١) اور يوع بيكل سے فكل كر جا رہا تھا۔ (٣) اور جب وہ زينون ك بہاڑ پر بیٹا تھا اس کے شاگردوں نے الگ اس کے پاس آکر کما ہم کو بتا کہ باتیں كب مول كى اور تيرك آنے اور دنيا كے آخر (م) مونے كاكيا نشان مو كا؟ يبوع نے جواب میں ان سے کما کہ خبروار! (۵) کوئی تم کو ممراہ نہ کر وے 🔾 کیونکہ بتیرے میرے نام سے آئیں کے اور کیس سے میں میچ ہوں اور بہت سے لوگوں کو عمراہ کریں گے 🔾 (۱۱) اور بہت نے جھوٹے نبی اٹھ کھڑے ہوں گے اور ہتیروں کو گمراہ کریں ھے ○ (۱۲) اور بے دینی کے بڑھ جانے سے بہتیروں کی محبت ٹھندی پڑ جائے گی ○ (۱۳) گرجو آخر تک برواشت کرے گاوہ نجات یائے گا ○ اور بادشاہی (۱۴) کی اس خوش خبری کی منادی تمام دنیا میں ہوگ تاکہ سب قوموں کے لیے کواہی ہو تب خاتمہ ہو گا۔ 🔾 (۲۱) کیونکہ اس وقت الی بڑی مصیبت ہو گی کہ دنیا کے شروع سے اب تک (۲۲) ہوئی نہ مجمی ہوگی 🔿 اور اگر وہ دن گھٹائے نہ جاتے تو کوئی بشرنہ بچتا مگر برگزوں کی خاطروہ دن گھٹائے جائیں کے 🔿 اس وقت (۲۳) اگر کوئی تم سے کے کہ دیکھو مسے یمال ہے یا وہال ہے تو یقین نہ کرنا ( ۲۴) کیونکہ جھوٹے مسیح اور جھوٹے نبی اٹھ کھڑے ہوں گے اور ایسے بڑے نشان ادر عجیب کام و کھائیں کے کہ اگر ممکن ہو تو برگزیدوں کو بھی (۲۵) گراہ کرلیں 🔾 و کیمو میں نے پہلے بی تم سے کمہ دیا ہے (۲۲) پی اگر وہ تم سے کس کہ دیکھو وہ بیابان میں ہے تو باہر نہ جانا ریکھو وہ کو تھریوں میں ہے تو یقین نہ کرنا 🔿 کیونکہ جیسے بجلی (۲۷) پورپ سے کوند کر پچھم تک دکھائی رہی ہے ویے ہی ابن آدم کا (۲۸) آنا ہو گا 🔾 جمال مردار ہے وہال گدھ جمع ہو جائیں کے 🔾 (۲۹) اور فورا ان دونوں کی

معیبت کے بعد سورج آریک ہو جائے گا اور چاند اپنی روشیٰ نہ دے گا اور سازے آسان سے گریں گے اور (۳۰) آسانوں کی قوشی ہلائی جائیں گی ۞ اور اس وقت ابن آوم کا نشان آسان پر و کھائی وے گا اور اس وقت زبین کی سب قوشی چھاتی پیش گی اور ابن آوم کو بدی قدرت اور جلال کے ساتھ (۳۱) آسان کے بادلوں پر آتے ویکسیں گی ۞ اور نرشکے کی بدی آواز کے ساتھ اپنے فرشتوں کو بیجے گا اور وہ اپنے برگزیدوں کو چاروں طرف سے آسان کے کنارے سے اس کنارے تک جم کریں گے ۞

#### اجماع امت

علامه سفاري شرح عقيدة سفارينيه م ٩٠ ج ٢ ير لكي بي:

امالا جماع فقد اجمعت الامة على نزوله و لم يخالف فيه احد من الهل الشريعة و انما انكر ذلك الفلاسفة والملاحدة مما لا يعتد بخلافه و قد انقعد اجماع الامة على انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحدية و ليس ينزل بشريعة مستقلة عند نزوله من السماء و ان كانت النبوة قائمة به و هو منصف بهاو يتسلم الامر من المهدى و يكون المهدى من اصحابه و اتباعه كسائر اصحاب المهدى حتى اصحاب الكهف الذين هم من اتباع المهدى كمامر -

می ایک اللہ سرہ فوحات کید کے باب (۷۳) میں فرماتے ہیں: الاخلاف فی اندینزل فے اخر الزمان۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ (عینی بن مریم) آخر زمانہ میں نازل موں کے۔

ابن حيان تغيير بحر محيط اور النمر الماويس لكهي جي:

"اجتمعت الامة على ان عيسلى حيى في السماء و انه ينزل في اخر الزمان على ماتضمنه الحديث المتواتر (ص ٣٤٣ ج ٢)

## مرزاغلام احر كااقرار واغتراف

"اس بات پر تمام سلف اور طلف کا انقاق ہو چکا ہے کہ عیسیٰ جب نازل ہو گا تو امت محربہ میں داخل کیا جائے گا۔"

(ازالته الادبام م ٥٦٩ حصه دوم ، رومانی خزائن ص ٣٠٧ ج ٣)

دعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا یہ عقیدہ تھا کہ آلے والا مسے وی عیلی بن مریم رسول اللہ بیں جن کا قرآن کریم میں ذکر ہے اور حضرت محمد مصطفیٰ سے ایک اللہ میں کہا ہے۔ مصطفیٰ سے جہ سو برس پہلے کزرے ہیں۔ چنانچہ مرزا صاحب اپنی المایی کاب میں لکھتے ہیں:

"اور جب مسيح عليه السلام دوباره اس دنيا مين تشريف لاويس م تو ان ك بات سه دين اسلام جميع آقال اور اقطار مجيل جادے گا-"

(پراین احدید ص ۴۹۸ و ص ۴۹۹ روحانی فزائن ص ۵۹۳ ج۱)

# احاديث نزول عيسى بن مريم صلح الله على نيينا وعليه وسلم

اس بارہ میں سب سے زیادہ جامع اور کمل اور مفصل رسالہ حضرت مولانا مفتی محد شفیع صاحب دیوبندی سابق مفتی دارالعلوم دیوبند کا ہے جس میں نمایت تفسیل کے ساتھ مع حوالہ کتب احادیث نزول کو جمع فرمایا ہے میرے علم میں اب تک اس موضوع پر اس کتاب سے زیادہ جامع کوئی کتاب نہیں لکمی گئی یہ کتاب در حقیقت زہری وقت شخ الاسلام حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب قدس اللہ سرہ سابق صدر مدرس دارالعلوم دیو بند کا الملاء ہے جس کو مولانا المحرم مفتی محمد شخع صاحب نے مرتب فرماکر اہل اسلام کے لیے ایک کراں قدر علی اور دیئی تحفد پیش کیا۔ جزاہ اللہ عن الاسلام و المسلمین خیرا۔ (اس کا نام النصریت بما نواز وی المسلمین خیرا۔ (اس کا نام النصریت بما نواز وی المسلمین خیرا۔ (اس کا نام النصریت بما نواز وی ناد وی نواز وی المسلمین خیرا۔ در اس کا نام النصریت بما نواز وی ناد وی نزول المسیح ہے) اب ہم چند ختب احادیث مدید ناظرین کرتے ہیں:

حديث اول

عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و الذى نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب و يقتل الخنزير و يضع الحرب و يفيض المال حتى لايقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من المنيا و مافيها ثم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شتم و ان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدان

(رواه البخاري ومسلم ص ۸۵ ج۱)

حديث دوم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف انتم

اذاتزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم

(رداد البخاری دسل ص ۸۷ ج۱) وفی لفظه لمسلم فامکم فی لفظه اخری فامکم منگم و اخرجه احمد فی مسنده ص ۳۳۰ و لفظه کیف بکم اذا از ل اخ

ترجہ = رسول اللہ مستفری نے فرایا تماری خوشی کا اس وقت کیا مال ہو گا جب کہ عیلی این مریم تم جن نازل ہوں گے۔ اور تمارا المام تم جن سے ہو گا یعنی الم مدی تمارے الم ہوں گے اور حفرت عیلی علیہ السلام یاوجود نی اور رسول ہونے کے الم مدی کا (پہلی نماز جن) افتراء کریں گے۔

ۋ

اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عینی اور امام مدی وو فض الگ الگ ہیں۔ امام مدی امامت کریں گے اور حضرت عینی ان کی اقتداء کریں مے۔

#### حديث سوم

عن النواس بن سمعان قال ذكر رسول البه صلى الله عليه وسلم المجال الى ان قال فبينما هو كذالك اذبعت الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضا شرقى دمشق بين مهروذتين و اضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طاطا راسه قطر و اذا رفعه تحدر منه جمان كاللولوء فلا يحل لكا فريجد ريح نفسه الامات و نفسه منتهى الى حيث ينتهى طرفه فيطلبه حتى يدرك بباب لد في قتله الحديث بطوله

(رواه مسلم من ۴۰۳ ج ۴ و ابودادو من ۱۳۵ ج ۲ والزندی من ۷۷ ج ۴ و اجرنی منده من ۱۸۱ ج ۴ و من ۱۸۱ ج ۴)- رجہ = نواس بن محان ہے مروی ہیں کہ ایک روز نی اکرم مستن کا اور میں کہ ایک روز نی اکرم مستن کا اور خوالیا اور دیر نک اس کا طال بیان فرایا اور آب کا خصہ ہم نے چھوڑ دیا اور پر اخیر ہیں یہ فرایا کہ لوگ اس طال ہیں ہوں گے کہ یکایک عیلی بن مربح دمشق کی جامع مجد کے شرقی منارہ پر آسان ہے اس شان سے نازل ہوں گے کہ اپنے دونوں ہا تھوں کو دو فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہوئے ہوں گے جب اپنے سر کو جمائیں گو دو فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہوئے ہوں گے جب اپنے سر کو اٹھائیں گو تو اس ہیں ہے بوئی اور جب سر کو اٹھائیں گو تو اس میں سے بوئدیں نہیں گی اور جب سر کو اٹھائیں گو تو اس میں سے بوئدیں نہیں گی اور جس کافر کو ان کے سانس کی ہوا گئے گی وہ مرجائے گا اور ان کا سانس دہاں تک پنچ گا جمال تک ان کی نظر پنچ گی بہاں تک کہ وہ دجال کو (دمشق کے) باب لدمقام پر پائیں گے اور اس کو قتل کر دیں گے۔

(اس مدیث کو مسلم نے ص ۳۰۲ ج ۲ اور الوداؤد نے ص ۱۳۵ ج ۲ اور تزندی نے ص ۲۲ ج ۲ اور امام احد نے مستد میں ص ۱۸۱ وص ۱۸۲ ج ۴ پر ردایت کیا ہے)

## مديث چهارم

وعنابى هريرة ان النبى صلى الله عليه و سلم قال ليس بينى و بين عيسلى نبى واته نازل فاظر ايتموه فاعر فوه رجل مربوع الى الحمرة والبياض بين ممصرتين كان راسه يقطر وان لم يصبه بلل في قاتل الناس على الاسلام في نق الصليب و يقتل الخنزير و يضع الجزية و يهلك الله في زماته الملل كلها الا الاسلام ويهلك المسيح الدجال في مكت في الارض لربعين سنة ثم يتوفى فيصلى عليه المسلمون (راده ايداد س ٢٥٥٥) واخرجه لحمد في مسنده و زادفيه ويهلك الله في زماته المسيح الدجال ثم تقع الاماتة على الارض حتى ترتع الاسود مع الابل والنمار

مع البقر والنناب مع الغنم ويلعب الصبيان والغلمان بالحيات لاتضر هم فيمكث ماشاء اللهان يمكث ثم يتوفى فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه وقال الحافظ العسقلاتي رواه ابواؤد واحمد باسناد صحیح- (فخ الباری ص ۳۵۷ ج۲ باب زول عینی بن مریم)-ترجمہ = حفرت ابو ہررہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ مَنْ اللَّهِ فَمَا يَا كَمْ مِيرِكَ أور عَيلي كَ ورميان كوتى نبي نبي أوروه (عیلی بن مریم) نازل مونے والے ہیں اس جب تم ان کو دیکھو تو (ان علامتوں ہے) ان کو پیچان لینا وہ ایسے مخص ہو کے جن کا رنگ سرخی اور سفیدی کے ورمیان ہو گا دو رتھین کپڑے سنے ہوئے ہوں مے (ان کا جم ایا شفاف ہو گا) کویا ان کے سرسے پانی ٹیک رہا ہے اگرچہ اس میں تری نہ پنجی ہو' پھر اسلام کے لیے لوگوں سے قال کریں مے صلیب تو از ڈالیں کے اور خزر کو کل کرویں کے اور جزیہ موقوف کرویں کے۔ ان کے زمانہ میں اللہ تعالی سب نہ ہوں کو منا دے گا سوائے اسلام کے 'اور الله تعالی ان کے زمانہ میں مسیح وجال کو ہلاک کر دے گا۔ پھر وہ عیلی بن مریم زمین پر چالیس سال رہیں گے اس کے بعد وفات یائیں کے اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے (بیر روایت ابوداؤو کی ہے) اور اہام احمر کی مند میں اس کے ساتھ یہ اضافہ اور ہے' اور اللہ تعالی ان کے زمانہ میں مسیح وجال کو ہلاک کروے گا اور امانت واری تمام روئے زمین ر قائم ہو جائے گ۔ يمال تك شراونوں كے ساتھ اور جيتے گائے ك ماتھ اور بھٹریے کریوں کے ماتھ چے نے لیس مے اور سے مانیوں کے ساتھ کھیلیں مے اور وہ ان کو نقصان نہ کنچائیں مے۔ پھر جب تک اللہ عاے گا وہ زمین پر رہیں کے پھروفات یائیں کے اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پر حیس مے (حافظ عسقلانی نے کہا ہے کہ اس صدیث کو ابوداؤد اور الم احمد نے روایت کیاہے اور اس کی اساد صحیح ہے) (فخ الباري ص ٢٥٧ ج ١ باب نزول عيني بن مريم)

### حديث ينجم

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صل الله عليه و سلم لقيت ليلة اسرى بي ابراهيم و موسى و عيسلى عليهم السلام فذكر وا لمر الساعة فردو امرهم الى ابراهيم فقال لا علم بى بهافرد وا امرهم الى عيسلى امرهم الى موسى فقال لا علم لى بها فرد وا امرهم الى عيسلى فقال اما و جبتها فلا يعلم بها احدا لا الله و فيما عهد الى ربى ان المجال خارج و معيى قضيبان فاذا رائى ذاب كما يذوب الرصاص - (مدام اجرمن ابن الى ثير من عمق)

ترجہ = حضرت ابن مسعوۃ سے روایت ہے کہ رسول خدا کھتا کھا اور خوا کے فرایا بین شب معراج بین حضرت ابرائیم اور حضرت موی اور حضرت فیلی علیم السلام سے ملا پھر انہوں نے قیامت کا تذکرہ کیا اور سب نے اپنے اس امر کی تحقیق کے لیے بصرت ابرائیم کی طرف رجوع کیا۔ تو انہوں نے کما کہ جھے قیامت کے وقت کا کوئی علم نہیں پھر سب نے حضرت موی کی طرف رجوع کیا۔ تو انہوں نے بھی بھی جواب دیا کہ جھے کو قیامت کے وقت کا علم نہیں پھر انہوں نے بھی بھی جواب دیا کہ جھے کو قیامت کے وقت کا علم تو سوائے اللہ کی طرف رجوع کیا، تو انہوں نے کما کہ اس کے وقوع کا علم تو سوائے اللہ خوالی رجوع کیا ہو سوائے اللہ کے کمی کو نہیں ، گرجو احکام جھے دیے گئے ہیں ان میں ایک بات بہ نے کہ دجال نکلے گا اور اس وقت میرے ہاتھ میں دو لکڑیاں ہوں گی جب رہ جھے کو دیکھے گئے واس طرح پھل جاتے ہیں میں دو لکڑیاں ہوں گی جب رہ جھے کو دیکھے گاتو اس طرح پھل جائے گا جیے سید پھل ہے۔

حديث ششم

اخبر ناابوعبدالله الحافظ اناابوبكر بن اسحاق انا احمد بن ابر ابيم ثنا ابى بكير ثنى الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى

ابى قتادة الانصارلى قال ان اباهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم من السماء في كم و امامكم منكم انتهى-

حفرت ابو ہریرہ اسے روایت ہے کہ رسول اللہ مستن کا ارشاد فرمایا کہ کیا طال ہو گا تمہارا جب کہ عینی بن مریم آسان سے نازل ہوں کے اور تمہارا امام تم بیں سے ہوگا۔ (اساد اس روایت کی میج ہے) (اور امام بین نے کاب الاساء و السفات میں اس کو لکھا ہے)

تنبيهم

اس روایت بیں نزل کے ساتھ من السماء کالفظ مراحہ" موجود ہے۔ حدیث ہفتم

عن ابن عباس مرفوعا قال الدجال اول من يتبعه سبعون الفامن اليهود عليهم التيجان (الى قوله) قال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعندذلك ينزل اخى عيسى بن مريم من المساء على جبل افيق اماما هاديا حكما عادلا عليه برنس له مربوع الخلق اصلت سبط الشعربيده حربة يقتل الدجال فاذا قتل الدجال تضع الحرب اوزارها فكان السلم فيلقى الرجل الاسد فلايهيجه و ياخذ الحية فلا تضره تنبت الارض كنبا تها على عهد آدم و يومن به اهل الارض ويكون الناس اهل ملة واحدة على عهد آدم و يومن به اهل الارضويكون الناس اهل ملة واحدة

ترجمہ = حضرت ابن عباس ہے یہ مرفوع روایت ہے کہ انہوں نے کما کہ دجال کے انہوں نے کما کہ دجال کے اولین اتباع کرنے والے ستر ہزار یمودی ہوں گے جو سبز اونی چاور او ژھے ہوں گے (آگے چل کر) حضرت ابن عباس نے کما کہ رسول اللہ استفاد اللہ اللہ اس قت میرے بھائی عینی بن مریم

آسان سے افتی بھاڑ پر الم اور ہادی اور حاکم اور عادل ہو کر نازل ہوں کے اور ان پر انکا برنس ہو گا۔ وہ متوسط القامت اور کھلے ہوئ بال والے ہوں گے۔ ان کے ہاتھ بین ایک نیزہ ہو گاجس سے وجال کا قتل کر دیس کے اور جب وجال کو قتل کر ڈالیس کے تو الزائی (ہالکل) ختم ہو جائ گی اور اس ورجہ امن اور سکون ہو جائے گا کہ آدی شیر کے سامنے گی اور اس سے شیر غصہ بین نہ بھرے گا اور سانپ کو آدی اٹھائے گا تو وہ اس کو نہ کا نے گا اور زبین سے پیدا وار حضرت آدم علیہ السلام کے زبانہ جیسی ہونے گئے گی اور روئے زبین کے تمام لوگ ان پر رعینی بن زبانہ جیسی ہونے گئے گی اور روئے زبین کے تمام لوگ ان پر (عینی بن مریم) ایمان لے آئیس کے اور تمام لوگ ایک لحت (اسلامی) بن جائیس مریم) ایمان لے آئیس کے اور تمام لوگ ایک لحت (اسلامی) بن جائیس مریم) ایمان لے آئیس کے اور تمام لوگ ایک لحت (اسلامی) بن جائیس

# حديث بشتم

عن ابی هریرة مرفوعاً لیهبطن عیسی بن مریم حکما و اماما مقسطا و لیسلکن فجا حاجا اور معتمر الولیا تین قبری حتی یسلم علی ولار دن علیم (متدرک ماکم)

ترجمہ = حطرت ابی ہریرہ رسول اللہ مشتر کی ہے روایت کرتے ہیں کہ آپ مشتر کا اللہ مشتر کی ہیں کہ آپ مشتر کا اللہ کا کہ اور مرور احریں کے جا عرو کا در مرور وہ سخر کریں گے جا یا عرو کے لیے اور وہ ضرور وہ جھے سلام کے لیے اور وہ ضرور وہ جھے سلام کی ہے اور ان کے سلام کا ان کو جواب دول گا۔

# مديث تنم

عن مجمع بن جارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقتل ابن مريم الدجال ببابلد

هذاحديث صحيح وفى الباب عن عمران بن حصين و نافع بن

عیینة و ابی برزة و حذیفة بن اسید و ابی هریرة و کیسان و عثمان بن ابی العاص و جبیر و ابی امامة و ابن مسعود عبدالله بن عمر و و سمرة ابن جندب والنواس بن سمعان و عمر و بن عوف و حذیفة بن الیمان (7 دی ص ۲۵ ج ۲ کتاب التن)

#### حديث وجم

عن عبدالله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسلى بن مريم الى الارض فيتزوج و يولد له و يمكث خمساوا ربعين سنة ثم يموت فيدفن معى فى قبرفا قوم انا و عيسلى بن مريم فى قبر واحدبين ابى بكر وعمر

(رواه ابن الجوذي في كتاب الوقاكتاب الا ذاعد ص 22)

 کویں عینی بن مریم کے ساتھ ابوبکر و عمرکے درمیان قبرے اٹھوں گا۔ اس مدیث کو ابن جوزی نے کتاب الوفاء میں روایت کیا ہے۔ فتلک عشرة کاملة

#### احايث نبوبير

سرور عالم خاتم الانبیاء سیدنا محمد رسول الله مستنظمی نے قیامت کے قریب پیش آنے والے بت سے واقعات کی خبر دی ہے جن میں نزول سمیح اور خروج دجال ادر ظہور مهدی کی بھی خبرہے۔

چو تکه حضرت مسیح کا نزول اور محل دجال اور ظهور مهدی به واقعات نمایت اہم تھے اس لیے حضور پرنور کے جس صراحت اور وضاحت کے ساتھ ان ہرسہ امور کو بیان فرمایا شاید ہی کسی اور علامت قیامت کو اس تنصیل اور صراحت کے ساتھ بیان فرمایا ہو۔ نزول مسیح کے بارے میں جو احادیث معقول ہو کیں علاوہ فیر معمولی تواتر ادر کثرت کے ان میں حقیقت نزول کی اس درجہ صراحت اور وضاحت کر دی گئی کہ نمی طحہ اور زندیق کے لیے ذرہ برابر آدمیل کی مخبائش نہیں رہی مثلاً احادیث میں حضرت مسیح کا نام اور لقب اور کنیت اور کیفیت ولادت اور والدؤ مطمرہ کا نام اور ان کی طمارت و نزاہت اور حعرت زکریا کی کفالت میں ان کی تربیت اور پر حعرت مسح کی صورت اور شکل اور قدو قامت اور ان کی نبوت و رسالت اور ان کے معجزات اور یہود بے یمود کی دشنی اور عداوت اور رفع الی اکسماء اور قیامت کے قریب ملک شام میں آسان سے نازل ہونا اور دجال کو قتل کرنا اور نزول کے بعد چالیس پیٹالیس سال ونیا میں رہنا اور نزول کے بعد نکاح کرنا اور اولاد کا ہونا۔ اور تمام روئے زمین پر اسلام کی حکومت قائم کرنا اور سوائے دین اسلام کے سمی ذہب کو قبول نہ کرنا یووعت اور تعرانیت کو یک لخت صفحہ ستی سے منا دیتا اور لوگوں کے ولوں سے بغض اور کینہ کا فکل جانا اور مال پانی کی طرح بها دینا اور

صلیب کو تو ژنا اور خزر کو قتل کرنا اور ہندوستان پر فوج کٹی کے لیے لئکر روانہ کرنا اور جج بیت اللہ کرنا اور پھر مدینہ منورہ میں وفات پانا اور روضہ الدس میں نبی اکرم مشرکت کیا ہے ترب مدفون ہونا اور اس کے سوا اور بھی علامتیں ہیں جو احادیث میں نہ کور ہیں بغرض انتصار صرف اس پر اکتفاکیا گیا۔

# ناظرين ذرا انصاف تو فرمائين

کہ کیا ان تفریحات کے بعد بھی کوئی اہمام اور اشباہ باتی رہ گیا ہے اور کیا مرزائے قادیان میں ان میں سے کوئی ایک صفت بھی پائی جاتی ہے۔ اور دعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب کا بھی بھی عقیدہ تھا جو تمام مسلمانوں کا ہے۔ جیسا کہ براہین احمدیہ میں اس کی تفریح ہے۔

# مرزائیوں کی تحریف

اور کیا ان تفریحات کے بعد اب بھی مرزائیوں کی اس تحریف کی کوئی محنائش ہے کہ احادیث میں نزول می ہے مثل می مراد ہے۔

سبحان الله نزول سے تو ولاوت کے معنی مراد ہو گئے اور مسے سے میل مسح مراد ہو گیا اور مریم سے مرزا صاحب کی ماں کچرائی بی مراو ہو گئی اور دمش اور بیت المقدی اور مین منورہ کا جو لفظ احادیث بی آیا ہے ان سب سے قادیان مراد ہو گیا کو تکہ قادیان ان سب کی سمت بی واقع ہے اور باب لد جو کہ ملک شام بیں ایک مگہ ہے اور جمال محرت مسح دجال کو قتل کریں گے اس سے مرزا صاحب کے نزدیک لدھیانہ مراو ہو گیا اور قتل دجال سے مناظرہ بی کسی عیمائی کو فلکست دینا مراو ہو گیا۔ سجان الله کیا ویوانہ اس سے بردھ کر کچھ اور کہ سکتا ہے؟

نیز مرزا صاحب کو کرش مماراج ہونے کا بھی دعویٰ ہے اور کرشن مماراج کافروں اور بت پرستوں کا او آرے ظاہر ہے وہ می بین مریم کے غین اور مثل نہیں ہو سکا۔ حضرت میے کی صفات اور کرشن مماران کی صفات کا ایک ہوتا

تطعا کال ہے۔

# عدالت کی ایک نظیر

اگر عدالت سے کسی مجض کے نام کوئی ڈگری ہو جائے اور کوئی دو سرا فض عدالت من يه دعوى دائر كرے كه وه ذكرى جس فض كے نام موكى ب اس ے وہ مخص حقیقتہ مراد نہیں بلکہ اس کا مثیل اور شبیہ مراد ہے وہ مثیل اور شبیہ می ہوں اور اس کی جائے سکونت سے میری جائے سکونت مراد ہے کے تکہ میری جائے سکونت اس کی جائے سکونت کی ست اور محاذات میں واقع ہے تو کیا عدالت اس دعویٰ کی ساعت کی اجازت دے سکتی ہے؟ مقام جیرت ہے کہ مکاتبات اور مرکاری مراسلات میں صرف نام اور معمولی پند کافی ہو جاتا ہے اور کسی کو اشباہ نہیں ہو تا لیکن حضرت مسے بن مریم کے بارے میں باوجود ان بے شار تقریحات کے اشباہ کی مخائش اوگوں کو نظر آتی ہے اور قادیان کے ایک دہنان کی مرزہ مرائی اور مجونانہ بکواس کے سننے کے لیے تیار موجاتے ہیں کس نے خوب کما وبوانہ گفت ابلہ باور کرد۔ کوئی مخص کسی کے نام کا خط یا رجٹری بید کمہ کر وصول نہیں کر سکتا كه مي كتوب اليه كاشبيه اور مثل مون اور ميرا مكان اى ست من واقع بـ مرزا صاحب اگر ڈاکیہ ہے کمی کے نام کی رجٹری یہ کمہ کر دصول کر لیتے کہ جن اس كتوب اليدكا مثل ادر شبيه مول اي وقت مسئد مماثمت كي حقيقت مكشف مو جاتی یا مثلاً کوئی سے وعوی کرے کہ میں پاکستان کا گور ز جزل موں اس لیے کہ قائداعظم تو مربيك بين اور بن ان كاعل اور بروز بوكر آيا بون الذا ميرا عم مانا مروری ہے۔ حق تو یہ ہے کہ مرزا صاحب اگر کی کا بروز ہو کے ہیں تو میلم كذاب اور اسود عنى كا يروز مو كئة بير- أكر مرزا صاحب وعوائ نبوت اور میجیت اور مهدویت می صادق مو کتے ہیں تو دو سرے مرعیان نبوت اور میجیت ادر مدویت جو مرزا صاحب سے پہلے گزر بھے یا آئدہ آئے یا آئیں مے ان کے کاذب مونے کی کیا دلیل ہے اس کو بتلایا جائے۔

### احاديث نزول كالواتر

نزول عیلی بن مریم کی حدیث باجماع محدثین ورجہ تواتر کو پیٹی ہے اب
ہم بطور نمونہ چند ائمہ حدیث و تغیر کی شاد تی اس بارہ میں پیش کرتے ہیں۔ حافظ
این کیرائی تغیریں لکھے ہیں۔ "وقد تواتر تالاحادیث عن رسول الله صلی
الله علیه وسلم انه اخبر بنزول عیسلی علیه السلام قبل یوم القیمة اماما
عادلا و حکما مقسطا۔ اھ

#### اور علامه آلوى روح المعانى ص ٢٠٦ مي لكعة بي:

ولا لقدح فى ذلك راى ختم النبوة ما اجتمعت عليه الامة واشتهرت فيه الاخبار و نطق به الكتاب على قول و وجوب الايمان به و كفر منكره كالفلا سفة من نزول عليه السلام فى اخر الزمان لانه كان نبيا قبل تحلى نبينا صلح الله عليه وسلم بالنبوة فى هذه النشاة اله

اور حافظ عسقلانی نے فتح الباری اور تلخیص الجیر میں تصریح کی ہے یہ کہ حدیث نزول کی متواتر ہے۔ کذانی عقیدہ الاسلام ص س۔

علامه شوكانى الى كاب توضيح من لكست مين: وجميع ماسقناه بالغ حنالنواتر كما لا يخفى على من له فضل اطلاع فتقرر يجمع ماسقناه فى هذا الجواب ان الاحاديث الواردة فى الممدى المنتظر متواترة والاحاديث الواردة فى النجال منواترة والاحاديث الواردة نزول عيسلى متواترة-

### مرزائے قادیان کی جمارت

مرزائے قادیانی نے اول تو یہ کوشش کی کہ نزول مسیح کی روافتوں پر کوئی جرح کرے مگر جب مخبائش نہ ملی تو سحابہ کرام پر زبان طعن دراز کی اور بے شخاشایہ کمہ دیا کہ وہ (یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) ایک غبی مخص تفا۔ (دیمو اجاز احدی ص ۱۸ رومانی نزائن ص ۱۲ ج وال اور مصرت عبداللہ بن مسعود کے متعلق ب

کمہ دیا کہ وہ ایک کہ وہ ایک معمولی انسان تھا۔ (دیکمو ازالہ ص ۵۹۷ رومانی تزائن ص ۳۲ ج ۲) سبحان اللہ مرزا صاحب اور ان کے صحابہ تو بوے ذکی اور سمجھ وار بیں اور بوے غیر معمولی انسان بیں۔ بھلا رسول اللہ مستقل اللہ کے محابہ کرام مرزا صاحب کے برابر کماں سمجھ کتے ہیں۔

گر جب علاء اسلام نے احادیث نزول کا ایک بے پایاں دفتر پیش کر دیا تو مرزا صاحب جبنملا کر کہنے گئے کہ آل حضرت مشتن کی پہنے پر ابن مریم اور دجال کی حقیقت کالمہ منکشف نہ ہوئی تھی۔

"ازالته الاوبام ص ۱۹۱ روحانی نزائن ص ۲۷س ج ۳)

مطلب یہ ہوا کہ سجان اللہ مسے موعود اور دجال کی صحیح حقیقت کو مرزا صاحب تو سمجھ کے محر معاذ اللہ رسول اللہ مستخصص کے اور کسی صدیف میں بید نہ فلام احمد کی ولادت کے علینی بن مربم کا نزول سمجھ گئے اور کسی صدیف میں بید نہ فرمایا کہ نزول مسمجھ کے اور کسی صدیف میں بید نہ فرمایا کہ نزول مسمجھ کے وار اللہ تعالیٰ کے آتا مراد ہے بلکہ ساری عمر یکی فرماتے رہے کہ عیلیٰ بن مربم جن کو اللہ تعالیٰ نے انجیل عطا فرمائی دہ قیامت کے قریب ومشن کی جامع مسجد کے منارہ شرقی پر آسان انجیل عطا فرمائی دہ قیامت کے قریب ومشن کی جامع مسجد کے منارہ شرقی پر آسان سے اتریں گے۔ معاذ اللہ تم معاذ اللہ حضور مستفر کی جو ثرکر ابن مربم کے خیال میں امت گراہی میں جانا ہو گئی اور ابن چراغ بی بی کو چھو ٹرکر ابن مربم کے خیال میں موجد کے میں مربم کے خیال میں ابن مربم کے ذیال میں ابن مربم کے ذیال میں ابن مربم کے ذیال میں ابن مربم کے ذکر کو چھو ٹرو

(دافع اللاء م ٢٠ روحاني نزائن ٢٣٠ ج ١٨)

اور مسلمان میہ پڑھتے ہیں چہ نسبت خاک رابا عالم پاک کجاعیسیٰ کجا د جال ناپاک

ایک طرفه

طرفہ یہ ہے کہ مرزا صاحب جن مسیح بن مریم کے مثل اور شبیہ ہونے

کے مرفی ہیں دل کھول کر ان کو ایک مغلظ گالیاں بھی دیتے ہیں ادر الی سمتیں لگاتے ہیں کہ جو آج تک کی یہودی نے بھی شیں لگاتیں ہم میں تو ان گالیوں کے نقل کی بھی ہمت شیں ان کے تصور سے بھی دل کانپتا ہے کسی کا دل چاہے تو مرزا ساحب کی کتابوں سے اس کی تقدیق کرے سب کو معلوم ہیں۔

### مسيح موعود كي صفات اور علامات

حق جل شانہ کے فضل اور رحمت اور اس کی توفیق اور عنایت سے امید واثق ہے کہ آیات شریفہ اور اعادیث ندکورہ بالا سے ناظرین اور قار ئین پر مسیح موعود کی حقیقت اور اس کے نزول کی کیفیت پوری طرح واضح ہو گئ ہو گی لیکن اب ہم یہ چاہتے ہیں کہ مسیح موعود کی صفات اور علامات کو الی خاص ترتیب کے ساتھ چیش کریں کہ جس سے ناظرین کرام کو مسیح آسانی اور مرزائے آنجمانی کا فرق ساتھ چیش کریں کہ جس سے ناظرین کرام کو مسیح آسانی اور مرزائے آنجمانی کا فرق آعموں سے نظر آ جائے۔

مرزا صاحب کی سب سے بدی ولیل سے ہے کہ مسیح بن مریم وفات پا گئے اس لیے بین غلام احمد باشندہ قادبیان مسیح ہو سکتا ہوں سے دلیل بعینہ الی دلیل ہے کہ کوئی مخض وعویٰ کرے کہ شمنشاہ انگلتان کا انقال ہو گیا اس لیے بیں ان کے قائم مقام ہو سکتا ہوں۔ بے شک عقلا سب کچھ ممکن ہے لیکن مرق کے لیے بادشاہ کی صفات اور خصوصیات کا حامل ہوتا بھی ضروری ہے محض کسی بادشاہ کے مرجانے کو اپنی بادشاہ سے کے دلیل بنانا مصحکہ خیز ہے اور جو ایسے دلائل سفنے پر آمادہ ہو وہ بھی اس سے محمل کس سفنے پر آمادہ ہو وہ بھی اس سے محس کس سے۔

احادیث ندکورہ بالات سے امر روز روش کی طرح واضح ہو گیا کہ آنے والے مسیح سے وہی عیلی این مریم رسول اللہ مراد ہیں جن کی ولاوت اور نبوت اور معجزات کے واقعات قرآن کریم میں ندکور ہیں ان کے علاوہ کوئی وو سرا مخص مراد نہیں کہ جو ان کا مثیل اور شبیہ ہو۔ عد محابہ اور آبھین سے لے کراس وقت تک پوری امت کے علاء اور صلحاء اور محددین نے بی سمجھا اور بی عقیدہ رکھا کہ نزول مسے سے ای مسے بن مربم کا نزول مراد ہے کہ جو نی کریم علیہ السلام سے چھ سورس پہلے نی اسرائیل میں نی بنا کر بھیج محے اور جن پر انجیل نازل ہوئی اور مربم عذراء کے بطن سے بغیر بی بنا کر بھیج محے اور جن پر انجیل نازل ہوئی اور مربم عذراء کے بطن سے بغیر باپ کے نفخہ جربلی سے پیدا ہوئے جن کا مفصل قصہ قرآن کریم میں خدکور ہے۔ مرزائیول سے ایک سوال

کیا کوئی قول پیش کر سکتا ہے کہ قرآن و صدیت بیل جس شیخ بن مریم کے زول کی خبر کاکوئی قول پیش کر سکتا ہے کہ قرآن و صدیت بیل جس می بن مریم کے زول کی خبر دی گئی ہے اس سے مراد مرزا غلام مرتفئی کا بیٹا غلام احمہ ہو چراغ بی بی کی پیٹ سے قادیان بیل پیدا ہوا۔ قرآن اور صدیت سے طابت ہے کہ حضرت عینی بغیر بیپ کے پیدا ہوئے اور مرزا غلام احمہ کا باپ غلام مرتفئی موجود تھا۔ آل حضرت میں بیٹ کا اور پھر ابو ہری ق کا صدیت نزول کو روایت کر کے بطور استشاد آیت کا پر هنا اس امرکی واضح دلیل ہے کہ حضور نبی اکرم میں تی تیت اتری کوئی ود سرا میں بن مریم کے نزول کو بیان کرتا ہے جن کے بارے بیل ہے تا وہ کوئی ود سرا میں مریم کے نزول کو بیان کرتا ہے جن کے بارے بیل ہے تا تا ہی کوئی ود سرا میں مریم اور اس عمران اور سورہ نساء کی آیات کو ذکر کرتا ہے بھی اس ان کی صریح دلیل ہریم اور اس عمران اور سورہ نساء کی آیات کو ذکر کرتا ہے بھی اس ان کی صریح دلیل ہریم اور اس عمران اور سورہ نساء کی آیات کو ذکر کرتا ہے بھی اس ان کی صریح دلیل ہریم کا ذران اور صدیت بیل جن کی توفی اور رفع الی اسماء کا قرآن کریم بیل ذکر ہے قرآن اور صدیت بیل جمال میں جن مریم کا ذکر آیا ہے وونوں جگہ ایک بی ذات مراد ہے۔

یے مثال جھوٹ

مرزا اور مرزائیوں کا یہ دعویٰ کہ آنے والے مسے بن مریم سے مرزا فلام احمہ پنجابی مراد ہے ایساسفید جھوٹ ہے کہ دنیا میں اس کی نظیر نہیں۔

مرزائی جماعت سے ایک اور سوال

جب آپ کے زدیک حقیقہ " می کا آنا مراد نہیں بلکہ مثیل اور شہیہ کا آنا مراد نہیں بلکہ مثیل اور شہیہ کا آنا مراد ہے تو خاتم الانبیاء محد رسول اللہ میں اللہ کا جا ہے۔ وقت سے جن جن لوگوں نے نبوت اور میسیت کا دعویٰ کیا ان کے کاذب ہونے کی کیا دلیل ہے۔ آپ کے نزدیک مرزا سے پہلے جن لوگوں نے نبوت اور میسیت کے دعوے کیے وہ بھی جموثے تے اور جنوں نے مرزا کے بعد نبوت اور معیت کے دعوے کیے وہ بھی جموٹے۔ ان کے جموٹے ہوئے کی دلیل بیان کیجئے۔ جس دلیل سے میہ سب مرقی جموٹے ہیں ای دلیل سے آپ بھی جموٹے ہیں اور جس دلیل سے آپ بھی جموٹے ہیں اور جس دلیل سے آپ بھی جموٹے ہیں اور جس دلیل سے آپ بھی ہیں اور جس دلیل سے آپ بھی جموٹے ہیں اور جس دلیل سے آپ بھی ہیں بلکہ اس امرکی واضح دلیل ہے کہ مرزا صاحب کا مثیل میں بھی اصلی میں شہیں بلکہ اس امرکی واضح دلیل ہے کہ مرزا صاحب اپنے احتماد ہیں بھی اصلی میں شہیں اور جعلی سکہ کو اور جعلی سکہ کو اور رحلی سکہ کو کسی اور جعلی سکہ کو آبوں کرنا' دانشمند کاکام نہیں۔

مرزا صاحب کو یقین کال تھا کہ بیں اصلی میج نہیں اس لیے اپنے کو مثل میج بتلاتے تھے اور پر طرؤ مید کہ اس نقل اور اکمل میج بتلاتے تھے۔ بنا میں بیات تھے۔ بیات میں بیات تھے۔

اب ہم حضرت عیلی علیہ السلام کی چند صفات اور علامات کو بدیہ تا ظرین کرتے ہیں آکہ تا ظرین کا یہ دعویٰ کہ بیل مثل مسلح ہوں آگر مسلح کی احادیث بیل فرکور ہیں۔

ابت کریں جو آنے والے مسلح کی احادیث بیل فرکور ہیں۔

#### الفاظ حديث اور ان كامطلب

عن ابی هریر \* قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده لیوشکن ان پنزل فیکم ابن مریم حکماعدلا۔ ترجم = رسول الله محتفظ نے فرمایا تم ہے اس ذات پاک کی جس کے تبند میں میری جان ہے عن قریب تم میں میری جان ہوں

ے در آنحا لیک کہ وہ حاکم اور عادل ہوں گے۔ شریعت محرب کے موافق فیملد کریں ہے۔

فيكسر الصليب ويقتل الخنزير

ترجمہ = لین وہ می نازل ہو کر صلیب کو تو ڑے گا اور خزیر کو قل کرے گا۔ لین آپ کے دور حکومت میں عیسائیت اور یہودیت کا خاتمہ ہو جائے گا اور کوئی صلیب پرست اور خزیر خور باتی نہ رہے۔ خزیر کے قل کو خاص طور پر اس لیے ذکر فرایا کہ تمام جانوروں میں خزیر بے حیائی اور بے فیرتی میں مشہور ہے۔ یکی وجہ ہے کہ جو قومی خزیر کھاتی ہیں وہی بے حیائی اور بے حیائی اور بے خیرتی میں مشہور ہیں۔ صحرت می کی آمد کی برکت سے بے حیائی اور بے فیرتی اور بے خیائی نیست اور نابود ہو جائے گی۔ بے فیرتی اور بے خیائی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرا دیں اور بے حیائی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرا دیں اور بے حیائی اور اس حم کے عیش و عشرت کے سامان سب ختم فرا دیں

# مرزائے آل جمانی پر ان کا اعباق

آن حضرت متنفظ المن اس مدیث می آن والے مسے کے اوصاف بیان فرائے۔ پہلا وصف یہ کہ وہ ابن مربم ہوگا۔ لین اس مربم کا بیٹا ہو گا۔ بسی اس مربم کا بیٹا ہو گا۔ بسی اس مربم کا بیٹا ہو گا۔ بسی کا قرآن کربم میں ذکر ہے۔ اور مرزائ آنجمانی ظلام مرتمنی کا بیٹا تھا جو چراغ بی بی کے بیٹ سے پیدا ہوا تھا۔ اندا یہ کمنا کہ ابن مربم کے نزول سے ابن ظلام مرتمنی تادیائی کی پیدائش مراد ہے مدیث کے ساتھ مشخ ہے۔ دو مرا اور تیرا وصف اس آنے والے مسے کا یہ بیان فربایا کہ وہ دنیا کا حاکم اور عادل ہو گا۔ مرزا صاحب کو تادیان جیے گاؤں کی بھی حکوم اور دعاکو تے (اور کی بھی حکوم اور دعاکو تے (اور کی بھی بین کو بیان عدل اور انساف پر تادر بھی نہ تھے۔ جب بھی مرزا صاحب پر کئیں کوئی ظلم ہو تا تو اس کے عدل و انساف کے لیے انگریزی عدالت

میں عدل و انساف کی ورخواست پیش کرتے اور گورواسپور کے حکام سے ملتے اور کچری میں جاکر اوب سے ان کو سلام کرتے اور صلیب پرستوں کا نکٹ اور ان کاسکہ استعال کرتے۔

مرزا صاحب کی آمدے صلیب اور صلیب پرستوں کو ذرہ برابر کوئی نقصان نہیں پنچا۔ مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ میں تشکیت پرسی کے ستون کو تو رہے تا ہوں۔ مردہ ستون مرزا صاحب کی آمدے ٹوٹا تو کیا اپنی جگہ سے ہلا بھی نہیں بلکہ پہلے سے زیادہ معنبوط ہو گیا اور مرزا صاحب مع تمام امت کے اس کی معنبوطی کے لیے وعاکرتے رہے۔

تنبيهم

جاننا چاہیے کہ بے غیرت آدی کھی بدار نہیں ہو تا۔ جب بے غیرتی آتی ہے ول سے شجاعت نکل جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس جنگ عظیم میں گوروں کی فوج اس شجاعت کے ساتھ نہ اور سکی 'جو مسلمانوں کی فوجوں نے جایان اور جرمن کے مقابلہ میں بداوری دکھلائی۔ بدار تو مسلمان ہی ہے۔ صاحب بداور 'بداور نہیں اس کے پاس سامان بہت ہے۔ ایک کزور لڑکی جس کے پاس را تفل ہو ایک نہتے فوجی جرنیل برگولی چلا سکتی ہے گر بداور نہیں کملا سکتی۔

ويضعالحرب

ادر وہ مسیح آکر لڑائی کو اٹھا وے گا۔ اور ایک روایت بیں ہے ویضع البحزیة یعنی جزید کو اٹھا وے گا۔ یعنی سب مسلمان ہو جائیں کے اور کوئی کافر اور ذی باتی نہ رہے گاجس پر جزیہ اور خراج لگایا جائے۔

مرزا صاحب ووسرول کا جزیہ تو کیا اٹھاتے وہ اپنا تی جزیہ نہ اٹھا سکے۔ ساری عمر نصاریٰ کے باج گزار رہے اور اپنا افلاس فلاہر کر کے انکم کیکس کی معانی کی التجاکرتے رہے۔ اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام جماد اور جزیہ کو منسوخ نہیں فرمائیں کے بلکہ اس وقت جماد اور جزیہ کی ضرورت ہی باتی نہ رہے گی۔ کیوں کہ اس وقت کوئی کافر ہی نہ رہے گا جس سے جماد کیا جائے اور جزیہ لیا جائے۔ منسوخ تو جب ہو تاکہ کافر باتی رہتے اور پھر ان سے جماد اور جزیہ اٹھا لیا جائے۔

نیز اس وقت جماد اور جزید کا ختم ہو جانا نبی اکرم مستریک ہی کا تھم ہے۔ حضرت عیلی کا تھم نہیں۔ حضرت مسح نازل ہونے کے بعد شریعت محمدیہ کے اس تھم کو جاری اور نافذ فرما دیں گے۔

ويفيض المالحتى لايقبله احد

اور مال کو پانی کی طرح بمادیں گے۔ لینی حضرت مسیح کے زمانہ میں مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ سب غنی ہو جائیں گے اور کوئی صدقہ اور خیرات کا قبول کرنے والا نہ لے گا۔

حنى تكون السجدة الواحدة خير امن الدنيا ومافيها

یعی حضرت می کے زمانہ میں عبادت الی لذیز ہو جائے گی کہ ایک سجدہ کی لذت کے مقابلہ میں دنیا اور مانیما کی دولت حقیر مطوم ہوگ۔ یا یہ معنی ہیں اس زمانہ میں اللہ کا تقرب عاصل کرنے کا ذریعہ صرف سجدہ اور عبادت رہ جائے گا۔ صدقہ اور زکوۃ کا ذریعہ ختم ہو جائے گا اس لیے کہ سب غنی ہو جائیں کے صدقہ لینے والا کوئی باتی نہ رہے گا۔

مرزا صاحب کے زمانہ میں اس کے بر عکس ہوا۔ مرزا صاحب قادیان میں پیدا ہوئے ہندوستان سے اسلامی حکومت کا خاتمہ ہوا اور مسلمان خریب اور فقیر ہوئے حتی کہ مرزا صاحب بھی لوگوں سے اپنے مکان اور لُنگر خانہ اور پرلیں اور کتب خانہ کے لیے چندہ مانگنے پر مجبور ہوئے۔

مرزا صاحب کے زمانہ میں خدا پرئی کے بجائے ونیا پرئی اور زربی کا غلبہ مواحق کہ مرزا صاحب کا گرانہ عشرت کدہ بنا۔ اور ابھی

مرزا صاحب کے خلیفہ راشد مرزا محمود زندہ ہیں ان کے گرانہ کو جاکر دکھ لو۔ فرقی کی معاشرت اور ان کی معاشرت اور سامان عیش و عشرت ہیں کوئی فرق نہ پاؤ کے اور خدادند ذوالجلال سے غفلت کے جملہ سامان تم کو نظر آئیں گے۔ اللہ تعالی مسلمانوں کو اس شراور فتنہ سے محفوظ رکھے۔ آئین ثم آئین۔

> گرچہ ورویٹی بود سخت اے پسر ہم ز دردلیٹی نباشد خوب تر

ظاصد سے ہوا کہ حضرت میے کے زمانہ میں تمام لوگ اسلام میں داخل ہو جائیں گے۔ مرزا صاحب کے زمانہ میں اس کے برعس ہوا۔ یہود اور نصاری تو کیا اسلام میں داخل ہوتے جو پچاس کروڑ مسلمان ونیا میں موجود سے مرزا صاحب کے آنے بعد دہ بھی اسلام سے خارج ہو گئے اور سوائے چھ بڑار قادیا نیول کے روئے ذمین پر کوئی مسلمان باتی نہ رہا۔

مرزا صاحب کے ہاتھ پر استے لوگ بھی مسلمان نہ ہوئے ہتنا کہ شخ عبدالقاور جیلائی اور خواجہ معین الدین اجمیری کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔ ہندوستان تو سارا کفرستان تھا اولیاء اللہ اور علاء اور صلحاء ک مواعظ سے کرو ژول ہندو مسلمان ہوئے گر مرزا صاحب کی ذات سے اسلام کو کوئی فائدہ نہ پنچا مرزا صاحب کی وجہ سے ہندو اور عیسائی تو مسلمان نہ ہوئے البتہ بہت سے مسلمان مرتہ ہو گئے انا للّہ و انا البه راحعون

ثم يقول ابوهريرة واقراوا ان شئتم وان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته و يوم القيمة يكون عليهم شهيدا"-

ترجمہ = ابو ہرر و حضرت مسے بن مریم کے نزول کی صدیث بیان کرنے کے بعد حاضرین مجلس سے فرماتے کہ آگر تم نزول مسے کے بارے میں قرآن كريم سے شادت چاہتے ہو تو يہ آيت پڑھ لو وان من اهل الكنب
الے يعنى حضرت مسے كے نزول كے بعد يهود اور نسارى بيں سے كوئى
مخص ايبا باقى نہ رہے گاكہ جو حضرت مسے پر حضرت مسے كى وفات سے
پہلے ايمان نہ لے آئے۔ يہ حديث بخارى اور مسلم كى تقى ختم ہوئى۔
خلاصہ يہ كہ حضرت مسے كے زمانہ بيں تمام يهود اور نسارى اسلام بيں
داخل ہو جائيں گے۔

### مرزا صاحب کا اپنے اقرار کے بموجب کاذب ہونا

اس متنق عليه حديث كى بناء يرتو آپ في ديكيد لياكه مرزا صاحب ميح موعود نہیں ہو سکتے۔ اب یہ دیکھیے کہ مرزا صاحب اپنے صریح اقرار اور قول کے · بموجب بھی مسے موعود نہیں ہو سکتے۔ مرزا صاحب کا مقولہ ہے کہ "میں عیلی پرسی ك ستون كو تورث كے ليے آيا ہوں اور اس ليے كه بجائے تشيث برسى ك توحید کو پھیلاؤں اور آنخضرت کیٹن کی بھالت شان کو ظاہر کروں پس اگر مجھے سے کرو ژوں نشان بھی ظاہر ہوں اور یہ علت عائی ظہور میں نہ آئے تو میں جھوٹا ہوں اگر میں نے اسلام کی جمایت میں وہ کام کر د کھایا جو مسیح موعود کو کرنا جاہیے تھا نو میں سچا ہوں اور اگر کچھ نہ ہوا اور مرگیا تو سب کواہ رہیں کہ میں جھوٹا ہوں۔" (بہ مضمون ا خبار البدر مورخہ ۱۹ جولائی ۱۹۰۱ء میں ہے اور اس کی مزید ٹائیہ ای اعلان کے حاشہ ص ۱۷ و ۱۷ سے ہوتی ہے جو حقیقتہ الوحی ۴۲۸۔ ۷۲۷ روحانی خزائن ص ۴۲۸نه ۲۲۷ ج ۲۲)۔ کے آخر اور تمتہ سے پہلے ہے۔ اس کی عبارت میہ ہے "میں کامل یقین کے ساتھ کہتا ہوں کہ جب تک وہ خدمت جو اس عابز<sup>،</sup> کے حصہ میں مقرر ہے پوری نہ ہو اس دنیا سے اٹھایا نہ جاؤں گا کیوں کہ خدا تعالیٰ کے وعدے ٹل نہیں جاتے اور اس کااراوہ نہیں رک سکتا۔" پھراس حاشیہ کے شروع میں یہ بھی ہے کہ "میرا یہ اعلان میری طرف سے نہیں ہلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔"

(حقیقت الوحی ۴۱۹ روحانی خزائن ص ۴۱۹ ج ۲۲)

### بے تک

یہ اعلان من جانب اللہ ہے۔ اللہ تعالی نے سلمانوں پر آپ کی حقیقت واضح کرنے کے لیے واضح اور مرت اعلان آپ کی زبان اور قلم سے کرایا ہے ٹاکہ مسلمان عموا اور مرزائی خصوصا مرزا صاحب کے صدق اور کذب کو مرزا صاحب کے قبل کے بوجب بھی جانچ لیں۔

الحمد للله مرزا صاحب دنیا سے چلے گئے اور دنیا نے اپنی آکھوں سے دکھ لیاکہ مثلیث پرسی کا ستون ٹوٹنا تو کیا اپنی جگہ سے بھی نہ ہلا۔ اسلام کو کوئی غلبہ نہ ہوا بلکہ اس کے برعکس عیسائیوں کو ترقی اور عروج ہوا اور اسلای حکومتیں ختم ہوئیں اور جمال جمال مسلمان سے وہ نصاری کے محکوم اور تختہ جور و چھا ہے اور مرزائی امت تو نصاری کی ذر خرید غلام ہی بن گئی جس کا فریضہ دبنی اور دنیوی نصاریٰ کی شکر گزاری اور دعا گوئی رہ گیا۔

غور تو سیجے کہ تیرہ سو سال سے جس مسیح کی آمد کی خوش خری مسلمانوں کے کانوں یس کونج رہی ہے معاذ اللہ کیا وہ ایسا ہی مسیح ہے کہ جو صلیب پرستوں اور اسلای حکومتوں کے دشہنوں کا مداح اور نگا خواں ہو اور ان کے شکر اور دعا بیں مع اپنی تمام امت کے دطب اللمان ہو اور اسلای حکومتوں کے زوال پر چراعاں کرنے والا ہو، اور مسلمانوں کے قاتلوں کو مبارک باد کے آر دینے والا ہو۔ مسیح کا کام تو کفر کی حکومت کو ختم کرنا ہے 'نہ کہ دشمنان اسلام کی تائید اور جمایت کرنا اور ان کی بقاء اور ترق کے لیے ول و جان سے دعا کرنا اور ان کے سابیہ کو سابیہ رحمت کی بقاء اور ترق کے لیے ول و جان سے دعا کرنا اور ان کے سابیہ کو سابیہ رحمت سیمنا۔

# مرزائيو! خداراغور كردادر پے ادپر رحم كرد

ایٹ ایمان کی حفاظت کرو اور ایک جھوٹے کے پیچے اپی عاقبت نہ خراب کرو' اور ان احادیث کو پڑھو اور آل حضرت مستفل کا کہا ہے جو آنے والے مستح کے نشانات اور علامات بتلائی ہیں ان میں غور کرو کہ ان کا کوئی شمٹ اور شائبہ بھی مرزا صاحب میں پایا جاتا ہے حاشا و کلا۔ بلکہ معاملہ بر عکس ہے۔ حضور پر نور سینٹر کا کا بھی مسیح موعود کی علامت اور نشانی بتلائی ہے مرزا صاحب میں وہ نشانی صرف مفتود ہی نہیں بلکہ اس کی ضد اور صریح نتیض ان میں موجود ہے۔

## حفرت مسيح بن مريم كي صفات

اور مج مسلم کی روایت میں ہے

ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد

ترجمہ = یعنی مسے کی آمد کے بعد مسلمانوں کے دل کینہ اور عداوت اور حد سے پاک ہو جائیں گے۔

یہ حضرت مسیح کی آمد کی وسویں نشانی ہے۔ اور یہ حدیث مسند احمد اور سنن الی داؤد وغیرہ میں بھی ہے۔

حعرت عینی علیہ السلام کی گیار مویں نشانی یہ ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام ومشن شام کی جامع معجد کے شرقی منارہ پر آسان سے نازل ہوں کے جیسا کہ پہلے مدیث سوم بین گزر چکا۔

حدیث یں ہے کہ عیلی بن مریم نازل ہونے کے بعد دجال کو باب لد پر ممل کریں مے۔

لد ملک شام (کا وہ حصہ جو اسرائیل کے پاس ہے) ہیں ایک جگہ کا نام ہے۔ حدیث ہیں ہے کہ عینی علیہ السلام جج اور عمرہ کے لیے مکہ تحرمہ آئیں گے اور پھر مدینہ آئیں گے اور میری قبر پر حاضر ہو کر جھ پر سلام کریں ہے۔

حدیث میں ہے کہ نزول کے بعد چالیس سال زندہ رہیں گے۔ مدینہ منورہ میں وفات پائیں گے اور روضہ اقدس میں حضور پر تور سنتھ کھیں کے قریب مدفون مول گے۔

مرزائے آل جمانی کی جانچ پڑ تال

مرزا صاحب کی آمد کے بعد مسلمانوں میں جس قدر اخلاق رؤیلہ کی زیادتی موئی ہے وہ لوگوں کے سامنے ہے عمیال راچہ بیاں

ہوں ہے وہ وول سے ماسے ہے میں راچ بیال مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ زول سے بن مریم سے مجازا "مرزا فلام اجمد ولد فلام مرتعنی کی قادیان میں دلادت مراد ہے۔ مگر منارہ سے حقیقی معنی مراد ہیں اس لیے مرزا صاحب نے نازل ہونے کے بعد چندہ کر کے قادیان میں ایک منارہ تعمیر کرایا جس کا نام منارۃ المسیح رکھا۔ سجان اللہ کورل تو پہلے ہو گیا اور منارہ بعد میں چندہ کر کے تقمیر کرایا گیا۔ جیسا کہ کمی کا واقعہ مشہور ہے کہ ایک مخص قضاء حاجت کرنے کے لیے پائی کا برتن لیکر چلا' برتن کی تلی میں سوراخ تھا اس لیے طمارت تو پہلے کر لی برتن لیکر چلا' برتن کی تلی میں سوراخ تھا اس لیے طمارت تو پہلے کر لی اور قضاء حاجت بعد میں کو ای طرح می قادیان نازل تو پہلے ہو گئے اور منارہ بعد میں بنوایا کہ آخر کمال تک حد ۔ شوں میں آدیل کروں اور ساری باتوں کو مجاز پر محمول کروں۔ سوائے منارہ بنانے کے اور کوئی شے ساری باتوں کو مجاز پر محمول کروں۔ سوائے منارہ بنانے کے اور کوئی شے قدرت میں نظرنہ آئی۔ اس لیے حدیث میں صرف منارہ کا لفظ حقیق متی میں رہ گیا اور باتی سب مجاز اور استعارہ۔ مرزا صاحب کے زویک باب لد پر قتل کرنے سے لد حیانہ میں کمی کافر کو مناظرہ میں مخلت دینا مراد لد پر قتل کرنے سے لد حیانہ میں کمی کافر کو مناظرہ میں مخلت دینا مراد

مرزا صاحب نے نہ جج کیا اور نہ عمرہ اور نہ مدینہ منورہ میں حاضری نصیب ہوئی۔

> مرزا صاحب وعوائے نبوت کے بعد چند سال زندہ رہے۔ مرزا صاحب قادیان میں مرے اور وہیں وفن ہوئے۔

اے مسلمانو! مسیح موعود کی یہ علامتیں ہیں جو احادیث میں تم نے بڑھ لی ہیں اور یہ بھی دیکھ لیا کہ ان میں سے مرزا صاحب میں کوئی علامت بھی نہیں پائی جاتی اور تحریفیں کرکے ان احادیث کو مرزا صاحب بر منطبق کرنا چاہتے ہیں تو الی تاویلوں سے جس کا جی چاہے مسیحیت کا

وعویٰ کرے اور اس سے بھی ہوھ کر آیات اور احاویث کو اپنے اور منطبق کرے اور جس کا بی چاہے اور فرعون ب اور جس کا بی چاہے ایسے ہوا پر ستوں پر ایمان لائے تواب ب طک اور فرعون ب سامان ایسے بی لوگوں کی مثال ہے۔ وماعلینا الاالبلاغ ضممہ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محدید کا تابع کریں گے

تمام امت محریہ کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ عینی علیہ السلام آسان سے نازل ہونے کے بعد شریعت محریہ کا اتباع کریں گے۔ حضرت عینی کی شریعت کا اتباع ان کے رفع الی الماء تک محدود تھا۔ خاتم الانبیاء عشر الله الماء تک محدود تھا۔ خاتم الانبیاء عشر الله تعلق کی بعثت کے بعد تمام جن وائس پر شریعت محمدیہ کا اتباع واجب ہے۔

حفرت عینی علیہ السلام اگرچہ اور رسول ہوں سے مگر ان کا نزول نی اور رسول ہونے کی حیثیت سے نہ ہو گا بلکہ شریعت اسلامیہ اور امت محدیہ کے ایک مجدد ہونے کی حیثیت سے ہو گا۔ نزول کے بعد انجیل کا اتباع نہیں فرمائیں سے بلکہ کتاب و سنت کا اتباع فرمائیں ہے۔

مانظ عسقلانی ینزل عیل بن مریم عما عدلا " کی شرح بی لکتے ہیں:
ای حاکما و المعنی انه ینزل حاکما بهذه الشریعة فان هذه
الشریعة باقیة لاتنسخ بل یکون عیسلی حاکما من حکام هذه الامة
(ق الاری م ۲۵۲ ت)

وقال النووى فى شرح مسلم ليس المراد بنزول عيسلى انه ينزل بشرع ينسخ شرعنا ولا فى الاحاديث شى من هذا بل صحت الاحاديث بانه ينزل عكما مقسطا يحكم بشر عناو يحيى من امور شرعنا ماهجره الناس و من الاحاديث الواردة فى ذلك مااخر جه احمد والبزا روالطبرانى من حديث سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل عيسلى بن

مريم مصدقا بمحمد صلى الله عليه وسلم و على ملته فيقتل الدجال ثم و اتما هو قيام الساعة واخرج الطبراني في الكبير و البيهةي في البعث بسند جيد عن عبدالله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبث الدجال فيكم ماشاء الله ثم ينزل عيسلى بن مريم مصدقا بمحمد و على ملة اماما مهديا و حكما عدلا فيقتل الدجال" واخرج ابن حبان في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينزل عيسلى بن مريم فيومهم فاذار فع راسه من الركعة قال سمع الله من حمدة قتل الله على الله على الله عليه وسلم يقول ينزل عيسلى بن مريم فيومهم فاذار فع راسه من الركعة قال سمع الله من حمدة قتل الله الدجال و اظهر المومنين"

و وجه الاستدلال من هذا الحديث ان عيسلى يقول فى صلوته يومئذ سمع الله لمن حمده و هذا الذكر فى الاعتدال من صلوة هذه الامة كماورد فى حديث ذكرته فى كتاب المعجزات و الخصائص و اخرج ابن عساكر عن ابى هريرة قال يهبط المسيح بن مريم فيصلى الصلوات و يجمع الجمع" فهذا صريح فى انه ينزل بشر عنا لان مجموع الصلوات الخمس و صلوة الجمعة لم يكونا فى غير هذه الملة و اخرج ابن عساكر من حديث عبدالله بن عمروبن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تهلك امة انا لولها و عيسلى بن مريم اخرها كذافى الاعلام بحكم عيسلى عليه السلام (الحافظ اليول من ١٥٥ تر من الحادى) ـ

یہ فیخ جلال الدین سیوطی کی عبارت ہے جس میں ان روایات کو ذکر فرمایا ہے جن میں ان روایات کو ذکر فرمایا ہے جن میں اس امرکی تفریح ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محدید کے مطابق نماز اور جمعہ اور آپ مسلم میں شریعت کے مطابق نماز اور جمعہ اور دیگر عبادات اوا فرمائیں گے۔

بیخ می الدین بن عربی نے فوحات کید کے باب ۱۳ بی لکھا ہے کہ نبوت کا وروازہ بعد رسول اللہ مستقل اللہ کے بند کر دیا گیا اب کمی کو یہ بات میسر نہیں کہ کمی شریعت مفوخہ سے خداکی عبادت کرے اور عیلی علیہ السلام جس وقت

ا زیں مے تو ای شریعت محمدیم پر عمل کریں ہے۔

اور امام ربانی مجنح مجدد الف ٹائی فرمائے ہیں "معفرت عینی علی نینا و علیہ السلوۃ والسلام آسان سے نزول فرمائیں کے تو معفرت خاتم الرسل سے فرول فرمائیں کے تو معفرت خاتم الرسل سے فرول کی مقابعت کریں گے۔ (کتوبات م ۳۷ دفتر سوم کتوب ۱۷)۔

حضرت عيسي عليه العلوة والسلام كو احكام شريعت كاعلم كس طرح مو گا؟

میخ جلال الدین سیوطی یے ای سوال کے جواب میں ایک مستقل رسالہ ککھا ہے جس کا نام "آلاعلام مجکم عیلی علیہ السلام" ہے جو مصر میں طبع ہوا ہے معرات اہل علم اصل رسالہ کی مراجعت فرائیں۔ ہم بطور خلاصہ کچھ ہدیہ ناظرین کرتے ہیں:

شخ سیوطی فراتے ہیں کہ بروز پنج شنبہ ٢ جماری الاولی ٨٨٨ه میں جھ کے سیہ سوال کیا گیا کہ عیلی علیہ السلام آسان سے نازل ہونے کے بعد کس شرایعت کے مطابق محم کریں گے یا شریعت محمدیہ کے مطابق محم کریں گے یا شریعت محمدیہ کے مطابق اور اگر شریعت محمدیہ کے مطابق محمد کی اور اگر شریعت محمدیہ کے احکام کا علم کیسے ہوگا اور کیا ان پر وی نازل ہوگی یا نہیں اور اگر وی نازل ہوگی تو وی المام ہوگی یا وی مکلی ہوگی یعنی بذریعہ فرشتہ کے وی نازل ہوگی۔ یہ تین سوال ہوئے اب ہم بالتر تیب جواب ہدیہ نا ظرین کرتے ہیں۔

### سوال اول اور اس کاجواب

پہلے سوال کا جواب میہ کہ حضرت عیلی علیہ السلام نزول کے بعد شریعت محمدیہ کا اتباع کریں مے تفصیل اس جواب کی گزر گئی۔

سوال دوم اور اس کاجواب

دوسرا سوال بہ تھاکہ زول کے بعد حضرت عیلی علیہ السلام کو شریعت

محریہ کے احکام کا علم کس طرح ہو گا؟ یکن جلال الدین سیوطی ہے اِس کے چار طریقے ذکر فرمائے ہیں جن کو ہم اختصار اور وضاحت کے ساتھ چیش کرتے ہیں۔ طریقتہ اول(۱)

جس طرح ہرنی اور رسول کو بذریعہ وئی اپی شریعت کا علم ہو تا ہے اس طرح ہرنی کو بذریعہ وئی افیاء "اور لا حقین بینی گزشتہ اور آئندہ انہاء "کی شریعتوں کا علم بھی ہو تا ہے جبریل علیہ السلام کی زبانی یہ معلوم ہو تا ہے کہ فلاں پیمبرر فلاں کتاب نازل ہوئی اور توریت اور انجیل اور زبور میں تو خاص طور پر آل حضرت میں تا اور آپ میں آئی کا ذکر اور آپ میں اور آپ میں

(۱) قال السيوطى الطريق الاول ان جميع الانبياء قد كانوا يعلمون فى زمانهم بجميع شرائع من قبلهم و من بعد هم بالوحى من الله على لسان جبريل و بالتنبيه على بعض ذلك فى الكتاب الذى انزل عليهم والد ليل على ذلك أنه ورد فى الاحاديث والاثاران عيسلى عليه السلام بشرامة بمجيكى النبى صلى الله عليه وسلم و اخبرهم بجملة من شريعة ياتى بها تخالف شريعة عيسلى و كذلك وقع لموسى دواؤد عليهما السلام لى الحور ماقال كذافى الاعلام من ١٥٥ ج من الحادى - بعد ازان في سيومي في توريت اور اثيل اور زور من يو بثارتي صور برنور من الحادى - الم الله على الداور آپ سيومي كي شريعت اور صحاب كرام كي متعلق بين ان كو نقل كيا به الله على الله على مراجعت كرير -)

حفرت عیلی علیہ السلام نے بار بار اپنی امت کو اس کی آگید اکید کی کہ اگر اس نبی آخرالزماں کا زمانہ پاؤ تو ضرور ان پر ایمان لانا اور آپ سنتان کا انتہا ہے صحابہ کرام کے اوصاف بتلائے۔ صحاب کے اوصاف میں یہ بھی ارشاد فرمایا:
اناجیلهم فی صدور همر هبان باللیل لیوث بالنهار
ترجمہ = ان کی انجیل ان کے سینوں میں محفوظ ہوگی لینی وہ اپنی کتاب
لینی قرآن کے حافظ ہوں گے رات کے راہب اور دن کے شیر ہوں
گے۔

#### طريقه دوم

حضرت عیلی علیہ السلام قرآن کریم کو دیکھ کر شریعت کے تمام احکام سمجھ جائیں گئے ہی اور رسول کا فعم اور اوراک تمام امت کے فعم اور اوراک سے بالا اور برتر ہوتا ہے۔ امت کے تمام فقماء اور مجتدین نے مل کرجو شریعت کے احکام کو سمجھا ہے حضرت عیلی علیہ السلام کا تھا فیم و اوراک بڑارال بڑار درجہ اس سے بلند اور برتر ہوگا۔ نمی کی قوت قدسیہ بنزلہ آفاب کے ہے اور فقماء اور ائمہ اجتماد کی قوت اور اکمہ اجتماد کی قوت اور اکمہ بنزلہ ستارول کے ہے۔

### طريقنه سوم

مانظ ذہی اور مانظ کی فراتے ہیں کہ حضرت عیلی علیہ السلام باوجود نی ہونے کے محابی بھی ہیں۔ حضرت عیلی نے اگرم مستفلیلی ہے محابی بھی ہیں۔ حضرت عیلی نے اپنی وفات سے پہلے نی اگرم مستفلیلی ہے کو دیکھا۔ علاوہ شب معراج کے بار بار نی اگرم مستفلیلی سے ملاقات کرنا روایات سے جابت ہے۔ پس جس طرح محابہ کرام کو حضور مستفلیلی سے بلاواسط آپ کی شریعت کا علم حاصل ہوا اس طرح اگر حضرت عیلی علیہ السلام کو حضور پر نور کی شریعت کا علم حضور سے بلاواسطہ ہوا ہو تو کوئی مستعبد نہیں۔ خصوصا جب کہ مامل ہوا ہو تو کوئی مستعبد نہیں۔ خصوصا جب کہ حضور پر نور کی آور امان مریم کے در میان کوئی نی اور احادیث میں ہے کہ حضور پر نور مستفلیلی میرے فلیفہ ہوں گے۔ اور فلا بر ہے کہ جب عیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفلیلی کے فلیفہ ہوں گے۔ اور فلا بر ہے جب عیلی علیہ السلام حضور پر نور مستفلیلی کے فلیفہ ہوں گے۔ اور فلا بر ہے حقیقہ ہوں گے۔ و ضرور آپ حسابی علیہ السلام حضور پر نور مستفلیلی کے فلیفہ ہوں گے۔ و ضرور آپ حسابی علیہ السلام حضور پر نور مستفلیلی کے فلیفہ ہوں گے تو ضرور آپ

(۱) روی ابن عساکر عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا ان ابن مریم لیس بینی و بینه نبی ولا رسول الا انه خلیفتی فی امتی بعدی - (کذافی الاعلام ص ۱۶۱ ج ۱ من الحادی ۱۲)

حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ عیلی علیہ السلام نبی بھی ہیں اور محالی بھی۔ اور حضور معتقب کی ہیں۔ اور حضور معتقب کی وفات مولی ہیں۔ باتی تمام محابہ حضرت عیلی ہی وفات مولی۔ باتی تمام محابہ حضرت عیلی ہے بہلے گزر مجے۔

(كذافي الاعلام ص ١٦١ ج ٢ من الحادي)

### طريقه چهارم

حفرت عینی علیہ السلام نزول کے بعد روحانی طور پر آل حفرت کھٹا کھیں ہے بعالت بیداری بار بار ملاقات فرمائیں کے اور جس چیز کی ضرورت ہوگی وہ براہ راست بالشافہ حضور کھٹا کھیں ہے دریافت فرمالیں گے۔

ا حادیث محید سے خابت ہے کہ نی اکرم میتون کی اپنی حیات مبار کہ بی صحرات انبیاء سابقین ملیم السلام کی ارواح طیبہ سے طلاقات فرماتے تھے۔ کمہ کرمہ سے جب معراج کے لیے براق پر روانہ ہوئ تو راستہ بیں حضرت ابراہیم اور حضرت میلی علیم السلام سے طلاقات ہوئی۔ ان حضرات نے حضور میتون کی اور حضوت عیلی علیم السلام سے طلاقات ہوئی۔ ان حضرات نے حضور میتون کی سلام کی اور حضور میتون کی سلام کا جواب دیا۔ ایک مرتبہ حضور میتون کی اور حضرت عیلی علیہ السلام کو بیت اللہ کا طواف کرتے دیکھا اور مولی علیہ السلام کو قرمیں نماز پڑھتے دیکھا۔

پس جس طرح نی اکرم مشتری اس عالم میں تشریف فرما سے اور حضرت موی اور حضرت عیلی ملیما السلام عالم برزخ میں سے اور طاقات ہوتی ری اور سلام و کلام ہوتا رہا۔ حضور مشتری المقدس میں اور سلام و کلام ہوتا رہا۔ حضور مشتری المقدس میں المامت فرمائی اور تمام انبیاء ملیم السلام نے حضور مشتری المقدی کی افتداء کی ای طرح اس کا بر علم ممکن ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نزول کے بعد اس عالم طرح اس کا برعکس بھی ممکن ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام نزول کے بعد اس عالم

می تشریف فرها بون اور حضور پر نور میتند این عالم بزخ مین بون اور طرفین مین ملاقات بوسکے اور افاضہ اور استفاضہ کاسلسلہ جاری رہ سکے۔

وان جماعة من المة الشريعة نصوا على ان من كرامة الولى انه يرى النبى صلى الله عليه وسلم ويجتمع به فى اليقظة و ياخذ عنه ماقسم له من المعارف و المواهب و ممن نص على ذلك من المة الشافيعة الغزالى و البارزى و الناج السبكى و العفيف اليافعى و من اتيمة المالكية القرطبى و ابن ابى جمرة وابن الحاج فى المدخل و قد حكى عن بعض الاولياء انه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثا فقال له الولى هذا النبى صلى الله عليه وسلم الفقيهه و من اين لكهذا فقال هذا النبى صلى الله عليه وسلم واقف على رائسك يقول انى لم اقل هذا الحديث و كشف للفقيه فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلى لوحجبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلى لوحجبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلى لوحجبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فراه وقال الشيخ ابوالحسن الشاذلى لوحجبت عن النبى صلى

فاذا كان هذا حال الاولياء مع النبى صلى الله عليه وسلم فعيسلى النبى صلى الله عليه وسلم اولى بذالك ان يجتمع به وياخذ عنه ما اراد من احكام شريعة من غير احتياج الى اجتهاد ولا تقليد الحفاظ (كذاني اعلى ص ١٦٣ ج ٢ من الحادي)

ترجمہ = اور ائمہ شریعت کی ایک جماعت نے اس امر کی تفریح کی ہے کہ وہ حالات بیداری میں نبی کریم ولی کی کرانات میں سے بیہ ہے کہ وہ حالات بیداری میں نبی کریم میں ہے کہ اور آپ میں ایک میں ایک شرف حاصل کرتا ہے اور آپ سے علوم و معارف میں سے جو اس کے لیے مقدر ہے حاصل کرتا ہے اور ائمہ شافعیہ میں سے امام غزائی اور بارزی اور تاج اور ائمہ شافعیہ میں سے امام غزائی اور بارزی اور تاج اور ائمہ ما کیہ میں سے قرطبی اور تاج اور این حاج نے مرحل میں تصریح کی ہے۔ اور ایمن اولیاء این ابی جرہ اور این حاج نے مرحل میں تصریح کی ہے۔ اور ایمن اولیاء

ے منقول ہے کہ وہ کی فقیہ کی مجلس میں تشریف لے گے۔ ان سے
اس فقیہ لے کوئی حدیث روایت کی تو ان ولی نے یہ فرمایا کہ یہ حدیث تو
باطل ہے۔ تو فقیہ نے فرمایا کہ کیسے؟ انہوں نے کما کہ دیکھتے یہ نبی کریم
مشتری کہ تمہارے سرمائے تشریف فرما ہیں اور فرما رہے ہیں کہ میں نے
اس حدیث کو نہیں کما اور ان فقیہ کو بھی کشوف ہوا اور انہوں نے
بھی نبی اگرم مشتری کہ اور ان فقیہ کو بھی کشوف ہوا اور انہوں نے
اور شخ ابوالحن شاذی فرماتے ہیں کہ اگر میں ایک پلک جھیکنے کی مقدار
بھی حضور مشتری کہ اور ان بی حالت بیداری اپنی آنکھوں سے زیارت کی۔
اور شخ ابوالحن شاذی فرماتے ہیں کہ اگر میں ایک پلک جھیکنے کی مقدار
بھی حضور مشتری کی زیارت سے تجاب میں رموں تو میں اپنے کو
مسلمان نہ سمجھوں۔ پس جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتری کہا ہے کہا
مسلمان نہ سمجھوں۔ پس جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتری کے ساتھ
مسلمان نہ سمجھوں۔ پس جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتری کے ساتھ
مسلمان نہ سمجھوں۔ پس جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتری کے ساتھ
مسلمان نہ سمجھوں۔ پس جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتری کے ساتھ
مسلمان نہ سمجھوں۔ پس جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتری کے ساتھ
مسلمان نہ سمجھوں۔ پس جب اولیاء کرام کا نبی کریم مشتری کے ادار آپ مشتری کیا جہاد یا حفاظ حدیث کی تقلید کی
ماجت نہ ہوگ۔

## سوال سوم اور اس کاجواب

کیا خعرت عیلی علیه السلام پر وحی نازل ہوگی اور وحی کس فتم کی ہوگی۔ وحی نبوت ہوگی یا وحی الهام؟

جواب میہ ہے کہ عبیلی علیہ السلام پر دخی نبوت کا نزول ہو گا۔ مند احمد اور صحیح مسلم اور سنن ابی داؤد اور ترندی اور نسائی میں نواس بن سمعان کی حدیث میں ہے:

كذلك لوحى الله الى عيسى بن مريم الى قداخر جت عبادا ً من عبادى لابدان لهم بقتا لهم فخرج عبادى الى الطور فيبعث الله يا جوجو ماجوجـ الحديث

ترجم = حطرت عیلی علیه السلام کی طرف الله تعالی کی وحی آے گی که تم

### مسلمان کو لے کر کوہ طور پر چلے جاؤ۔

اس مدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نزول کے بعد وی کا نزول ہو گا۔ اور لوگوں میں جو یہ مشہور ہے کہ حضور محتر اللہ اللہ تعد جریل المین ذمین پر نہیں آئیں گے یہ بالکل ہے اصل ہے۔ شب قدر میں طائیکہ اور جریل المین کا ذمین پر انزنا قرآن اور مدیث سے ثابت ہے تنزل الملئکة والروح فیہا باذن ربھم من کل امر سلم هیمی حنی مطلع الفجر ۞ مدیث میں ہے کہ جنب کو حالت جنابت میں بغیروضو کے نہ سونا چاہیے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ جریل امین اس کی موت کے وقت مومن کے پاس فرشتے اور جریل گئن حاضر نہ ہوں۔ معلوم ہواکہ مرتے وقت مومن کے پاس فرشتے اور جریل ائین حاضر ہوتے ہیں اگر مرتے وقت وہ باوضو ہو۔

وقد زعم زاعم ان عيسلى بن مريم اذا نزل لا يوحى اليه وحيا حقيقيا بل وحى الهام و هذا القول ساقط مهمل لا مرين احدهما منابذته للحديث المذكور و الثانى ان ما توهمه هذا الزاعم من تعذ رالوحى الحقيقى فاسد لان عيسلى عليه السلام بنى فاى مانع الخ (كذا في الالام م ١٦٥ ج ٢ من الحادي)

رجہ = یعنی جس مخص نے نیہ گمان کیا کہ عیسی علیہ السلام پر حقیقی وہی کا نزول نہ ہوگا بلکہ وہی المام ہوگی ہے ذعم فاسد اور مہمل ہے۔ اول تو اس حدیث سیح کے خلاف ہے جو بیان کر چکے۔ دوم یہ کہ عیسی علیہ السلام اللہ کے نبی اور رسول ہیں اور نبی سے وصف نبوت بھی ذائل نہیں ہو سکتا۔ (واللہ اعلم)

### ظهور مهدى

"مدی" لغت میں ہدایت یافتہ مخص کو کہتے ہیں۔ معنی لغوی کے لحاظ سے ہر ہدایت یافتہ مخص کو مهدی کمہ سکتے ہیں۔ لیکن احادیث میں جس مهدی کا ذکر آیا ہے اس سے ایک خاص محض مراد ہیں جو اخیر زمانہ میں عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے

ظاہر ہوں گے۔

ظہور مدی کے بارہ میں احادیث اور روایات اس درجہ کثرت کے ساتھ آئی ہیں کہ درجہ تواتر کو پیٹی ہیں اور اس درجہ صراحت اور وضاحت کے ساتھ آئی ہیں کہ ان میں ذرہ برابر المشباہ کی مخبائش نہیں۔ مثلاً امام مہدی کا کیا نام ہو گا۔ ان کا حلیہ کیا ہو گا' ان کی جائے ولادت کماں ہوگی اور جائے ججرت اور جائے وفات کماں ہوگی 'کیا عمر ہوگی' اپنی زندگی میں کیا کیا کریں گے' اول بیعت ان کے ہاتھ پر کماں ہوگی اور کتنی مدت تک ان کی سلطنت اور فرماں روائی رہے گی وغیرہ وغیرہ۔ فرض یہ کہ تفصیل کے ساتھ ان کی علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں۔

تقریا" مدیث کی ہرکتاب میں امام ممدی کے بارے میں جو روایتیں آئی
ہیں وہ ایک متنقل باب میں درج ہیں۔ مخت جلال الدین سیوطی نے امام ممدی کے
بارے میں ایک متنقل رسالہ لکھا ہے جس میں ان تمام احادیث کو جمع کیا ہے کہ جو
امام ممدی کے بارے میں آئی ہیں العرف الوردی فی اخبار المهدی (جو چھپ
چکا ہے) علامہ سفار بی نے شرح عقیدہ سفارینیہ میں ان تمام احادیث کی تلخیص
کی ہے اور ان کو خاص تر تیب سے بیان کیا ہے۔ (معزات الل علم شرح عقیدہ سفارینہ میں مدر عقیدہ سفارینہ کی ہے۔

مدیث میں ہے کہ مهدی موعود اولاد فاطمہ سے ہوں گے قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المهدی من عترتی من اولاد فاطمة (رواه ابوداؤد) اور امام مهدی کے آل رسول اور اولاد فاطمہ سے ہوئے کے بارے میں روایات اس ورجہ کیر ہیں کہ ورجہ تواتر تک پیچ جاتی بیں۔ (ش عقیدة سفارینیه م ۲۹ ت ۲)

حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا اس وقت

تک ختم نہ ہوگی جب تک میرے اہل بیت میں سے ایک مخض عرب کا
مالک نہ ہو جائے۔ اس کا نام میرے نام اور اس کے باپ کا نام میرے
باپ کا نام ہوگا۔ (رواہ الوواؤد والتر ندی)

- س۔ صدیث میں ہے ان کی بیشانی کشادہ اور ان کی ناک اوپر سے پھھ اسمی موگی اور چھی اسمی ہوگی۔ (راواہ ابواؤو)
- س- صدیث میں ہے کہ ان کے ہاتھ پر بیت کمہ معظمہ میں مقام ابراہیم اور جراسود کے ورمیان ہوگی۔ (ابوداؤد د الترقدی)
- ۵۔ . حدیث بی ہے کہ امام ممدی خلیفہ ہونے کے بعد تمام روئے زمین کو عدل اور انساف سے بھر ویں گے جس طرح وہ پہلے ظلم اور ستم سے بھری ہوگی۔
- ۲- حدیث میں ہے کہ جب امام ممدی مدینہ سے مکہ آئیں گے تو لوگ ان
   کو پچان کر ان سے بیعت کریں گے اور اپنا باوشاہ بنا ویں گے اور اس
   وقت غیب سے یہ آواز آئے گی۔

هذاخليفة الله المهدى فاسمعواله واطيعوا

ترجمہ = خدا تعالی کا خلیفہ مهدی سے اس کے تھم سنواور اس کی اطاعت کرو۔

اور بے ہمار روایات ہے امام ممدی کا کافروں پر جماد کرنا اور روئے زمین کا بادشاہ ہونا ثابت ہے۔

## ناظرين غور كرس

کہ مرزا صاحب بی امام مہدی کی صفات کا کوئی شمہ بھی تو ہونا چاہیے جب ہی تو وعوائے مہدویت چیاں ہو سکے گا۔ ورنہ صفات تو ہوں کافروں اور محمراہوں کی اور وعولی ہو مہدی ہونے کا۔

ع این خیال است د محال است و جنوں

### ایک ضروری تنبیهه

کتب حدیث میں سے صحح بخاری اور صحح مسلم، امام مهدی کے ذکر سے خال ہیں۔ لیکن دیگر کتب معتبرہ میں ظہور مهدی کی روایتیں اس قدر کثیر ہیں کہ

محدثین نے ان کا تواتر تعلیم کیا ہے۔ اور یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ بخاری اور مسلم فی ہے کہ بخاری اور مسلم نے اصادیث محید کا استیعاب نہیں کیا۔ بخاری اور مسلم میں کسی حدیث کا نہ ہونا اس کے غیر معتبر ہونے کی ولیل نہیں۔ مسئد احمد اور سنن الی واؤد اور ترخدی وغیرہ میں صدد اور بڑار ہالی روایتیں ہیں جو بخاری اور مسلم میں نہیں۔

## حضرت عیسلی علیه السلام اور امام مهدی دو هخص بین

ظہور مهدى اور نزول عيلى عليه السلام كے بارے ميں جو احادیث آئی ہیں ان سے صاف ظاہر ہے كہ حضرت عيلى ميں اور امام مهدى دو مخص عليحدہ عليحدہ عليحدہ علي عدد حالية و آبعين ہے لے كراس وقت تك كوئى اس كا قائل نميں ہواكہ نازل ہونے والا مهدى ايك ہى مخص ہو گا۔

مرف مرزائے قادیان کہتا ہے کہ میں ہی عینی ہوں اور میں ہی مدی ہوں اور میں ہی مدی ہوں اور میں ہی مدی ہوں اور ہوں اور ہوں اور پھر اس کے ساتھ سے بھی وعویٰ ہے کہ میں کرشن مہاراج بھی ہوں اور جراسود بھی ہوں اور بیت اللہ بھی ہوں اور حالمہ بھی ہوں اور پھر خود ہی مولود ہوں۔ سب چھے ہوں گے گر مسلمان نہیں۔

یہ مرزائے قادیان کا ہمیان ہے۔ جس کا بی جاہے اس پر ایمان لائے اور جس کا بی جاہے اس کا کفر کرے۔ امنت باللّه و کفرت بالطاغوت ومن یکفر بالطاغوت الخ

احادیث نبویہ سے یہ امرروز روش کی طرح واضح ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام اور امام مهدی ود الگ الگ شخصیتیں ہیں۔

حضرت عیلی بن مریم اللہ کے نبی اور رسول نیں۔ اور امام ممدی
امت محدید کے آخری فلیفہ راشد ہیں جن کا رتبہ جمہور علاء کے زویک
ابوبکر اور عمر فلفائے راشدین کے بعد ہے امت میں۔ امت محدید میں
سے صرف ابن سرین کو تردو ہے کہ امام ممدی کا رتبہ ابوبکر و عمر کے
برابر ہے یا ان سے بڑھ کر ہے۔ شرح عقید اَ سفار ۔ لیہ م ۸۱ ج ۲ میں شخ جاال

الدین سیولی فرائے ہیں۔ احادیث محید اور اجماع امت سے یک ابت ہے کہ اغبیاء اور مرسلین ملیم السلام کے بعد مرتبہ ابوبکر اور عرا کا ہے۔

(العرف الوروي ص 22 ج م من الحاوي)-

حدرت عینی علیہ السلام مریم بنول کے بعن سے بغیر باپ کے نفخہ جبر کی سے نفی اسرائیل میں پیدا جبر کی سے نفی اسرائیل میں پیدا ہوئے اور امام ممدی آل رسول سے بیں قیامت کے قریب مدید منورہ میں پیدا ہوں گے۔ والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ ہوگا۔ اب صاف ظاہر ہے کہ عینی بن مریم اور ممدی ایک مخض نہیں بلکہ دو مخض بیں۔

امادیث متواترہ سے یہ ثابت ہے کہ الم مدی کا ظہور پہلے ہو گا اور الم مدی روئے زین کو عدل و انساف سے ہمردیں گے۔ اس کے بعد معرت عیلی علیہ السلام کا نزول ہو گا۔ معرت عیلی علیہ السلام کا نزول ہو گا۔ معرت عیلی علیہ السلام نازل ہوئے کے بعدالم مدی کے طرز عمل اور طرز حکومت کو برقرار رکھیں میں۔

(كذاتي الاعلام بحكم يسين عليه السلام ص ١٩٢ ج من الحاوي)

اس سے بھی صاف ظاہر ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام اور اہام ممدی دو علیحدہ فخص ہیں-

حضرت على كرم الله وجه سے منقول بے كه امام مهدى مدينه منوره بين بيدا ہوں كاور مماجر بيدا ہوں كاور مماجر (جائے جرت) بيت المقدس ہوگا۔

(العرف الوردي م ٣٧ ج ٢ من الحادي)

اور بیت المقدس بی میں امام مهدی وفات پائیں گے اور وہیں مدفون ہول گے۔ اور حضرت عینی علیہ السلام امام مهدی کی نماز جنازہ پڑھائیں گے اور حضرت عینی علیہ السلام امام مهدی کے ایک عرصہ بعد وفات پائیں کے اور مدینہ منورہ میں روضہ اقدیں میں مدفون ہول گے۔

(شرح عقيده سفاريتيه من ٨١ ج٢)

اطاویث میں ہے کہ امام مہدی ومثن کی جائع مجد میں صبح کی نماز کے لیے معلی پر کھڑے ہوں گے ایکا یک منارہ شرقی پر عینی علیہ السلام کا نزول ہو گئا۔ امام مہدی حضرت عینی کو دکھ کر مصلے ہے ہٹ جائیں گ اور عرض کریں گے کہ اے نی اللہ آپ امامت فرمائیں۔ حضرت عینی فرمائیں گے کہ نہیں تم بی نماز پڑھاؤ یہ اقامت تممارے لیے کی گئا۔ امام مہدی نماز پڑھائیں گے اور حضرت عینی افتداء فرمائیں گے ناکہ معلوم ہو جائے کہ رسول ہونے کی حیثیت ہے نازل نہیں ہوئے بلکہ امت محموم ہو جائے کہ رسول ہونے کی حیثیت ہے تازل نہیں ہوئے بلکہ امت محمویہ کے تالع اور مجدو ہونے کی حیثیت ہے تائے ہیں۔

(العرف الوروى من ٨٣ ج ٢ و من ١٥ ج ٢ و شرح العقيدة السفار يتيه من ٨٣ ج ٢-)

٧- حفرت عيني عليه السلام بنزله امير كے بول كے اور امام مدى بنزله وزير كے بول كے اور دونوں كے مغورے سے تمام كام انجام بائيں كے۔

(شرح عقيدة سفار يتيه ص ٩١ ج ٢ وص ٩٢)-

### ایک شبه اور اس کاازاله

ایک مدیث من آیا ہے کہ:

لامهدی الاعیسلی بن مریم دونیں ہے کوئی میدی گرعیلی بن مریم"

اس صدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ میدی اور عیلی دونوں ایک بی محض ہیں۔

جواب

یہ ہے کہ اول تو یہ حدیث مجم نہیں محد قین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف اور غیر متند ہے۔ قال الحافظ العسقلاني- قال ابوالحسن الخسعى الالدى في مناقب الامام الشافعي تواترت الاخبار بان المهدي من هذه الامة وان عيسلي يصلي خلفه ذكر ذلك ردالحديث الذي-

(اثرجہ ابن ماجہ من الس و نید لا مدی الاعیلی فتح الباری من ۱۳۵۸ ج۱)
دوم یہ کہ بیہ حدیث ان بے شار احادیث محیحہ اور متواترہ کے خلاف ہے
جن سے حضرت عیلی علیہ السلام بن حریم اور امام مهدی کا دو فض ہونا آفاب کی
طرح واضح ہے۔

اور اگر اس مدیث کو تھوڑی دیر کے لیے صحیح سلیم کرلیا جائے تو یہ کما جائے کہ مدیث کے معنی یہ ہے کہ اس وقت حضرت عیلی علیہ السلام بن مریم سے بڑھ کر کوئی مخض ہرایت یافتہ نہ ہو گا۔ کیونکہ حضرت عیلی علیہ السلام نبی مرسل ہوں گے اور امام مهدی خلیفہ راشد ہوں گے نبی نہ ہوں گے۔ اور ظاہر ہے کہ غیر نبی کی ہرایت ، نبی اور رسول کی ہرایت سے افضل اور اکمل نہیں ہو سکتی۔ اس لیے کہ نبی کی ہرایت معصوم عن الحطا ہوتی ہے اور عصمت خاصہ انبیاء کا ہے اور اولیاء کھوظ ہوتے ہیں۔ جیسے مدیث میں ہے۔

لافتی الاعلی "کوئی جوان شجاعت میں علی کرم اللہ وجہ کے برابر نیں۔"

اور یہ معنی نہیں کہ دنیا میں سوائے علی کے کوئی جوان نہیں۔ اسی طرح اس مدی اور کے یہ جوان نہیں۔ اس طرح اس مدی اور کوئی ہدایت یافتہ عصمت اور فضیلت اور علومنزلت میں عیلی علیہ السلام بن مریم کے برابر نہیں

(كذافي العرف الوردي ص ٨٥ ج ٢)

قال المناوى اخبار المهدى لا يعارضها خبر لامهدى الاعيسى بن مريم لان المرادبه كما قال القرطبي لامهدى كاملا معصوما الاعيسى مريم لان المدر م ١٤٥٩ م ٢٥)

قال القرطبي و يحتمل ان يكون قوله عليه السلام و لامهدي

الاعيساى اى لا مهدى كاملا" معصوما" الاعيساى قال و على هذا تجتمع الاحاديث و يرفع التعارض وقال ابن كثير هذا الحديث فيما يظهر لى ببادى الراى مخالف للاحايث الواردة في اثبات مهدى غير عيساى بن مريم و عند التامل لاينا فيهابل يكون المراد من ذلك ان المهدى حق المهدى هو عيساى و لاينفى ذلك ان يكون غيره مهديا ايضا" - انتهى المهدى هو عيساى و لاينفى ذلك ان يكون غيره مهديا ايضا" - انتهى (العرف الوردى ص 21 ح7)

### مرزا کا مہدی ہونا محال ہے

اس لیے کہ مهدی کی جو علامتیں احادیث میں ندکور ہیں وہ مرزا میں قطعا" مفتود ہیں۔

- ا۔ امام مهدی امام حسن بن علی کی اولاو سے ہوں سے اور مرزا مغل اور پیمان تھا، سید نہ تھا۔
- ۲- امام ممدی کا نام محمر اور والد کا نام عبدالله اور والده کا نام آمنه ہو گا
   اور مرزا کا نام فلام احمد اور باپ کا نام فلام مرتفئی اور مال کا نام چراخ بی
   یی تھا۔
- -- امام مهدی مدیند منورہ میں پیدا ہوں گے اور پھر مکہ آئیں گے۔ مرزا صاحب نے بھی مکہ اور مدیند کی شکل بھی نہیں دیکھی ان کو یقین تھا کہ مکہ اور مدیند می شکل بھی نہیں دیکھی ان کو یقین تھا کہ مکہ اور مدیند میں اسلامی حکومت ہے۔ وہاں میلم پنجاب کے ساتھ وی معالمہ ہوگا جو محامد کے مسیلم کذاب کے ساتھ ہوا تھا۔ جیسا کہ مرزا صاحب جج صاحب کی تحریروں سے فلام ہو تا ہے۔ اور اس وجہ سے مرزا صاحب جج
- امام مدی روئے ذین کے باوشاہ ہوں گے اور ونیا کو عدل اور انساف سے بھر دیں گے۔ اور مرزا صاحب تو اپنے پورے گاؤں
   (قادیان) کے بھی چودھری نہ ہے۔ جب بھی زمین کا کوئی جھڑا پیش آتا

بیت الله اور زیارت مدینه بھی نه کر سکے۔

تو گرداس بور کی کچمری میں جا کر استفایہ کرتے۔ خود فیصلہ نہیں کر سکتے تھے درنہ گرفتار ہو جاتے۔

امام مدی ملک شام میں جاکر دجال کے لئکر سے جماد و قال کریں گے
اس وقت دجال کے ساتھ سر ہزار یبودیوں کا لئکر ہو گا۔ امام مہدی اس
وقت مسلمانوں کی فوج بنائیں گے اور دمفق کو فوجی مرکز بنائیں گے۔
مرزا صاحب نے دجال کے کس لئکر سے جماد و قال کیا؟ اور دمفق اور
بیت المقدس کا دیکھنا بھی نعیب نہیں ہوا۔

اس کے علاوہ احادیث نبویہ میں امام مہدی کے متعلق اور بھی بہت سے امور ندکور میں جن میں سے کوئی بھی مرزا صاحب پر منطبق نہیں۔

امام ربانی مجمع مجدد الف ٹانی رحمہ الله تعالی اینے ایک طویل کتوب میں تحریر فرماتے ہیں جس کا بلغد ترجمہ ہدید تا ظرین ہے۔

"قیامت کی علامتیں جن کی نبت مخرصادق علیہ العلوۃ و السلام نے خبر وی ہے اسب حق ہیں۔ ان میں کی کا طلاف نہیں۔ یعنی آفاب عادت کے برخلاف مغرب کی طرف سے طلوع کرے گا۔ حضرت ممدی علیہ الرضوان ظاہر ہوں گے حضرت عبیٰی علیہ العلوۃ والسلام نزول فرمائیں گے۔ دجال نکل آنے گا اور یاجوج و ماجوج ظاہر ہوں گے۔ دابہ الارض نکلے گا۔ اور وحوال جو آسان سے پیدا ہو گا وہ تمام لوگوں کو تمیرلے گا اور درد ناک عذاب دے گا اور لوگ بے قرار ہو کر کمیں گے اے ہمارے پردردگار اس عذاب سے ہم کو دور کر ہم ایمان لائے۔ اور اخیر کی علامت وہ آگ ہے۔ جو عدن سے نکلے گی۔ بعض ناوان گمان کرتے ہیں کہ جس کی علامت وہ آگ ہے۔ جو عدن سے نکلے گی۔ بعض ناوان گمان کرتے ہیں کہ جس مخص نے اہل ہمدی موجوو ہوا ہے پس ان کی علامت وہ آلہ میں مہدی گزر چکا ہے اور فوت ہو گیا ہے اور اس کی قبر کا پہ دیے اس کی قبر کا پہ دیے ہو کہ فراء میں ہے۔ احادیث صحیحہ جو حد شہرت بلکہ حدثوا تر تک پنج چکی ہیں ان لوگوں کی محمدی رضی اللہ عنہ کی بیان فرمائی ہیں ان لوگوں کے متعقد محض علامتیں حضرت مہدی رضی اللہ عنہ کی بیان فرمائی ہیں ان لوگوں کے متعقد محض علامتیں حضرت مہدی رضی اللہ عنہ کی بیان فرمائی ہیں ان لوگوں کے متعقد محض

کے حق میں مفتود ہیں۔ احادیث نبوی سنت المالی میں آیا ہے کہ مهدی موعود آئیں ك ان ك مربر ابر مو كا- اس ابريس ايك فرشته مو كاجو يكار كر ك كابيد مخض مدی ہے اس کی متابعت کرو۔ نیز رسول اللہ ستن کھیں نے فرمایا ہے کہ تمام زین کے مالک چار محض ہوئے ہیں۔ جن میں سے ود مومن ہیں ود کافر۔ ذوالقرنین اور سلیمان مومنوں میں سے ہیں اور نمرود و بخت نصر کافروں میں سے اس زمین کا بانجوال مالك ميرے ابل بيت سے ايك محض مو كا۔ يعنى مهدى عليه الرضوان۔ نيز رسول الله متن الله على فرايا ب كه ونيا فانى نه موكى جب تك الله تعالى ميرك الل بیت میں سے ایک محض کو معبوث نہ فرمائے گا۔ اس کا نام میرے نام کے موافق اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہو گا۔ زمین کو جو رو ظلم کی بجائے عدل و انساف سے بر کروے گا۔ اور صدیث میں آیا ہے کہ اصحاب كف حفرت مدى كے مدكار مول كے اور حفرت عيلى عليه السلام ان كے ذمانه میں نزول فرمائیں گے۔ اور وجال کے قل کرنے میں ان کے ساتھ موافقت کریں گے۔ اوران کی سلطنت کے زمانہ میں زمانہ کی عادت اور نجومیوں کے حماب کے برخلاف ماہ رمضان کی چود هویں آریخ کو سورج کہن ادل ماہ میں جائد کمن لگے گا۔ نظر انصاف سے دیکھنا چاہیے کہ یہ علامتیں اس مردہ محض میں موجود تھیں یا نہیں۔ اور بھی بہت می علامتیں ہیں جو مخبرصادق علیہ العلوة والسلام نے فرائی ہیں۔ شیخ ابن مجر رحمته الله علیه نے مهدى محتمركى علامات میں ایك رساله لكما

ے ابن جر رحمت اللہ علیہ لے مهدی مسطری علامات میں آیک رسالہ للما ہے جس میں آیک رسالہ للما ہے جس میں دو سو تک علامتیں لکھی ہیں۔ بڑی ناوائی اور جمالت کی بات ہے کے مهدی موعود کا حال واضح ہونے کے باوجود لوگ محراہ ہو رہے ہیں هد اهم الله سبحانه الی سواء الصراط (اللہ تعالی ان کو سیدھے رائے کی ہدایت دے)"

(منقول از ترجمه کمتویات ص ۴۲۰ وفتر دوم کمتوب نمبر ۱۷)

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيد ناو مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين

(۲۰ جمادي الثانية عساسات يوم چمارم شنبه جامعه اشرفيد الدور)





## بم الله الرحل الرحيم

الحمد لله رب العالمين و العاقبة للمتقين و الصلوة والسلام على خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و ازواجه و ذرياته اجمعين وعلينا معهم يالرحم الراحمين

#### أمالعد

امت محدید علی صاحبه الف الف صلوة و الف الف تحیت کا اس پر اجماع ہے۔ کہ حضرت عینی علیہ السلام اسی بدن کے ساتھ زندہ آسان پر اٹھا لیے گئے۔ اور قیامت کے قریب آسان سے تازل ہوں گے۔ جیسا کہ احادیث محجہ اور مریحہ اور متواترہ سے ثابت ہے اس وقت اس مخفر رسالہ میں حضرت میں بن مریم طبعما السلوة والسلام کے رفع الی الماء اور زول کے کچھ اسرار و حکم بیان کرنا مقصوو ہے۔ تاکہ اہل ایمان کے ایمان میں زیادتی ہو۔ اور اہل علم کے لیے موجب بھیرت ہو۔ اور اہل علم کے لیے موجب بھیرت ہو۔ اور اہل منالت کے لیے سبب ہو۔ اور اہل تذہذب کے لیے باعث طمانیت ہو اور اہل منالت کے لیے سبب بدایت ہو۔ حق تحالی شانہ اپنے فضل و کرم سے اس رسالہ کو قبول فرمائے۔ ربنا نقبل منا انک انت السمیع العلیم و تب علینا انک انت التواب الرحیب نقبل منا انک انت السمیع العلیم و تب علینا انک انت التواب الرحیب نقبل علیہ و علی نینا و بارک و سلم تجویز کرتا ہوں اور اللہ کے نام سے مقصود کو شروع کرتا ہوں۔

## بهم الله الرحن الرحيم

سنت النی اس طرح جاری ہے۔ کہ ہر محض کے ساتھ اس کی استعداد اور اصل فطرت کے مناسب معالمہ کیا جائے۔ اور مقتفائے حکمت بھی میں ہے۔ اب و کھنا یہ ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلام کی فطرت عام بی آوم کی طرح ہے۔ یا اس سے جدا اور متاز ہے۔ قرآن کریم نے کسی نی کی فطرت کو بیان نمیں کیا۔ قرآن كريم نے صرف دو تيفيرول كى فطرت بيان كى ہے۔ ايك حضرت آوم عليه السلام كى اور وو مرے حضرت مسیح بن مریم علیهما السلام کی ' جیسا که آل عمران اور سور ہ مریم میں بالتفصیل ندکور ہے۔ چنخ اکبر فرماتے ہیں۔ حق تعالی شانہ نے وائرہ نبوت کو آوم علیہ السلام سے شروع فرمایا۔ اور اس وائرہ کو حضرت عیسی علیہ السلام پر تختم فرمایاً - اور نبی اگرم سرور عالم محمد رسول الله المنتفظیمی کی ذات بابر کات کو دائرہ نبوت کے تمام خطوط کا منتبی اور مرکزی نقطہ بنایا ' نبوت کے لیے بیہ ضروری ہے۔ کہ صاحب نبوت مرد ہو عورت نبی نہیں ہو سکتی۔ لقولہ تعالے۔ و مالر سلنا من قبلک الارجالا- ليني اور نيس بيج بم نے پہلے تھ سے گر مروب اس ليے دائرہ نبوت كو مرد سے شروع کیا اور فقط مرد سے فقط عورت کو بیدا کیا لینی حضرت آدم علیہ السلام ے حضرت حواکو پیداکیا اور جب دائرہ نبوت کو ختم کیا تو فقط عورت سے فقط مرد کو پیدا کیا لین حضرت مریم سے حضرت عیلی کو بغیر باپ کے پیدا کیا ماکہ دائرہ نبوت کی بدایت و نیابت دونول متاسب ریس- کما قال تعالی ان مشل عیسلی عندالله كمثل آدم اور الله ك زريك عيلى عليه السلام كى شان آدم عليه السلام جيسى ب نیز حضرت آدم علیہ السلام کے خمیر میں مٹی شامل تھی اس لیے ان کو آسان سے زمین پر اتارا ادر حضرت عینی علیه السلام نفخه جبرائیل سے پیدا ہوے اس لیے ان كو زمين سے آسان پر انھايا۔ جس طرح ان مثل عيسلى عندالله كمثل آدم" الله تعالی کے زودیک عیسیٰ علیہ السلام کی شان آدم علیہ السلام جیسی ہے۔" نیز حعرت آدم کے خمیر میں مٹی شامل تھی۔ اس لیے ان کو آسان سے زمین پر آثارا۔ اور حعرت عیلی نفخہ جرئیل سے پیدا ہوئے۔ اس لیے ان کو زمین سے آسان پر اٹھایا۔

ان مثل عیسلی عندالله کمثل آدم ترجم = الله تعالی کے نزدیک عیلی کی ثمان آدم مجیسی ہے خوب صادق آیا۔

آیات قرآنی اور احادیث نبویہ سے یہ امر روز روش کی طرح واضح ہے
کہ حضرت عیلی علیہ السلام نفخہ جبر کیل سے پیدا ہوئے۔ جسمانی حیثیت سے
حضرت میں کا تعلق حضرت مریم سے ہے اور روحانی حیثیت سے افضل المملائکة
المقربین لینی جبر کیل ایمن سے ہے۔ صورت اگرچہ آپ کی بشری اور انسانی ہے۔
محر آپ کی فطرت اور اصلی حقیقت کی اور جبر کیل ہے۔

محر آپ کی نظرت اور اصلی حقیقت مکلی اور جرئیلی ہے۔ محتش آدم لیک معنی جرئیل ا رستہ از جملہ ہوا وقال و مجیل

ادر ای بنا پر آپ کو کلمہ القاها اليے مريم وروح منه ترجمہ = ميني ايک کلمہ ادر روح بيں خدا تعالی کی طرف سے جن کو مريم " کی طرف ڈالا گيا۔

فرمایا کہ جس طرح کلمہ میں ایک لطیف معتی مستور ہوتے ہیں۔ ای طرح جناب مسے کے جم مبارک میں ایک نمایت لطیف شی لینی حقیت ملکیہ مستور اور مخفی ہے۔

نقا دیست ہر سطر من زین کیب فرد ہشتہ بر عارض ولفریب معانیت در زیر حرف سیاہ چودر پردہ معثوق و در منخ ماہ ادر چونکہ آپ کو حق تعالی نے فرمایا روح منہ ادر ردح کا خاصہ ہیہ ہے کہ جس ٹی ہے وہ بنتی ہے۔ اس کو زندہ کردیتی ہے اس لیے آپ کو احیاء مونی

(معنی مردوں کو زندہ کرنے کا کام) اعجاز عطاکیا گیا۔ اور چونکہ آپ کی ولادت میں

نغی چرکیل کو وشل تھا۔ کما قال تعالٰی فنفخنا فیہا من روحنا

ترجمہ = ہم نے اس میں اپنی ایک خاص روح بذریعہ نغی چرکیل پھوکی۔"

اس لیے فانفخ فیہ فیکون طیر اباذن اللّہ

ترجمہ = میں اس میں پھوٹک مار تا ہوں۔ ہیں وہ باؤن اللہ پرندہ ہو جاتا

ہے۔"کا مجرہ آپ کو دیا گیا۔

## آمدم برسمطلب

پس جبکہ یہ طابت ہو گیا کہ آپ کی اصلی فطرت مکلی ہے اور آپ کا اصل تعلق جرئیل اور ملائیکہ مقربین سے ۔ اور دو سرا تعلق آپ کا معفرت مریم سے ہے۔ اس لیے مناسب معلوم ہوا۔ کہ دونوں قتم کا تعلق معرض ظہور میں آئے اور پھے حصہ دندگی کا بنی نوع کیے حصہ دندگی کا بنی نوع انسان کے ساتھ۔ انسان کے ساتھ۔

وستوریہ ہے کہ اگر ولاوت انقاقا " بجائے وطن اصلی کے وطن اقامت میں ہو جاتی ہے۔ قوچند روز کے بعد وطن اصلی میں بچہ کو ضرور لے جاتے ہیں۔ ماکہ وہ بچہ اپنے وطن اصلی کی زیارت سے محروم نہ رہے۔ اور چو تکہ جناب میے کی ولاوت نفخہ جرکیل سے ہوئی ہے۔ اس لیے اگر مقرطا کہ لینی شموات کو جناب میے کا وطن اصلی کما جائے تو بچھ غیر مناسب نہ ہوگا۔

گر جسمانی حیثیت سے موت طبی کا آنا مجی لازی تھا۔ اس لیے آپ کے
لیے زول من السماء مقدر ہوا اور چو تکہ رفع الی السماء مکلی اور نشبه
بالملائکہ کی بناء پر تھا۔ اس لیے قبل الرفع آپ نے نکاح مجی نہیں فرمایا۔ اس
لیے کہ لمائیکہ میں طریق ازدواج نہیں۔

اور نزول چو تکہ جسمانی اور بشری تعلق کی بناء پر ہو گا اس کیے بعد نزول

نکاح ہمی فرمائیں گے۔ اور اولاو بھی ہوگ۔ اور وفات پاکر روضہ اقدس کے قریب دفن ہوں گے۔

اور چونکہ آپ کی ولادت نفخہ جرئیل " سے ہوئی اور حضرت جرئیل کا عروج اور نزول قرآن میں ذکر کیا گیا ہے۔

کماقال الله تعالی تعرب الملککة والروح تنزل الملکة و الروح رجم = فرشته اور روح (جرئیل) آسان پر جاتے ہیں۔ فرشته اور روح (جرئیل) آسان پر سے اترتے ہیں۔

اس کے مناسب ہوا کہ کم از کم ایک مرتبہ آپ کے لیے بھی عروج الی الماء اور نزول الی الارض ہو۔ آکہ آپ کی فطرت کا مکی ہونا اور نغی روح اللہ القدس سے پیدا ہونا اور عل جرئیل ہونا خوب عیاں ہو جائے ' بلکہ جس طرح . معزت جرئیل کو روح کما گیا ای طرح جناب مسے کو بھی روح کما گیا ہے قال تعالٰی کلمہ القاھا اللی مریم و روح منہ وہ ایک کلمہ بیں خدتحالی کی طرف سے جن کو مریم کی طرف ڈالا۔

پی جس طرح روح معنی جرئیل کے لیے عودج و نزول ثابت کیا گیا۔
اس طرح جناب مسے کے لیے بھی جو کہ خداکی ایک خاص روح جیں 'عروج و نزول
ہونا چاہیے۔ اور چونکہ حضرت مسے کو سرایا روح قرار دیا گیا اور یہ کما گیا کہ وہ
سرایا روح جیں اور یہ نہیں کما گیا فیہ روح یعنی اس میں روح ہے اس لیے یموو
قل پر قادر نہیں ہوئے۔ اس لیے کہ روح کا قل کی طرح ممکن نہیں۔ نیز آپ کی
شان کلمة القاھاالی مریم ذکر کی گئ ہے۔ اور وو سری جگہ ارشاد ہے۔

اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه

ترجمہ = ای کی طرف کلمات طیبات چڑھتے ہیں۔ اور وہی عمل صالح کو بلند کر تا ہے۔

اس لیے آپ کا رفع الی الماء اور بھی مناسب ہوا۔ نیز خدا کا کلمہ کسی کے پست کسی ہوت کرنے ہے۔ بست کرنے ہے کہی ہیت کرنے ہے۔

وجعل كلمة الذين كفر واالسفلى وكلمة الله هى العليا-ترجمه = اور خدا تعالى فى كافرول كى كلمه كو پست كرويا اور خدا كاكلمه بلندى رہتا ہے-

اس لیے اللہ تعالی نے کلمتہ اللہ لینی عیلی روح اللہ کو آسان پر اٹھا لیا۔
اور کافروں کا کلمہ لین وجال پت ہو گا لین قل کیا جائے گا۔ اور چونکہ آپ کی
ولاوت کے وقت حضرت جرئیل بھیل بشر متمثل ہوئے تھے۔ کما قال تعلی۔
فنمثل لھا بشراسویا۔ اس لیے رفع الی الماء کے وقت ایک مخص آپ کے ہم
شکل بنا کر صلیب وے ویا گیا۔ کما قال تعالیے۔ وماقتلوہ و ما صلبوہ ولکن سشبہلهم

ُ ترجمہ = یعنی اور (یہود نے) نہیں قتل کیا ان (عیسیٰ") کو لیکن ان کے لیے شبیہ بنا دیا گیا تھا۔

اور جس طرح ولاوت کے وقت اختان ہوا تھا۔ کما قال تعالے فاختلف الاحزاب من بینهم

> ترجمہ = پس جماعوں نے آپس میں اختلاف کیا۔ اس طرح رفع الی السماء کے وقت بھی اختلاف ہوا۔

وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه مالهم به من علم الا اتباع الطن وماقنلوه يقينا بل وفعه الله اليه وكان الله عزيز احكيما-ترجمه = جن لوگوں نے حضرت مسلح كے بارے بي اختلاف كيا وہ شك بين ان كو علم نهيں محض اتباع عن ہے۔ حضرت مسلح كو يقينا " قتل نهيں كيا بلكه الله نال كو الى طرف اٹھا ليا اور بے شك الله عالب اور عمست والا ہے۔

> جناب مسيح بن مريم كونزول من السماء اور قتل دجال ك ليے خاص كيوں كيا كيا

تک شیطان زندہ ہے۔ اس وقت تک اس کے مقابلہ کے لیے طائیکہ کرام بھی زندہ ہیں۔ جس طرح شیاطین کو ہر طرح کی قشکل اور تمثل کی اور عروج اور نزول کی اور شرق سے غرب تک ایک آن میں معمل ہونے کی طاقت عطاکی گئے۔ اس طرح بالمقابل طائیکہ کرام کو بھی یہ تمام طاقتیں علی وجہ الاتم عطاکی گئیں۔ آکہ تقابل کمل رہے۔ قلب انسانی کے ایک جانب آگر شیطان ہے۔ تو دو سری جانب اس کے مقابل ایک فرشتہ موجود ہے۔

شیطان اگر اس کو برکا آ ہے۔ تو فرشتہ اس کو ہدایت کی جانب بلا آ ہے۔
اور اس کے لیے دعا اور استغفار کر آ ہے۔ لیکن شیاطین اور طائیکہ کرام کا یہ مقابلہ
ایک عرصہ تک پوشیدہ اور مخفی طور سے چاتا رہا۔ اس کے بعد حکمت التی اور مشیت
خداوندی اس جانب متوجہ ہوئی کہ یہ مقابلہ کسی قدر معرض ظهور میں بھی آئے۔
چنانچہ اولا " الی ذات کو پیدا فرمایا کہ جس کی حقیقت اور اصل فطرت
شیطانی اور صورت اس کی جسمانی اور انسانی ہے۔ یعنی "میے وجال" جیسا کہ فتح

شیطانی اور صورت اس کی جسمانی اور انسانی ہے۔ جینی " سیح دجال" جیسا کہ ح الباری میں منقول ہے۔ کہ دجال دراصل شیطان ہے۔ لینی حقیقت اور فطرت اس کی شیطانی ہے۔ اور صورت اس کی انسانی ہے۔ اور وہ ایک جزیرہ میں محبوس ہے جیسا کہ صیح مسلم میں مصرح ہے۔

کما جاتا ہے۔ اس دجال اکبر کو ایک جزیرہ میں محبوس کرنے والے حضرت سلیمان علیہ السلوۃ والسلام ہیں۔ جیسا کہ فتح الباری میں متقول ہے۔ خلاصہ سے کہ خق تعالیٰ نے اولا " وجال کو پیدا کیا۔ کہ جس کی حقیقت شیطانی اور صورت انسانی ہے۔ اس کے بعد اس کے مقابلہ کے لیے ایک ایسے نبی کو پیدا فرمایا کہ جس کی فطرت اور امسل حقیقت مکی اور جرکئی ہے۔ اور صورت اس کی بشری اور انسانی فطرت اور امسل حقیقت مکی اور جرکئی ہے۔ اور صورت اس کی بشری اور انسانی

اور الیے نی سوائے جناب میح بن حریم علیہ العلوۃ والسلام کے کوئی خمیں نظر آئے ' پھر جس طرح دجال یہود لینی نی اسرائیل سے ہے۔ اسی طرح جناب میح بن حریم بھی نی اسرائیل سے ہیں۔ جس طرح دجال کو ایک جزیرہ میں محبوس کرکے

١

ایک طویل حیات عطاکی گئی۔ اس طرح اس کے مقابل جناب مسے بن مریم کو آسان پر زندہ اٹھایا گیا۔ اور قیامت تک آپ کو قتل دجال کے لیے زندہ رکھا گیا۔ اور اس وجہ سے احادیث میں وجال کے لیے یخرج اور یظھر کا لفظ آیا ہے (یعنی نکلے گا اور ظاہر ہو گا) جس سے صاف معلوم ہو تا ہے۔ کہ وجال موجود ہے۔ گر ابھی ظاہر نہیں ہوا۔ جیسا کہ جناب مسے کے متعلق ینزل من السماء کا لفظ آیا ہے۔ (یعنی آسان سے تازل ہوں گے) جناب مسے بن مریم اور مسے وجال کے لیے یولد (یعنی آبان ہے تاب ہو کا کا لفظ کی کا لفظ کی جناب مسے بن مریم اور مسے دجال کے لیے یولد (یعنی اس لیے جناب مسے بن مریم کی زبان مبارک سے پہلا کلمہ جو کملایا گیا وہ سے قا قال اس لیے جناب مسے بن مریم کی زبان مبارک سے پہلا کلمہ جو کملایا گیا وہ سے بن مریم انسی عبدالله بلاشیہ میں اللہ کابندہ ہوں اور چو تکہ دجال سے بطور استدراج چند روز کے لیے احیاء موتی ظہور میں آئے گا۔ اس لیے اس کے مقابل جناب مسے بن مریم کو بھی احیاء موتی کا اعزاز عطاکیا گیا۔

شیخ اکبر فراتے ہیں۔ کہ دجال جس وقت ظاہر ہو گا۔ تو کہل لینی ادھیر عمر ہو گا۔

ای طرح جناب حضرت مسیح آسان سے نازل ہوں گے تو کمل ہوں گے۔ کما قال تعالی۔ و کھلا و من الصالحین۔ ترجمہ = اور وہ (عینی ا) کمل ہوں گے۔ اور صلحاء میں سے ہوں گے۔

اور جس طرح حضرت می کو آیت کما گیا۔ ولنجعله آیة للناس- آی طرح وجال کو بھی آیت کما گیا ہے کما قال اللہ تعالے

اویاتی بعض آیات ربک یوم یاتی بعض آیات ربک ترجمہ = یا آپ کے رب کی بعض نثانیاں آ جائیں جس روز آپ کے رب کی لیمض نثانیاں ظاہر ہوں گی۔

ادر حدیث میں مصرح ہے کہ بعض آیات ربک سے دجال وغیرہ کا ظاہر ہونا مراد ہے۔ مگر جناب مسیح من جانب اللہ آیت رحمت ہیں۔ ادر دجال آیت ابتلا غرض ہے کہ جناب میں بن مریم اور وجال کے اوصاف اور احوال میں اس ورجہ مقابلہ کی رعایت کی گئے۔ کہ لقب تک میں نقابل کو نظر انداز نہ کیا گیا۔ جس طرح عینی علیہ السلام کا لقب میں ہوایت رکھا گیا۔ وجال کا لقب میں ضلالت رکھا گیا۔ اور چونکہ وجال ملک شام میں ظاہر ہو گا۔ اس لیے جناب میں بن مریم بھی اس کے قتل کے لیے شام میں جامع ومفق کے مشرقی مینار پر نازل ہوں گے۔ اور باب لد کے قریب اس کو قتل کریں گے۔ اور وجال چونکہ ظاہر ہو کر شدید ناو برپا کے۔ اور وجال چونکہ ظاہر ہو کر شدید ناو برپا کے۔ اور عال میں ہے۔

فعاث يميناو شمالا ترجمه = وه مرجكه فساد كهيلائ كا-

اس لیے جناب میں بن مریم تھم و عدل ہو کر نازل ہوں گے۔ اور چونکہ دجال کے ساتھ زمین کے فزائن ہوں گے اس لیے اس کے مقابل جناب میں بن مریم اتنا مال تقسیم فرمائیں گے کہ کوئی اس کا قبول کرنے والا نہ ہو گا۔ اور چونکہ بنض و عداوت یہود کا خاص شعار ہے۔ اس لیے اس کو یک لخت منا ویں گے۔

واغرينابينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة

ترجمہ = اور ہم نے ان میں قیامت تک بغض و عداوت وُال دیا۔

اور چونکہ وجال یمود ہے ہو گا۔ اور ای دفت سے زندہ ہے۔ اس ہے حضرت مسے بن مریم فقط وجال کو قتل فرمائیں گے۔ اور باقی دجال کے معاون اور مدو گار کافر ہوں گے۔ اس لیے ان کامقابلہ اس دفت کے مسلمان امام ممدی کے ماتحت ہو کر کریں گے۔

اور چونکہ یمووانی دشنی اور عداوت کی وجہ سے جناب مسے بن مریم پر
ایمان نہ لائے تھے۔ اس لیے اس وقت لینی نزدل کے بعد ایمان لے آئیں گے۔
ایمان نہ لائے تھے۔ اس لیے اس وقت لینی نزدل کے بعد ایمان لے آئیں گے۔
اور انساری ظاہرا" ایمان تو لائے۔ گر عقیدہ و بنیت کی وجہ سے وہ
ایمان کفرسے بھی بورہ کر تھا۔ اس لیے ان کی بھی اصلاح فرمائیں گے۔ اور آپ کی
اصلاح سے وہ صبح ایمان لے آئیں گے۔ غرض یہ کہ کل اہل کتاب ایمان لے
آئیں گے۔ کما قال اللہ تعالے۔

وان من اهل الكتاب الاليومنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا

رجہ = اور نمیں ہے۔ کوئی اہل کتاب میں سے گر ضرور ایمان لائے گا۔ حضرت عیلی پر حضرت عیلی کی وفات سے پہلے اور قیامت کے ون حضرت عیلی ان پر شہید ہوں گے

اور چونکہ اہام مہدی کے خاندان سے بزید نے خلافت غصب کی تھی۔ اس لیے اس کے صلہ میں اہام مہدی کو تمام روئے زمین کی خلافت اور سلطنت عطا ہوگ۔

اور جناب می بن مریم نہ کوئی سلطنت رکھتے تھے۔ اور نہ ظافت کی امت ہے تھے۔ اور نہ ظافت کی سلطنت رکھتے تھے۔ اور نہ ظافت کی بہوو تو امت سے تعلق نبوت اور رسالت کا تھا۔ آکہ آپ پر ایمان لائے و غلط۔ الذا آپ کا حق اہل کتاب کے ذمہ صرف ایمان ہے۔ اس لیے نزول کے بعد کوئی مخص اہل کتاب میں ایبا باتی نہ رکھا جائے گا۔ کہ جو آپ پر ایمان نہ لائے۔

### د جال اس امت میں کیوں ظاہر ہو گا

نظام عالم پر ایک نظر ڈالنے سے ہر فخص یہ سمجھ سکتا ہے کہ ہر سلسلہ کا سرچشمہ اور کوئی نہ کوئی مورن اور کوئی نہ کوئی معدن ضرور ہے۔ آفاب ہے کہ تمام روشنیوں کا منبع ہے۔ کرۂ نار ہے کہ جو تمام حرارتوں کا مخزن ہے۔ کرۂ آب ہے کہ تمام برددتوں کا معدن ہے۔ کرۂ ارضی اور کرۂ ہوائی ہے کہ جو تمام رطوبتوں اور پیوستوں کا سرچشمہ ہے۔ ٹھیک ای طرح ضرور ہے کہ اس عالم اجسام میں ایک معدن اور منبع ایمان کا ہو، کہ جس سے تمام موشین کے ایمان مستفاد میں۔ اور ایک مخزن موں۔ جس طرح زمین کے تمام روشنیاں آفاب سے مستفاد ہیں۔ اور ایک مخزن کفرکا ہو۔ کہ ای سے تمام کافروں کے کفر نظتے ہوں اور ہر کافرکا کفرای مخزن کفرکا ایک پر توہ ہو۔ سو وہ مخزن ایمان ذات بابرکات بنی اکرم سرور عالم سید نا محمد

مُتَوَالِمُتَالِمَةِ ہے۔ اور مخزن کفروہ سرایا شیطنت اور معدن کفرو معصیت دجال اکبر ہے۔

اور جس طرح نبی اکرم مُتَنْ الله الدواح مومنین کے لیے روحانی والد بیں۔ دجال ارواح کافرین کے لیے روحانی والد ہے۔ دجال ابوالکافرین ہے۔ اور نبی اکرم مُتَنْ الله المومنین ہیں۔ کما قال تعالی۔

النبى اولى بالمومنين من انفسهم و از واجه امهاتهم اور ايك قرات من عن عن وهو ابلهم

ترجمہ = نی کریم مومنین کے حق میں ان کے نفوس سے زیادہ اقرب ہیں اور آپ کی ازواج مطرات مومنین کی روحانی مائیں ہیں لینی نی کریم میں مومنین کے روحانی باپ ہیں۔

اور جس طرح آپ خاتم الانبياء و المرسلين بين- دجال أكبر خاتم الدجالين

-4

اور جس طرح خاتم الانبياء كى ايك مرنبوت ب- اى طرح خاتم الدجالين كى مركفرب- جيساك حديث بيس ب

مكتوب بين عينيه كافر

ترجمہ = لینی وجال کی پیثانی پر صاف کا فر لکھا ہوا ہو گا۔

جس طرح مر نبوت حضور کی نبوت و رسالت کی حسی دلیل تھی۔ اسی طرح دجال کی پیثانی پر کافر کی کتابت اس کے دجل اور کفر کی حسی اور بدیمی دلیل ہوگ۔

اور جس طرح تمام انبیاء سابقین نی کریم علیه السلوة و السلیم کی بشارت دیتے چلے آئے۔ ای طرح انبیاء کرام ملیم السلام وجال سے ڈراتے آئے۔ (حدیث میں ہے)

مامن نبي الاوقدانذر قومه من الدجال

ترجمہ = کوئی نمی ایسا نہیں گزرا کہ جس نے اپنی قوم کو دجال سے نہ ڈرایا

- 31

اور جس طرح فاتم الانجیاء کی نبوت بذرید مر نبوت اور فاتم الدجالین کا کفربذرید کتابت بین عینیه کافر فاجر کیا گیا۔ ای طرح قیامت کے قریب وابتہ الارض کے ذریعہ سے مومنین کا ایمان اور کافرین کا کفر پیشائی پر فاجر کیا جائے گا۔ اس لیے کہ یہ جماعت مومنین کی اور کافرین کی آخری جماعت ہوگی۔ اور انہیں پر سلمہ ایمان اور کفر کا ختم کر کے قیامت قائم کی جائے گی۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ کہ قیامت کے قریب کمہ یا اجیاد کے زمین سے ایک جائور نکلے گا۔ جس کے ہاتھ میں ایک مرجوگی۔ مومن اور کافر کی پیشائی پر ایمان اور کفر کا نشان لگائے گا۔ جس کے ہاتھ میں کپیشائی پر سفید کتنہ اور کافر کی پیشائی پر سایہ کتہ تو اور الے مومن اور اے کافر سے ایک ور سرے کو خطاب کریں گے۔ وابتہ الارض کا زمین سے لکنا قرآن اور احادیث متواترہ سے فاجت ہے۔ فلاصہ سے کہ جس طرح سلملہ نبوت اور سلملہ ورا سے فاتم پر نبوت اور وجل کی مراگائی گئے۔ ای طرح سلملہ ایمان اور کفر کے فاتم سے معن جس طرح سلملہ ایمان اور کفر کے فیا تھین پر بھی ایمان اور کفر کی مرمناسب ہوئی اس لیے کہ خاتم کے معن جس طرح ماحب مرکے بھی ہیں۔ پس خاتم کے معن جس طرح ماحب مرکے بھی ہیں۔ پس خاتم کے معن جس کا ہونا نمایت مناسب سے۔

### آمدم برمرمطلب

پس جس طرح خاتم الانبیاء کی بعثت اخیر زمانه میں اخیر امم کی طرف موئی ای طرح خاتم الدجالین کا ظهور اخیر زمانه میں مناسب موا۔

### ایک شبه اور اس کاازاله

قیاس اس کو مقتفی ہے کہ خاتم الدجالین کا مقابلہ خاتم النیین کریں۔ اور آپ ٌ خود اپنے وست مبارک ہے اس کو قمل کریں اور اگر بالفرض نبی اکرم ٌ خود نہ قمل فرہ کیں تو حضرت مسیح بن مربم ؓ کی کیا خصوصیت ہے کہ وہی نازل ہو کر دجال کو نبی کریم ؓ کی طرف ہے قمل فرہائیں؟

#### جواب

یہ ہے کہ اول تو نمی کریم مشار اللہ اللہ دوبارہ کمالات نبوت و رساست اس رتبہ کو پہنچ چکے ہیں کہ نہ کوئی آپ کا مماثل ہے اور نہ مقابل۔ جس طرح آقاب کے سامنے کمی ظلمت کا ظاہر ہونا ناممکن اور محال ہے اس طرح آقاب رسالت کے سامنے دجل کی ظلمت کا ظاہر ہونا محال ہے اور غالبا وجال اس وجہ سے آپ کی موجودگی میں ظاہر نہ ہو سکا دوم ہے کہ آ ہے شریفہ:

و اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتومنن به و لتنصر نه قال اقررتم و اخذتم على ذالكم اصرى الاية

ترجمہ = اس وقت کو یاد کرو جبکہ اللہ نے سب انبیا سے عمد لیا کہ جب
میں تم کو کتاب اور حکمت دوں اور پھر تم سب کے بعد ایک رسول آئیں
جو تمماری کتاب اور حکمت کی تقدیق کریں تو ان پر ضرور ایمان لانا اور
ان کی ضرور مدد کرنا۔ اللہ تعالی نے فرمایا کہ کیا تم نے اس عمد کو قبول کیا
سب نے اس کو قبول کیا۔

حضور پرنور پر ایمان اور نفرت کا عمد دو سرے انبیاء ملیم السلام سے لیا کیا ہیں اندا آپ کی امداد کے لیے انبیا سابقین ملیم السلام سے کمی کا ظهور ضروری ہے۔ اور انبیاء سابقین سے کوئی نبی دجال کا ضد اور مقابل ہونا چاہیے ماکہ نبی اگرم مستقل کی طرف سے آپ کی امت کی نفرت ظهور میں آئے۔

اب رہا یہ امرکہ اس بارہ بیں کون آپ کی نیابت کرے تو غور کرنے ہے۔
یہ معلوم ہوا کہ جناب مسیح بن مریم آل حفرت مشرق اللہ کے نائب خاص ہیں۔
اس لیے کہ حق تعالی نے نبی کریم مشرق اللہ کے لقب
سے نمٹ قرایا ہے۔

لماقام عبدالله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا

ترجمہ = جب اللہ كا بعدہ اللہ كو بكارئے كمرا ہوتا ہے۔ تو لوگ جمع ہو جاتے ہيں۔

اور حفرت می نے بھی اپنے لیے اس لقب کو ثابت فرمایا ہے۔ قال انی عبد اللّه اور دو سرے حفرات انبیاء سے یہ ادعاء ثابت نہیں ہوا۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ یمال خود حفرت عیلی علیہ السلام وصف عبدیت کے مخبر اور مظر ہیں۔ اور نبی اکرم میں میں عبدیت کو خود جناب باری عزاسمہ نے بیان فرمایا ہے۔ اور غالبا اس نیابت خاصہ کی وجہ سے سرور عالم میں آلہ اس نیابت خاصہ کی وجہ سے سرور عالم میں اور غالبا اس نیابت خاصہ کی وجہ سے سرور عالم میں اس مربع کی سرد کیا گیا۔

و اذقال عیسی بن مریم یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من التوراة و مبشر ا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد

ترجمہ = حضرت عیلی نے فرمایا کہ اے بنی اسرائیل میں اللہ کا رسول ہوں۔ اور ایسے رسول کی بشارت دیا ہوں۔ اور ایسے رسول کی بشارت دیا ہوں۔ کہ جو میرے بعد آئیں گے۔ نام اِن کا احمد ہوگا۔

اور ای طرح حضرت میح قیامت کے دن شفاعت کے طلب گاروں کو نی اکرم مشرف کی خدمت بابر کت میں عاضر ہونے کا مشورہ دیں گے۔ حدیث میں ہے کہ جب لوگ حضرت عیلی علیہ السلام کے پاس اس شفاعت کے لیے عاضر ہوں گے۔ تو عیلی علیہ السلام اس وقت یہ جواب دیں گے۔ ان محمدا خاتم النبیین قد حضر الیوم آج تو خاتم النمین محمد مصطفل مشرف المشام کو آل حضرت سے ایک شفاعت کی در خواست کرو۔ علاوہ ازیں حضرت عیلی السلام کو آل حضرت سے ایک خاص قرب بھی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔

وقال النبی صلی الله علیه وسلم انا اولی الناس بعیسلی بن مریم لیس بینی و بینه نبی (رواه البخاری)

ترجمہ = نی کریم متن کہ ارشاد فرمایا۔ میں عیلی بن مریم سے بست

بی اقرب ہوں میرے اور ان کے درمیان میں کوئی نی نہیں۔

اور عالبا" حفرت مسے علیہ السلام کو نبی اکرم کی طرح معراج جسمانی میں شریک کرنا اس اولویت کی وجہ سے ہوا اور جس طرح خاتم الانبیاء سے پیٹنز نبوت و رسالت کا سلسلہ جاری رکھا گیا۔ اس طرح خاتم الدجالین سے پہلے وجل کا سلسلہ جاری رکھا گیا۔

كما قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلثين كلهم يزعم انه رسول الله وانه لا نبى بعدى

ترجمہ = نبی کریم کھٹھ کے ارشاد فرمایا کہ قیامت اس ونت تک قائم نہ ہوگ۔ جب تک بہت سے دجال ادر کذاب نہ آئیں' ہرایک ہیں۔ کتا ہوگا کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ حالانکہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اس حدیث میں غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دجل کا مدار اصل میں خاتم الانبیاء کے آجائے کے بعد دعوائے نبوت درسالت پر ہے۔

اس لیے کہ آپ سین اللہ ایش فی است ہی علامت ہی ہے قرار وی ہے کہ لم میز عم اندر سول اللہ ایش فی فی آپ سین فی اللہ کا رسول بنایا گیا ہوں اس کے وجال ہونے کی قطعی اور بیٹی ولیل ہے نیز وجل کے معنی التباس اور اشباہ وجل کے معنی التباس کے ہیں۔ اور وعوی الوہیت ہیں چندال التباس اور اشباہ نہیں بھنا کہ وعوی نبوت ہیں ہے۔ اس وجہ سے فرعون کو باوجود وعوائے الوہیت میں بنی بھنا کہ وجول نبیس کہا گیا۔ اس لیے کہ بشرکی عدم الوہیت میں کوئی اشباہ نہیں ہو سکا کے وجال نہیں کہا گیا۔ اس لیے کہ بشرکی عدم الوہیت میں کوئی اشباہ نہیں ہو سکا گوئی اشباہ نہیں ہو سکا گر انبیاء کرام چونکہ جنس بشر سے آئے ہیں 'اس لیے وعاوئے نبوت میں عقلا اشباہ ہو سکا ہے کہا تا النہیں فاد انہیں اور محتم نبوت کے بعد کسی فتم کا کوئی اشباہ باقی نہیں رہا۔ غرض ہے کہا کہ فاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنا سرا سر وجل اور کھا ہوا ارتداد ہے۔ کہ جس کی سزا بج قتل کے اور کھی نہیں 'اس لیے جناب میے بن

مریم" نازل ہو کر دجال مدمی نبوت کو قتل فرائیں گے کہ خاتم الانبیاء کے بعد کیوں نبوت کا دعویٰ کیا۔

ادر ان لوگوں سے کہ جو اس مری نبوت کا ساتھ دیں گے امام ممدی آکر قال کریں گے جس طرح صدیق اکبر رضی اللہ تعالی عند نے مسیلم کذاب سے قال کیا۔ سجان اللہ حق تعالی نے کس طرح غاتم الانبیاء کے بعد مدی نبوت کا واجب الفتل ہوتا ظاہر فرمایا کہ اس امت مرحومہ کے اول اور آخر ظیفہ دونوں سے مدی نبوت کی جماعت کو خوب اچھی طرح قتل کرایا۔ نیز یمود کے قتل میں محکمت یہ ہے کہ یمود جناب مسے بن مریم کے کچھ خاص مجرم ہیں۔

اول۔ تو یہ کہ جناب مسیح علیہ العلوۃ والسلام پر ایمان نہ لائے۔ دوم۔ یہ کہ آپ کی والدہ ماجدہ پر طرح طرح کے افتراء باندھے۔ سوم۔ یہ کہ آپ کے قمل میں پوری کوشش اور تدبیرے کام لیا محرحق تعالیٰ نے آپ کو بالکل صحح و سالم آسان پر اٹھایا۔

چارم۔ یہ کہ آپ کے بعد جس نمی لین فاتم الانبیاء کی آپ نے بثارت دی تھی اس پر ایمان نہ لائے اور اس کے قل میں بھی پوری کوشش کی مگر سب ناکام رہے۔

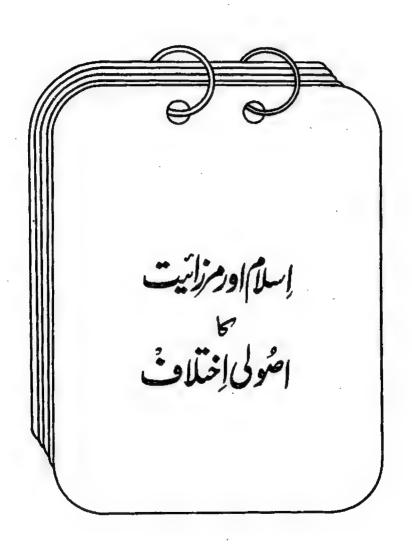
پنجم۔ یہ کہ مسے وجال کو خاتم الانجیاء کے بعد نی مان بیٹھ۔ حالاتکہ خاتم النبیین کے بعد کوئی نی نہیں ہو سکتا۔

اس لیے مناسب ہوا کہ اب یمود کا استیمال کیا جائے۔ اس لیے کہ اب کفرانتاکو پینچ چکا ہے۔ فاتم الانبیاء کے بعد جو نبوت کا دعویٰ کرے اور جو اس مرگ کا اجاع کرے وہ شرعا مرکز جرگز زندہ نہیں رکھے جا سکتے اینما ثقفوا احذو او قتلوا تقتیلا۔

کھریے کہ وجال اپنے کو مسے کہ کر خاتم الانبیاء کے بعد نبوت کا وعویٰ کرنے لگا اور لوگ وحوکہ سے اس مسے مثلات کو مسے بدایت لین مسے بن مریم (ملیما السلوة والسلام) سجے کر ایمان لائیں کے اور غلطی میں جتلا ہوں گے۔ اس

لي حفرت ميح بن مريم كو اس ناقابل خمل غلطى كے ازاله كے ليے نازل كرنا ضرورى ہوا۔ اس ليے آپ اس كے قمل پر مامور ہوئ ناكہ لوگ سجے ليس كہ كون ميح بدايت ہے اور كون ميح طلالت۔ ذلك عيسلى بن مريم قول الحق الذى فيه يمنرون۔

و اخر د عوانا ان الحمد لله رب العلمين وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد النبى الامى خاتم الانبياء و المرسلين و على اله و اصحابه و از واجه و ذرياته اجمعين و علينا معهم يا لرحم الراحمين و يا آكرم الأكرمين و يا اجود الاجودين - آمين يارب العلمين



# بهم الله الرحن الرحيم

الحمد لله رب العالمين- والعاقبة للمتقين و الصلاة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء و المرسلين و على اله واصحابه و الراجه و ذرياته اجمعين-

امابعد بست سے لوگ اس غلط فنی ہیں جٹلا ہوں کے کہ مرزائی اور قادیانی فرہب اسلام سے کوئی علیمہ فرہب نہیں۔ بلکہ فرہب اسلام ہی کی ایک شاخ ہے اور ویگر اسلامی فرقوں کی طرح یہ بھی ایک اسلامی فرقہ ہے اس لیے یہ لوگ قادیا نیوں کو مرتد اور وائرہ اسلام سے خارج سجھنے ہیں تامل کرتے ہیں یہ بالکل غلط ہے ان لوگوں کی یہ غلط فنی سرا سر اصول اسلام سے لاعلی اور بے خبری پر بنی ہے یہ مسلمان کی جمالت کی انتها ہے کہ اسے اسلام اور کفر ہیں فرق نہ معلوم ہوا۔ جانتا چاہیے کہ ہر ملت اور فرہب کے کچھ اصول اور عقائد ہوتے ہیں کہ جن کی بنام پر ایک فرہب سے جدا اور متاز سمجھا جاتا ہے 'ای طرح اسلام کے بھی کچھ بنیاوی اصول اور عقائد ہیں کہ ان اصولوں اور عقائد کے اندر رہ کرجو اختلاف ہو وہ فروی اختلاف ہے اور جو اختلاف ان مسلمہ اصول اور عقائد کی حدود سے نکل کر ہو وہ اصولی اختلاف کملا تا ہے اور اس اختلاف سے وہ فخض وائرہ صحور کے اور اس اختلاف سے وہ فخض وائرہ اسلام سے خارج اور مرتد سمجھا جاتا ہے۔

اس مخفر تحریر میں ہم نمایت اختصار کے ساتھ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ تادیائی فرجب ' فرجب اسلام کے اصول اور عقائد سے کس ورجہ متصاوم اور مزامم ہے آگہ یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہو جائے کہ اسلام اور مرزائیت کا اختلاف

اصولی اختلاف ہے مرزائی نہ ب کے اصول اور عقائد نہ ب اسلام کے اصول اور عقائد نہ ب اسلام کے اصول اور عقائد کے بالکل مباین اور خالف بیں بالکل ایک ووسرے کی ضد اور نقیض بیں فرجب اسلام اور مرزائیت ایک جاجح نمیں ہو سکتے۔ فاقول باللّه التوفیق وبیده لرمة التحقیق.

مرزائیوں کے نزدیک بھی اسلام اور مرزائیت کا اختلاف اصولی اختلاف ہے فروعی نہیں

یہ بات قو بالکل غلا ہے کہ ہارے اور غیر احمیوں کے ورمیان میں کوئی فردی اختلاف ہے کی مامور من اللہ کا انکار کفر ہو جاتا ہے ' ہارے مخالف حضرت مرزا صاحب کی ماموریت کے منکر ہیں ' بتاذیہ اختلاف فردی کیو کر ہوا قرآن مجید میں تُو لکھا ہے لانفرق بین احد من رسلہ لیکن حضرت مسیح موعود کے انکار میں تو تفرقہ ہوتا ہے۔ (نج المعل بجورہ فزی احمیہ من ۱۲۲۵۳)

يهلا اختلاف

مسلمانوں کے ٹی اور رسول محمد عربی فلاہ امی و ابی سے ٹی اور مرزائیوں کے ٹی مرزا غلام احمہ قادیانی ہیں (دانع ابدہ من اا روحانی خزائن می است مرزائیوں کے ٹی مرزا غلام احمہ قادیانی ہیں (دانع ابدہ من اا روحانی خزائن می است مسلمانوں کی قوم یہود اور نصاری سے اس لیے جدا ہے کہ ان کا نی ان کے ٹی کے علاوہ ہے۔ حالا تکہ مسلمان بھی حضرت موسی اور حضرت عیلی پر ایمان رکھے اور محمد مسلمان اور جوی نہیں کملا سکما اور جو مسلمان اور عیمانی مسلمان محمدی کملا تا ہے۔

ای طرح جو فض مرزا فلام احمد پر ایمان لائے وہ مسلمان اور محمدی نہیں کہلا سکتا اس لیے کہ نے تیغبر پر ایمان لانے کی وجہ سے پہلے پیغبر کی امہت سے

خارج ہو جاتا ہے اور نے نبی کی امت میں داخل ہو جاتا ہے معلوم ہوا کہ تمام مرزائی مرزا غلام احمد کو نبی مائے کی دجہ سے محمد رسول اللہ مستر اللہ است اور دین اسلام سے خارج ہو بھے ہیں ان کو مسلمان محمدی یا احمدی کمنا جائز نہیں ان کو مرزائی اور غلامی اور قاویائی کما جائے گا اور انکا دین اسلام نہیں ہو گا بلکہ ان کا دین مرزائی دین ہوگا۔

#### دوسرا اختلاف

تمام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ یہ ہے کہ محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم خاتم النبیین این آخری نی ہیں جیسا کہ نفی قرآنی ماکان محمدا ابا احد من رجالکم ولکن رسول الله و خاتم النبیین اور اطاویث متواترہ اور اجماع صحابہ و تابین اور امت محربہ کے تیرہ سو برس کے تمام علاء مقترین اور متاخرین کے انقال سے یہ مسلم ہے کہ نبوت و رسالت محد رسول اللہ مقترین اسلام خم ہو چی ہے۔ یہ اسلام کا اسامی اصولی اور بنیادی عقیدہ ہے جس میں کمی اسلام فرقہ کو اختلاف نہیں۔

مرزا غلام احمد كه البوت حنور من المنظمة المنظ

( يرايين احمه يه پنجم من ۱۳۹ روحانی نزائن من ۳۰۷ ج ۳۱)

### امت محربیم میں سب سے بہلا اجماع

حفور مُسَنِّ المُنْ الْمِنْ اللهُ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المِنْ عَمِيهُ مِنْ جَوْ بِهِ المِنَاعُ مُوا وه ای مسله پر مواکه جو مخض حفور سَیِّ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ کَ بِعِد وعُوائِ نبوت کرے اس کو قُل کیا جائے۔

اسود عنی نے حضور کے زمانہ حیات میں وعوی نبوت کیا حضور کے ایک محابی کو اس کے قتل کے لیے روازنہ فرمایا محابی کے جاکر اسود عنی کا سر قلم کیا۔

میلہ کذاب نے بھی نبوت کا وعوئی کیا صدیق اکبڑ نے ظافت کے بعد سب سے پہلا کام جو کیا' وہ یہ تھا کہ میلہ کذاب کے قتل اور اس کی جماعت کے مقابلہ اور مقاتلہ کے خالد بن ولید سیف اللہ کی سرکردگی ہیں صحابہ کرام کا ایک لشکر روانہ کیا' کی صحابی نبوت کا دعوئی روانہ کیا' کی صحابی نبوت کا دعوئی کرتا ہے' مستقل نبوت کا مدعی ہے یا نہا اور بروزی نبوت کا مدعی ہے اور نہ کسی کرتا ہے' مستقل نبوت کا مدعی ہے والا کل اور براہین پوچھ' اور نہ کوئی مجڑو کے میلہ کذاب کے دیا سوال کیا' صحابہ کرام کا لشکر میدان کارزار ہیں پہنچا مسلمہ کذاب کے مسلمہ کذاب کے ساتھ چالیس ہزار جوان سے فالد بن ولید سیف اللہ نے جب توار پکڑی تو مسلمہ کے ایک ایک مید بھی مارا کیا فالد بن ولید منظر و مسلمہ منصور مدینہ منورہ واپس آئے اور مال فنیمت مجابدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسلمہ کے بعد منصور مدینہ منورہ واپس آئے اور مال فنیمت مجابدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسلمہ کے بعد منصور مدینہ منورہ واپس آئے اور مال فنیمت مجابدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسلمہ کے بعد منصور مدینہ منورہ واپس آئے اور مال فنیمت مجابدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسلمہ کے بعد منصور مدینہ منورہ واپس آئے اور مال فنیمت مجابدین پر تقسیم کیا گیا۔ مسلمہ کے بعد منصور مدینہ منورہ واپس آئے اور مال فنیمت کیا ہدین کے قبل کے لیے بھی معرت فالد کیا۔ وروانہ کیا۔ (نوح البلدان ص ۱۰۲)

اس کے بعد خلیفہ عبد الملک یے عمد میں حارث نای ایک فخص نے نبوت کا وعویٰ کیا۔ خلیفہ وقت نے علاء محابہ و تابعین کے متفقہ نوی سے اس کو قتل کر کے سولی پر چڑھایا اور کس نے اس سے دریافت نہ کیا کہ تیری نبوت کی کیا دلیل ہے اور نہ کوئی بحث اور مناظرہ کی نوبت اور نہ معجزات اور دلائل طلب کیے۔

قاضی عیاض شفاء میں اس واقعہ کو لفل کرکے لکھتے ہیں۔ وفعل ذلک غیر واحد من الخلفاء والملوک باشباهم ترجمہ = بت سے ظفاء اور سلاطین نے مدعیان نبوت کے ساتھ ایہا ہی معالمہ کیا ہے۔

خلیفہ ہارون رشید کے زمانہ میں ایک مخص نے نبوت کا وعویٰ کیا خلیفہ ہارون رشید نے علاء کے متفقہ فتوی ہے اس کو قتل کیا۔ خلاصہ یہ کہ

قرون اولی سے لیکر اس وقت تک تمام اسلای عدالتوں اور درباروں کا یمی فیملہ رہا ہے کہ مدمی نبوت اور اس کے ماننے والے کافر اور مرتد اور واجب القتل ہیں اب بھی مسلمانان پاکستان کی وزراء حکومت سے استدعا ہے کہ خلفائے راشدین اور سلاطین اسلام کی اس سنت پر عمل کرکے دین اور دنیا کی عزت حاصل کریں۔ عزیز یکمہ ازور کمش سر بتافت بسر ور کہ شد آج عزت نیافت

قل مرتد کے متعلق مرزائی خلیفہ اول حکیم نورالدین کا فتوی

مجھے (حکیم نورالدین صاحب کو) خدائے خلیفہ بنا دیا ہے۔ اور اب نہ تمہارے کئے ہے معزول کروے تمہارے کئے سے معزول کروے اگر تم زیادہ زور دو کے تو یاد رکھو میرے پاس ایسے خالد بن دلید ہیں جو تمہیں مرتدوں کی طرح سزا دیں گے۔

(رساله مشحيدُ الاذبان قاديان جلد ٩ نبر١١ ص ١٦ بايت ماه نومبر١٩١٣ء)

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ نورالدین صاحب کے نزدیک بھی مرتد کی سزا قتل ہے اس لیے مخالفین کو خالہ بن دلید کے اجاع بیں اس سنت کے جاری کرنے کی دھمکی دے رہے ہیں۔

## قادیا نیوں کو حج بیت اللہ کی ممانعت کی وجہ

مرزائیوں کے نزویک قادیان کی حاضری ہی بنزلہ جج کے ہے اور مکہ کرمہ جانا اس لیے ناجائز ہے کہ وہاں قادیا نیوں کو قتل کر دینا جائز ہے۔

چتانچہ مرزا محمود صاحب قادیانی خلیفہ ٹانی ایک خطبہ جمعہ میں تقریر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

آج جلسہ کا پہلا دن ہے اور ہمارا جلسہ ہمی تج کی طرح ہے۔ جج خدا تعالیٰ نے مومنوں کی ترقی کے لیے مقرر کیا تھا آج احمدیوں کے لیے دینی لحاظ سے تو ج مغید ہے مگر اس سے جو اصل غرض لینی قوم کی ترقی تھی وہ انہیں حاصل نہیں ہو سکتے کیونکہ جج کا مقام ایسے لوگوں کے قبضہ میں ہے جو احمدیوں کو قتل کر دیناہمی جائز سمجھتے ہیں اس لیے خدا تعالیٰ نے قادیان کو اس کام کے لیے مقرر کیا ہے۔ (معلوم ہواکہ علاء حرشن کے نزدیک قادیانی مرتد اور واجب التل میں)

(بركات ظافت ص ه)

### تيرااختلاف

(انوار ظانت ص ۹۳)

مرزا صاحب کے متبعین کے سوا دنیا کے پچاس کروڑ مسلمان کافر اور اولاد الزنا ہیں۔ (آئینہ کملات اسلام میں ۵۴۸ رومانی خزائن میں ۵۳۸ج ۵ آئینہ مداقت میں ۳۵) جنانچہ اس ماء میر جد دھری ظفر اللہ فرقت میں عظم کرنے ان جاند ہیں شرکہ ہیں

چنانچہ اس بناء پر چود حری ظفر اللہ نے قائداعظم کے نماز جنازہ میں شرکت نہیں کی کہ ظفر اللہ کی نزویک قائداعظم کافراور جنمی تھے۔

قائداعظم کی وصیت بیر تھی کہ میری نماز جنازہ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عشمانی قدس الله نسر پر هائیں چنانچہ وصیت کے مطابق شیخ الاسلام ؒ نے تمام ارکان دولت اور مسلمانان ملت کی موجودگی میں قائد اعظم کا جنازہ پڑھا اور اپنے وست مبارک سے ان کو دفن کیا۔

# قائداعظم كاندب

اس وصیت اور طرز عمل سے صاف طاہر ہے کہ قاکداعظم کا نہ ہب وہی تفاجو حصرت فی السلام علامہ شبیر عثائی کا تھا اور پاکستان اس حمم کی اسلام عکومت ہے جہ جس حم کا اسلام حضرت شیخ الاسلام کا تھا۔ مولانا شبیر احد "اس پاکستان کے شیخ الاسلام عثائی مرزائی جماعت کو مرتہ اللسلام عثائی مرزائی جماعت کو مرتہ

اور خارج از اسلام سجھتے ہتے اور ان کی نظر میں میلمہ پنجاب کا وہی تھم تھا جو شریعت میں کیامہ کے میلم کا جو شریعت میں کیامہ کے میلم کذاب کا ہے شخ الاسلام مولانا شہیر احمد عثانی کی تحریات اس بارہ میں صاف اور واضح ہیں۔

# تمام روئے زمین کے کلمہ گو مسلمان مرزائیوں کے نزدیک کافر اور جنمی اور اولاد الزناہیں

مرزا صاحب کا عقیدہ ہے کہ اگر کوئی فخص قرآن و حدیث کے ایک ایک حرف پر بھی عمل کرے مگر مرزا صاحب کو نبی نہ مانے تو وہ ایبا ہی کافر ہے جیسے یمود اور نصاری اور دیگر کفار اور مرزا صاحب کے تمام محکر اولاد الرنا ہیں۔ (تادیانی ذہب میں ۱۳۲)

#### چوتھا اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی تغییروی معترہے جو حضور پر نور مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی تغییر وی معترہے جو مرزا مارہ ہے مرزا صاحب کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی وی تغییر معترہے جو میں بیان کروں اگر چہ وہ تمام احادیث متواترہ اور صحابہ اور تابعین اور امت محمریہ کے تمام علماء کے ظاف ہو۔

(ا عجاز احمدي ص ٣٠ روحاني فرائن ص ١٩٠ ج ١٩)

## بإنجوال اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ قرآن کریم مجورہ ہے بینی مد اعجاز کو پنچا ہوا ہے۔ کوئی اس کا مثل نہیں لا سکتا ہے۔

مرزا صاحب اور مرزائی جماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ مرزا صاحب کا کلام بھی معجزہ ہے۔ مرزا صاحب ایک کلام بھی معجزہ ہے۔ مرزا صاحب اپنے تصیدہ اعجازیہ کو قرآن کی طرح معجزہ قرار دیتے تھے۔ مرزا ساحب کی دحی پر ایمان لانا ایسا بی فرض ہے جیسے قرآن

رِ الحان لانا فرض ہے) اور جس طرح قرآن کریم کی تلاوت عبادت ہے اس طرح مرزا صاحب کی وجی اور المامات کی تلاوت مجمی عبادت ہے۔ معلوم نمیں کہ کیا مرزا صاحب کے انگریزی المامات کی بھی قرآن کی طرح تلاوت عبادت ہے یا نمیں' واللہ علم)

(خلبہ حید مرزا محود مندرجہ النشل قادیان نے ۱۵ نبر ۲۸ م ۱۱۔ مورضہ ۱۳ اپریل ۱۹۲۸) اب طاہر ہے کہ قرآن کریم کے بعد اگر کسی اور کتاب پر بھی ایمان لاتا فرض ہو تو قرآن کریم اللہ کی آخری کتاب نہ ہوگی مرزا صاحب فرماتے ہیں۔

> آنچ من بشوم زوتی خدا بخدا پاک دانمش از خطا بچو قرآن منزه اش دانم از خطالاً بمیں است ایمانم

(در حمن قارى ص ٢٨٧ نزول المسيح ص ٩٩ روحانى نزائن ص ٢٧٧ ج ١٨)-

#### وجعثا اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ رسول اللہ مسلم کی مدیث جمت ہے اور اس کا انباع ہر مسلمان پر فرض اور واجب ہے من يطع الرسول فقد اطاع الله ومالر سلنا من رسول الاليطاع باذن الله مرزا صاحب کا عقيدہ يہ ہے کہ جو صدیث نبوی میری وی کے موافق نہ ہو اس کو ردی کی ٹوکری میں پھينک ويا جائے۔ مرزا صاحب حدیث نبوی کے متعلق لکھتے ہیں:

(۱) جو فخص تھم ہو کر آیا ہے اس کو افتیار ہے کہ حدیثوں کے ذخیرے ہیں ہے جس انبار کو جاہے خدا ہے علم پاکر رد کرے۔

(ماشیه همیر تحفه کواژدیه می ۱۰ رومانی نزائن می ۵۱ ن ۱۵) (۲) اور دو سری حد میثول کو جم ردی کی طرح پیمینک دسیتے بیں۔

(الحاز احدی ص ۳۰ روحانی خزائن ص ۱۳۰ ج ۱۹)

#### ساتوال اختلاف

قرآن اور حدیث جماد کی ترغیب اور اس کے احکام سے بھرا پڑا ہے۔ مرزا صاحب کتے ہیں کہ جماد شرق میرے آنے سے منسوخ ہو گیا اور اگریزوں کی اطاعت اولی الامرکی اطاعت ہے اور اگریزوں سے جماد کرنا حرام قطعی ہے۔ (ضیمہ تخذ کولڑویہ می ۲۷ روحانی ٹزائن می ۲۵ نے ۱۵)۔

مر پاکتان کی تخریب کے لیے فرتی تیاریاں اور ریشہ دوانیاں ' قادیا نیوں کے نزدیک فرض مین ہیں اور لیل و نمار ای وحن میں ملکے ہوئے ہیں۔

### أثموال اختلاف

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ حضور مشاہ کا تھا السین ہیں آپ کے بعد اسے والا خواہ کتنا ہی اس کے بعد آ آنے والا خواہ کتنا ہی صالح اور متق ہو وہ انبیاء مرسلین سے افغنل و بھر نہیں ہو سکا۔ مرزا صاحب کا دعویٰ ہے ہے کہ ہیں تمام انبیاء کرام سے افغنل ہوں۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں۔

#### نوال اختلاف

ازروئے قرآن و حدیث حفرت عینی علیہ السلام اللہ کے رسول اور برگزیدہ بندے بغیر باپ کے مریم صدیقہ کے بطن سے پیدا ہوئے صاحب معجزات

\_==

مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ جس میج بن مریم سے افضل موں اور حضرت علیٰ علیہ السلام کی شان اقدس جس جو مغلقات اور بازاری گالیاں لکمی ہیں ان کے تصور سے بی کلیجہ شق مو تا ہے بطور نمونہ ایک عبارت ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔ مرزا صاحب کتے ہیں۔ ابن مریم کے ذکر کو چھو ژو۔ اس سے بہتر غلام احمد ہے۔

(دافع البلاء ص ٢٠ روماني فزائن ص ٢٣٠ ج ١٨)

خدا نے اس امت ہیں ہے می موعود بھیجا جو اس پہلے می ہے اپنی تمام شان ہیں بہت بڑھ کر ہے ججے شم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ ہیں میری جان ہے اگر می بین مریم میرے زمانہ ہیں ہو آتو وہ کام جو ہیں کر سکتا ہوں وہ ہرگزنہ کر سکتا اور وہ نشان جو جھے ہے فاہر ہو رہے ہیں ہرگز د کھلا نہ سکتا۔ (حقیقہ الوی می ۱۹۳۸) اس کا خاندان بھی نمایت پاک اور مطمر ہے تین داویاں اور نانیاں آپ کی زنا کار کسبی عور تیں تعین جن کے خون ہے آپ کا وجود خور پذیر ہوا (ماثیہ شمیہ انجام آتم می ک رومانی خزائن می ۱۹۲ ج ۱۱) اس ناوان اسمرائیلی کے ان معمولی باتوں کا پیشین کوئی کیوں نام رکھا۔ (ضیر انجام آتم می می رومانی خزائن می ۱۸۸ ج ۱۱) اس می می رومانی خزائن می ۱۸۸ ج ۱۱) سے بھی یاد رہے کہ آپ کو کس قدر جھوٹ ہولئے کی عادت متی۔ میں ۱۸۸ ج ۱۱) سے بھی یاد رہے کہ آپ کو کس قدر جھوٹ ہولئے کی عادت متی۔

#### دسوال اختلاف

تمام مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ محمد عربی فداہ نفسی و امی و ابی کی محمد عربی فداہ نفسی و امی و ابی کی سید الاولین و الاخرین اور افضل الانبیاء و المرسلین بی اور قادیان کا ایک در ترید غلام قادیان کی دہتان اور وشمنان اسلام بین فساری ہے لگام کا ایک زر ترید غلام بین مرزا غلام قادیانی کم بھی تو حضور پر توریخ کی برابری کا دعوی کر آ ہے۔ اور مجمی بید کمتا ہے کہ بی ایمن محمد ہوں اور مجمی بید کمتا ہے کہ بی انظل اور بمتر ہوں۔ نی اکرم مشنون کے مجرات مرف

تین بڑار تھے۔ (تحد کولوں میں میں رومانی نوائن میں ۱۵۱ نے ۱۵) اور مرزا صاحب کے معرفات کی قعداد (برابین احمدیہ حصہ پنجم میں ۱۵ میں رومانی نوائن میں ۲ نے ۲۱) میں دس لاکھ بتائی ہے کویا معاذ اللہ محمد رسول اللہ محمد اللہ محمد مرزائے قادیان سے شان اور مرحبہ میں تین سو تینتیں درجہ کم ہیں۔ اور قرآن کریم میں جو آیتیں حضور پر نور کے بارے میں اتری ہیں ان کے متعلق یہ کتا ہے کہ یہ آیتی میرے بارے میں اتری ہیں ان کے متعلق یہ کتا ہے کہ یہ آیتی میرے بارے میں اتری ہیں۔ مثل

(۱) آیت سبحن الذی اسری بعبده النجی میں حضور پر نور کے معجزة معراج کا ذکر ہے لیکن مرزا کتا ہے کہ یہ میرے بارے میں نازل ہوئی (تذکرہ می ۱۲۵ ـ ۱۲۵ معروبا میں ۲۵ میں ۱۲۵ میں ۲۷۵ میں ۲۷ میل ۲۷ میل ۲۷ میں ۲۷ میل ۲۷ میں ۲۷ میل ۲۷ میں ۲

(۲) ثم دنی فتللی فکان قاب قوسین او ادنی-جس پس حنور مُتَوَانِی کے قرب خداوندی یا قرب چرکلی کا ذکر ہے۔ لیکن مرزا کتا ہے کہ یہ میرنے پر نازل ہوئی (تذکرہ ۱۸ - ۳۱۰ – ۳۹۵ - ۱۳۳ ملج سرم)

(۳) انافتحنالک فتحا مبینا لین مرزا کتا ہے کہ مجھ پر نازل ہوئی (۳) (۳کرہ ص ۵۰- ۲۸۰ – ۲۵۱ – ۱۲۱)

(۳) قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني (تدكره ص ١٣١ طي ٣) (۵) انا اعطينك الكوثر - وغير ذلك من آلايات

(تذكره ص ٩١ ص ١٠١ طبع سوم)

مرزا صاحب فراتے ہیں کہ یہ آیتیں میرے بارے ہیں جمع پر نازل ہوئی ہیں۔ اور مثلاً قرآن کریم میں جو محمد رسول اللہ مستر ایک ہائی کا ازار میں میں اور مجرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد آیا ہے اس سے بھی مرزا صاحب می مراد ہیں (ازار خلافت میں ۱۸) اور محمد اور احمد میرا نام ہے۔ (فوز باللہ) مرزا کیا ہے ایک وجال بھی ہے۔ اور فقال بھی ہے۔

قادیان بنزلہ کم اور مینہ کے ہے

مرزائوں کا گادیان بنزلہ کمہ اور معند کے ہے اس معجد کے بارے میں

کہ جو مرزا صاحب کے چوہارہ کے پہلومیں بنائی من ہے۔

(برانین احمد یه ۵۵۸ ماشید در ماشید روحانی فزائن ۲۲۷ ج ۱)

قادیان کی زمین ارض حرم ہے

زین قادیان اب محرّم ہے بچوم علق سے ارض حرم ہے

(در مثین اردو ص ۵۲ مجوعه کلام مرز غلام احمه)

قادیان کی حاضری مبنزلہ جے کے ہے

مرزا بشرالدین محود این ایک خطبہ میں فرماتے ہیں۔ یہ ہمارا جلسہ بھی ج کی طرح ہے اور جیسا ج میں رفٹ اور فوق اور جدال منع ہے ایبا ہی اس جلسہ میں بھی منع ہے۔ (گویا کہ آیت فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فی التحج قادیان کے جلسہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔) (رائت ظانت می د- ز) لاحول ولاقوۃ الاباللّه

قاديان بيس مسجد حرام اور مسجد اقصى

اس مجد اقصی سے مراد می موجود کی مجد ہے ہو قادیان میں واقع ہے۔... پس کچھ شک نہیں ہو قرآن شریف میں قادیان کا ذکر ہے جیما کہ اللہ تعالی فراتا ہے سبحن الذی اسری بعبدہ لیلامن المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکنا حولہ (طلہ المام طائیہ من ۱۱ رومانی ٹرائن من ۱۱ ج ۱۱) ایک اور میکہ کھتے ہیں کہ مجد اقصی وی ہے کہ جس کو میچ موجود نے بنایا۔

(خلبه الهاميه عاشيه ص ٢٥ روحاني خزائن حاشيه ص ٢٥ ج ١١)

قاديان ميس بهشتي مقبره

قادیان میں بعثق مقبرہ کے نام سے ایک مقبرہ ہے۔ مرزا صاحب فراتے

ہیں جو اس میں دفن ہو گا وہ بہشتی ہو گا۔ (ملوظات احربہ ص ۳۲۳ ج ۸) اور پھر الهام ہوا کہ روئے زمین کے تمام مقابر اس زمین کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔

(مكاشفات مرزاص ٥٩)

### مرزاصاحب کی امت

مرزا صاحب نے جابجا اپنے اننے والوں کو اپنی امت بتایا ہے۔ مرزا صاحب کے مریدین بمنزلہ صحابہ کے بیں

امت محمدیہ کی طرح مرزا صاحب کی امت میں طبقات ہیں مرزا صاحب کے دیکھنے والے صحابہ کملاتے ہیں۔ (خطبہ الهامیہ ص ۱۷۱٬ روحانی نزائن ص ۲۵۸٬ ۲۵۹ ج ۱۶) تو ان کے دیکھنے والے تابعین اور تج تابعین۔ (معاذ اللہ)

## مرزا صاحب کے اہل وعیال بننزلہ اہل بیت کے ہیں

اور مرزا صاحب کے خاندان کو اہل بیت اور خاندان نبوت اور مرزا صاحب کی میوں کو ازواج مطرات کما جاتا ہے۔ (سرة المدى ص ١١١ ج ٢) (معاد الله)

### مرزا صاحب کا خاندان خاندان نبوت ہے

اور مرزا صاحب کے خاندان کو خاندان نبوت کے نام سے پکارا جاتا ہے اور قرآن اور حدیث میں اہل بیت اور ذوی القربی کے جو حقوق اور احکام آئے وہ سب مرزا صاحب کے خاندان اور اہل بیت کے لیے ثابت کیے جاتے ہیں۔ (تقریر مرزا محود الفضل قادیان ج ۲۰ نبرا۸ م سے ۸ جوری ۱۹۳۳)

## مرزاصاحب کی امت میں ابو بکرو عمر

تھیم نورالدین کو قادیانی خلیفہ اول حفرت ابو بکر صدیق کی طرح مانا گیا ہے اور مرزا بشیر محمود خلیفہ ٹانی کو اس امت کا عمر فاروق اعظم کی طرح کما جا آ ہے کسی

نے خوب کماہے۔

گربہ میرو سگ دزیر و موش رادیوان کنند ایں چنیں ارکان دولت ملک را دیران کنند مرزاصاحب پر مستقلاصلوۃ وسلام کی فرضیت اور مرزاصاحب کے مریدین اور کنبہ کی اس میں شرکت اور شمولیت

پس آیت "یا ایه الذین امنوا صلوا علیه وسلموا تسلیما" کی رو

اور ان اعاویث کی رو سے جن پس آل معرت کشری الله پر درود بھیج کی

آکید پائی جاتی ہے معرت مسے موعود (مرزا صاحب) علیہ العلوة والسلام پر درود بھیجا

بھی ای طرح ضروری ہے جس طرح آل معرت کشری بھیجا از بس ضروری

ہے۔ (ریالہ درود شریف مصند نیر اسائیل تاریانی من ۱۳۱۱) ازروئ سنت اسلام و
اعاویث نبویہ ضروری ہے کہ تصریح سے آپ کی آل کو بھی وروو پس شائل کیا جائے

ای طرح بلکہ اس سے بدرجما بوھ کریہ بات ضروری ہے کہ معرت مسے موعود علیہ
ای طرح بلکہ اس سے بدرجما بوھ کریہ بات ضروری ہے کہ معرت مسے موعود علیہ
العلوة والسلام پر بھی تصریح سے ورود بھیجا جائے اور اس اجمالی درود پر اکتفا نہ کیا

جائے جو آخضرت کشری بھی تا ہے۔

(از ریالہ ذکورہ من ۱۳)

# چود هرى ظفرالله كاسلام لريك

وس نبی اور ایک بندے کا انتخاب

خدا کے راست باز نبی را پھندر پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی کرشن پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی بدھ پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی زرتشت پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی کیفنوس پر سلامتی ہو خدا کے راست باز نبی ابراہیم پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی موئ پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی محمصت پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی محمصت پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی احمد پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز نبی احمد پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
خدا کے راست باز بندہ بابا نائک پر سلامتی ہو
رچودھری ظفر اللہ خال صاحب قادیانی ہرسٹر کا ٹریکٹ مارچ ۱۹۳۳ء میں

اس ٹریک سے چود حری ظفر اللہ کے ایمان کی حقیقت بھی واضح ہو جاتی ہے کہ ان کے نزدیک حضرت ابراہم اور حضرت عیلی علیم السلام کی طرح را مجندر اور کرشن بھی نبی اور رسول تھے اہل اسلام کے نزدیک تو سرور عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر حضرات انبیاء کو را مجندر اور کرشن کے ساتھ ذکر کرنا سراسر گتافی اور گراہی ہے۔

البنتہ مرزا غلام احمد کو کرش اور رام چندر کے ساتھ ذکر کرنا نمایت مناسب ہے۔ سب کے سب آئتہ ا کلفر اور کافروں کے پیٹوا تھے۔

# خلاصه كلام

# یہ کہ اسلام اور مرزائیت کا اختلاف اصولی ہے فروعی نہیں

مرزائی ند ہب نے اسلام کے اصول اور تطعیات ہی کو تبدیل کر دیا ہے اب کوئی چیزان کے اور اہل اسلام کے ورمیان مشترک باقی شیں رہی ہے جماعت بہ نبت یہود اور نصاری اور ہنود کے اہل اسلام سے زیادہ عداوت رکھتی ہے جو مسلمان مرزائے قادیان کو نمی نہ مانے وہ ان کے نزدیک کافر ہے اور اولاد زنا ہے اس کے ساتھ کوئی تعلق جائز نہیں مثلاً مسلمانوں کی عورتوں سے نکاح جائز نہیں اور اس کی نماز جنازہ نہیں۔

دین کی بنیاد دو چزوں پر ہے قرآن اور صدیث۔ قرآن کے متعلق تو مرزایہ کہتا ہے کہ قرآن کرم کی تغیروی صحیح ہے کہ جو جس بیان کروں آگرچہ وہ تغیر کل علاء امت کی تغیر کے ظاف ہو اور صدیث نبوی کے متعلق یہ کہتا ہے کہ جو صدیث میری وہی کے مطابق ہو وہ قبول کی جائے گی اور جو میری دمی کے ظاف ہو گی وہ ردی کی ٹوکری جس پھینک دی جائے گی اس طرح اسلام کے ان دو بنیادی اصول کو ختم کیا' اور اپنی من مانی تاویلات اور تحریفات کو اسلام کے سر لگایا الفاظ تو شریعت کے رہے گر معنی بالکل بدل دیے اور آیات اور احادیث جس وہ تحریف کی کہ میرود اور نصاری بھی پیچے رہ کے اور تعلیم یافتہ طبقہ اکثر چو تکہ دین اور اصول دین ہے جراور عربی زبان سے تاواقف ہے اس لیے یہ طبقہ زیادہ تر اس گراہی کا شکار ہوا اللہ تعالی ہواست دے۔ آئین

# ایک ضروری گزارش

قادیانی کتابوں کے دیکھنے سے یہ بات پوری طرح روش ہو جاتی ہے کہ قادیانی ند مب اس مثل کا صدات ہے کہ

# میرے تھلے میں سب چھ ہے

ایمان بھی ہے اور کفر بھی ہے ' ختم نبوت کا اقرار بھی ہے اور انکار بھی ہے ، ور انکار بھی ہے ، وعوائے نبوت کرے اس کی تحقیر بھی ہے ' دعوائے نبوت کرے اس کی تحقیر بھی ہے ' دعرت مسے بن مریم کے رفع الی المهاء اور نزول کا قرار بھی ہے ' اور انکار بھی و فیرہ و فیرہ ' فرض یہ کہ مرزا صاحب کی کتابوں میں جس قدر مختلف اور متعارض مضامین لمحتے ہیں وہ دنیا کے کسی مشنبی اور طحد اور زندیق کی کتابوں میں نہیں لمحتے اس کے علادہ اور بہت می باتیں ہیں جن کا مرزا صاحب بھی اقرار کرتے ہیں اور کھی انکار اور یہ سب بچھ دیدہ و دانت ہے اور غرض یہ ہے کہ بات کول مول رہے

حقیقت متعین نه مو حسب موقعه اور حسب ضرورت جس فتم کی عبارت عابین لوگوں کو و کھلا سکیں اور زناوقہ کا بیشہ یمی طریق رہاہے کہ بات صاف نہیں کتے ' یمی طریقہ مرزا اور مرزائوں کا ہے کہ جب مرزا صاحب کا اسلام ٹابت کرنا جائے ہیں تو قدیم عبارتیں پیش کرویتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکمو حارے عقیدے تو دی ہیں جوسب مسلمانوں کے ہیں' اور جب موقعہ لما ہے تو مرزا صاحب کے فغائل اور كمالات اور وحى الهامات كے وعوى بيش كر ديتے بيں اور وهوكه دينے كے ليے بيد کمه ویتے بیں که مرزا صاحب مستقل نبی اور رسول ند تھے ووہ تو علی اور بروزی ئی تھے ملی اور بروزی اور مجازی ٹی کی اصطلاح مرزائے محض اپنی بروہ ہوئی کے لیے گھڑی ہے۔ اگر کوئی فخص حکومت کی وفاداری کا اقرار کرے مگر ساتھ ہی ساتھ اینا نام 'صدر مملکت ' رکھ لے اور جو خاوم اندرون خانہ خدمت انجام دیتا ہو اس کانام' وزیر واظم' رکھ لے اور جو خاوم بازار سے سودا لاتا ہو اس کا نام' وزیر خارجہ' رکھ لے اور باور چی کا نام' وزیر خوراک' رکھ لے وغیرہ ذلک اور آویل بیہ كرے كه معنى لغوى كے اعتبار سے بيس النے آپ كو صدر مكلت اور اينے خادم كو وزیر داخله اور وزیر خارجه کتا مون اور اصطلای اور عرفی معنی میری مراد نمین یا بوں کے کہ میں تو صدر مملکت کا عل اور بروز ہوں اور اس کے کمالات کا آئینہ ہوں اور میرے اس نام رکنے سے حکومت کی مرتبیں ٹوٹی تو ظاہرے کہ یہ آویل حومت کی نظر میں اس کو مجرم اور جالاک اور مکار ہونے سے نہیں بچا سکتی' اس طرح مرزا صاحب کی بید تاویل که بی عل اور بروزی نی بول کفراور ارتداو سے نہیں بچا سکتی ' مرزا صاحب بلاشبہ تشرحی نبوت اور مستقل رسالت کے مدی تھے اور ائی وی اور الهام کو قطعی اور نیتی اور کلام خدادندی سیحتے تھے اور اپ زعم میں اینے خوارق کا نام معجزات رکھتے تھے اور اپنے مکر اور حتردد اور ساکت کو کافر اور منافق ممراتے تھے اور اپنی جماعت سے فارج ہونے والے کو مرتد کا خطاب دیتے تنے جو حقیق نوت و رسالت کے لوازم ہیں مرزا صاحب کا اپنے لیے نبوت کے لوازم کو ٹابت کرنا یہ اس امر کی صریح ولیل ہے کہ مرزا صاحب منتقل نبوت و

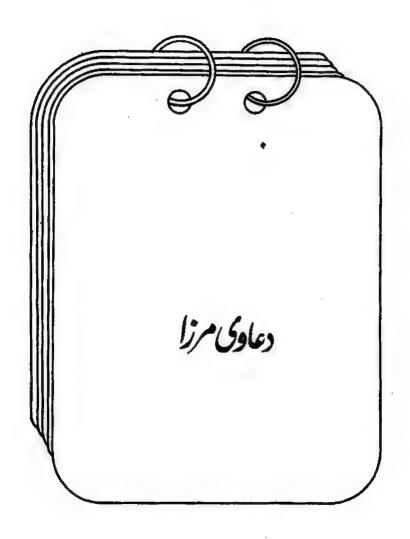
رسالت کے مری سے اور بروزی کی تاویل محض پروہ پوشی کے لیے تھی کالفین کے فاموش کرتے ہے اپ تھی کا فین کے فاموش کرتے ہے مرزا ماحب کا دعوی تو یہ ہے کہ فضائل و کمالات اور مجزات میں تمام انبیاء مرسلین سے بوھ کر ہوں تھاکن پر پروہ والنے کے لیے مرزا صاحب نے ملی اور بروزی کی اصطلاح گری ہے جس کا کتاب و سنت میں کمیں نام و نشان نہیں۔

#### خاتمه كلام

اب میں اپنی اس مخفر تحریر کو ختم کرتا ہوں اور تمام مسلمانوں ہے عموا "
اور جدید تعلیم یافتہ حفرات سے خصوصا "اس کا امیدوار ہوں کہ اس تحریر کو غور
سے پڑمیں انشاء اللہ تعالی ایک عی مرتبہ پڑھنے میں مسئلہ کی حقیقت واضح ہو جائے
گی۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ اکثر دین سے بے خبر بھی ہے اور بے فکر بھی ہے۔ اس
لے وہ خلط فنمی میں زیادہ جبلا ہے۔ اور قادیانیوں کو مسلمانوں کا ایک فرقہ سمجنا
ہے۔

اے میرے عزیز جس طرح کی مسلمان کو بے دجہ کافر سجھتا کفر ہے۔
طرح کی کافر کو مسلمان سجھتا بھی کفر ہے دونوں جانیوں میں احتیاط ضروری ہے۔
اور جس طرح مسلم کذاب کو مسلمان سجھتا کفر ہے ای طرح مسلم
پنجاب مرزا فلام احمد کو مسلمان سجھتا کفر ہے۔ دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ بلکہ مسلم تادیان۔ بمامد کے مسلم سے وجل اور فریب میں کمیں آگ لکلا ہوا ہے۔
ان لرید الا الاصلاح ما استطعت وماتوفیقی الا باللہ علیہ توکلت و الیہ انیب و اخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی اللہ تعالٰی علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد خاتم الانبیاء و المرسلین و علی اله و اصحابه وار واجه و فریاتہ اجمعین و علینا معھم یالر حمالر حمین۔

بنده گنهگار۔ مجمد ادریس کان اللہ لہ مدرس جامعہ اشرقیہ لاہور۔ ۱۳ شوال مکرم۔ ۱۷۳۱ھج



## بم الله الرحمٰن الرحم الحمدللهوحده والصلوة والسلام على من لانبى بعده (امابعد)

دنیا جس بہت سے مراہ اور جموئے ہدی گزرے ہیں مراس سیلہ ٹانی مرزا فلام احمد قادیاتی جیسا ہدی کاذب اور مفتری اب تک کوئی نہیں گزرا۔ جو ہدی بھی کھڑا ہوا وہ ایک بی دعویٰ کو لے کر کھڑا ہوا۔ مر مرزائے قادیان کے دعودُ ل کا کوئی حد اور شار نہیں۔ اس مخص نے اس کشت کے ساتھ شم شم کے مختف اور منتاقض دعویٰ کئے جن کا احاطہ اس ناچز کو محال نظر آ تا ہے اور دعووُ ل کی کشت اور تنوع بی کی وجہ سے مرزائی امت کے نفطاء کو مرزائے قادیان کے اصل دعویٰ کی سختے۔ کوئی کتا ہے کہ میں اختلاف ہے۔ کوئی کتا ہے کہ مرزا صاحب نبوت کے بدی شے۔ کوئی کتا ہے کہ میرو زباں یا امام دورال یا مدی زبال ہونے کے بدی شے۔ کوئی کتا ہے کہ لغوی یا مجازی یا بروزی نبی ہونے مدی زبال ہونے کے بری شے۔ کوئی کتا ہے کہ لغوی یا مجازی یا بروزی نبی ہونے مدی شے۔ کوئی کتا ہے کہ لغوی یا مجازی یا بروزی نبی ہونے کے بری شے۔ کوئی کتا ہے کہ لغوی یا مجازی یا بروزی نبی ہونے کے بری شے۔ کوئی کتا ہے کہ وہ فیرنشر یعی بنی شے۔

اس متم کے دعویٰ تو مرزا صاحب نے مسلمانوں کو اپی طرف ماکل کرنے کے لیے موٹ اور کے لیے موٹ اور کے لیے موٹ اور عیبی ہونے کا وعویٰ کیا۔ اور شیبوں کو اپنی طرف ماکل کرنے کے لیے ہی کمہ دیا کہ امام حیبیٰ سے مثابت رکھتا ہوں اور ہندوؤں کو اپنی طرف کھینچنے کے لیے کرشن امام حیبیٰ سے مثابت رکھتا ہوں اور ہندوؤں کو اپنی طرف کھینچنے کے لیے کرشن

ہونے کا اور آریوں کے بادشاہ ہونے کا دعویٰ کیا۔ ناکہ ہر طرف سے شکار ال سکے۔
اور باوجود ان مخلف اور متاقش دعودُل کے بظاہر دی اسلام ہی کے رہے۔ نتیجہ یہ ہواکہ یمود اور نصاریٰ اور ہندووُل اور آریوں میں سے تو کسی نے آپ کو اپناگرد اور پیشوا اور او تار نہ مانا۔ البتہ ناواتف عوام اور پیش تعلیم یافتہ حضرات ان کے فریب میں آگئے 'اور انہیں کلمہ گو خیال کرکے یہ سجھنے گئے کہ یہ ہمی مسلمانوں ہی میں کا ایک فرقہ ہے 'چو تکہ تعلیم یافتہ طبقہ اکثر وین اسلام اور اس کے اصول سے بخرہو تا ہے اس لیے وہ مدمی کاذب کے مکر و فریب کو سجھ نہ سکا۔ اور یہ نہ سجھ سکاکہ نام اسلام کا ہم اور اس کے مور در پردہ سکاکہ نام اسلام کا ہم اور معنی کفر کے ہیں۔ ظاہر میں اسلام کا نام لیا۔ مگر در پردہ اصول اسلام میں وہ عجیب و غریب تحریف کی 'کہ جس سے اصل اسلام کی حقیقت ہی بدل گئی اور ایس تحریف کی 'کہ جس سے اصل اسلام کی حقیقت ہی بدل گئی اور ایس تحریف کی 'کہ جس سے اصل اسلام کی الحاد اور نشریعت کے الفاظ کو بظاہر بر قرار رکھنا اور اس کی حقیقت کو بدل دیتا ہی الحاد اور زندقہ ہے۔

مرزا صاحب نے وعوے تو بے شار کے گردلیل کسی کی پیش نہیں کی مرف الهام پر اکتفاکیا۔ اور ان بے شار دعود اسے فرض یہ متمی کہ کوئی نغیلت چھوٹنے نہ پائے اور کوئی فرقہ ہندوستان میں ایبا نہ رہے جس کے وہ منقداء اور معبوو نہ بن جائیں۔ گرکسی فرقہ پر ان کا افسوں نہ چلا۔ چو تکہ مسلمانوں میں ایک جدید تعلیم یافتہ طبقہ دین سے بے خبرہے۔ اس لیے اس فرقہ پر ہر طحد اور زندیق کا افسوں اثر کرجا آ ہے۔

# مرزای مثال

مرزا ایک طرف تو یہ کہتا ہے کہ میں آنخضرت مشکل کا عل اور برور ہوں اور ووسری طرف یہ کہتا ہے کہ میں کرشن جی کا عل اور بروز ہوں۔ اس کی مثال تو الی بی ہے کہ آج کوئی یہ وعویٰ کرے کہ میں قائداعظم کا بھی عل اور بروز ہوں اور پنڈت نسرو کا بھی عل اور بوز ہوں۔ ذوالقر نین جمی ہوں اور نمرود بھی۔

ابو بکر مجمی موں اور ابوجهل مجمی-

خرض ہے کہ مرزا صاحب کے دعووں کی کثرت اور جنوع کا بید عالم ہے کہ تغییل طور پر ان کا استیعاب اور استعماء اگر محال نہیں تو جھے چیے کرور اور ناتواں کے لیے مشکل ضرور ہے۔ آہم بخل خرخوای اہل اسلام اختصار کے ساتھ اس کے دعووں کو ہدید ناظرین کرتا ہوں۔ آکہ ناظرین ان وعووں کی کثرت اور جنوع کو دیکھ کر اندازہ لگالیں کہ مسلمہ تاویان تیرہ صدی کے دعیان نبوت سے کفراور وجل میں کوئے سبقت لے کیا ہے۔ آکہ مسلمان اپنے ایمان کی حفاظت کریں۔ اور یہ مسلمہ فانی کفرو وجل میں لا فانی ہے۔

# فضائل و کمالات کے دعوے

# ا- ملهم من الله مونے كا دعوى

مب سے پہلے مرزا صاحب نے براجین احدید بیں بمقابلہ آرید وغیرہ الهام اور کشف کا دعویٰ کیا کہ بیں ملم من اللہ ہوں۔ چنانچہ اس کا دعویٰ ہے کہ خدا نے جھے اپنے الهام و کلام مشرف کیا۔ (زیاق التلوب م ۱۵۵ رومانی نزائن م ۲۸۳ج ۱۵)

#### ۷۔ وی کارعویٰ

بعد ازال وی کا رعویٰ کیا کہ مجھ پر وی آتی ہے اور وی منقطع نہیں ہوئی اور وی اور الهام ایک چیز ہے۔ جو کے کہ دین بیس وی ختم ہو گئ بیس اس وین کو لعنتی دین قرار دیتا ہوں۔ (رابن احرب حصہ بجم م ۱۳۵ رومانی نزائن ص ۳۰۱ ج۲۱)۔

### ٣- مجدد مونے كادعوى

بعدازاں مجدو ہونے کا دعویٰ کیا کہ میں چور حویں صدی کا مجدوین کر آیا ہوں۔ (دیکمو ازالتہ الاوہام ص ۱۵۳ روحانی نزائن ص ۱۷۹ج س)۔

### سم۔ محدث من اللہ ہونے كا دعوى

محدث من الله كے معنی بيد ہيں كه جس محض سے الله دل بى جى باتيں كرتا ہو۔ مرزا صاحب كتے ہيں۔ اس ميں كچ شك نسيں كه بيد عاجز خدا العالى كى طرف سے امت كے ليے محدث ہوكر آيا ہے۔ اور محدث بحى ايك معنى كو تنى ہوتا ہے كو اس كے ليے نبوت تامه نسيں محر آہم جزئى طور پر وہ ايك نبى بى ہے۔ (توليح الرام مى ٩ رومانى تزائن مى ١٠ ج ٣ و ازالہ اولى مى ٣٣٩ ج ١ رومانى تزائن مى ١٠ ج ٣ و ازالہ اولى مى ٣٣٩ ج ١ رومانى تزائن مى ٢٠ ج ٣ و ازالہ اولى مى ٣٣٩ ج ١ رومانى تزائن مى ٢٠ ج

ناظرین غور فرمائیں کہ بید دعویٰ آئندہ جل کر صراحتہ وعوائے نبوت کی تمید ہے۔

### ۵- امام زمال ہونے کا دعوی

میں لوگوں کے لیے تجم امام بناؤں گا۔ تو ان کا رہبر ہو گا۔

( حقیقته الوحی من 29 روحانی فزائن من ۸۲ ج ۲۲- ضرورة الامام من ۲۴ روحانی فزائن ۹۹۵ ج ۳)

### ۷۔ خلیفتہ اللہ اور خدا کے جانشین ہونے کا دعویٰ

یں نے ارادہ کیا ہے کہ اپنا جائشین بناؤل تو یس نے آدم کو لینی تھے پیدا کیا۔ رکتاب البریہ ص 21 روحانی خوائن ۱۰۲ ع ۱۳)

مطلب بیہ ہے کہ قرآن کریم میں حق تعالی نے جس آدم کو اپنا فلیفہ بنایا۔
اس سے مرزائے قادیان مراد ہے۔ بیمان اللہ 'جس آدم علیہ السلام کو خدا نے اپنا فلیفہ بنایا۔ تمام روئے زمین کی بادشاہت ان کو عطاکی ادر مرزا صاحب کے پاس سوائے چند زمینوں کے کیا رکھا تھا۔ جن کا محصول اگریزی سرکار کو ادا کرتے تھے اور مقدمہ کے لیے کیری میں عاضری دیتے تھے اور بٹالہ کے تحصیل دارکی خوشامہ کرتے تھے۔ کیا اسی زمینداری کا تام خلافت اللی اور خداکی جائشنی ہے؟

#### ے۔ مهدي ہونے کا وعوى

یہ دعوی مرزا صاحب کی اکثر تصانیف میں موجود ہے۔ الدا حوالہ کی حاجت میں۔ امام مهدی کے ظہور کے بارہ میں بے شار حدیثیں آئی ہیں۔ جو درجہ تواتر کو کپنی ہیں۔ ان میں تصریح ہے کہ امام مهدی مدینہ میں پیدا ہوں مجے اور کہ میں ان کا ظہور ہو گا۔ ان کا نام محمہ اور ان کے والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ ہو گا۔ اور ظہور کے بعد تمام روئے زمین کے بادشاہ ہوں مجے اور کافروں سے جماد و قال کریں مے اور یہودیوں کو عدیق کریں مے اور مرزا صاحب کا نام غلام احمہ اور ان کے باپ کا نام غلام احمہ اور ان کے باپ کا نام غلام مرتصنی ہے اور قادیان جیسے گاؤں میں پیدا ہوئے۔ کمہ اور مدینہ ان کو دیکھنا بھی نصیب نمیں ہوا۔ اور باوجود استطاعت کے جج بھی نمیں کیا۔ اور بحاد کے جاد کے وعا گوئی کو اپنی امت بر واجب کیا۔

مرزا صاحب کتے ہیں کہ یہ سب حدیثیں غلط ہیں۔ پھر جب مدی ہونے کا دعویٰ کیا۔ کہ وہ مدی موعود میں ہوں۔ خیر مرزا صاحب نے اپنا نام تو مدی رکھ لیا۔ گریہ بتائیں کہ بادشاہت کا کیا انتظام کیا۔ آپ تو اپنے چھوٹے ہے گاؤں قادیاں کے بھی بادشاہ نہ تنے روئے زمین کے تو کیا بادشاہ ہوتے۔ اور یہ بتلائیں کہ مرزا صاحب معرت فاطمتہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنماکی اولاد ہے ہیں؟ پھر کماں ہے ممدی بن گئے۔ غرض یہ کہ مرزا صاحب کا ممدی ہونا قطعا "کال ہے۔ اس لیے کہ ممدی موعود کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں وہ مرزائے قادیاں میں ایک کہ ممدی موعود کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں وہ مرزائے قادیاں میں ایک احادیث کی معابق ممدی نہیں بن جاتا ، جب تک احادیث کے مطابق ممدی نہیں بن جاتا ، جب تک احادیث کے مطابق ممدی کے مفات اور علامات نہ ہوں۔ مرزا صاحب سے پہلے احادیث کی معابق ممدی رکھ لیا۔ گر اہام ممدی کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں۔ وہ اپنے میں نہ دکھلا سکا۔ اور یہ ممدی کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں۔ وہ اپنے میں نہ دکھلا سکا۔ اور یہ ممدی کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں۔ وہ اپنے میں نہ دکھلا سکا۔ اور یہ مدی کی جو علامتیں احادیث میں نہ کور ہیں۔ وہ اپنے میں نہ دکھلا سکا۔ اور یہ مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھلا سکا۔ اور یہ مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھا سکا۔ اور یہ مرزائے قادیاں کا ہے کہتا ہے کہ میں ممدی ہوں گر علامتیں نہ دکھا سکا۔ اور یہ

#### خروں کو مراہ کر کے دنیا سے روانہ ہوا۔

#### ۸۔ حارث ہونے کا وعویٰ

صدیث شریف میں ہے کہ ایک فخص حارث نام۔ امام ممدی کی آئید اور مدد کے لیے لئکر لے کر ماوراء النم سے ردانہ ہوگا۔ جس کے مقدمتہ الجیش پر ایک سروار ہوگا۔ جس کا نام منصور ہوگا۔ ہر مسلمان پر اس کی نصرت ضروری ہے۔ (رواہ ابوداؤد وغیرہ)

(مرزا صاحب ازالد اوبام ص 24 تظیع خورو رومانی فزائن ص ۱۳۰ ج س) بل فرمات ہیں کہ "وہ حارث میں ہول"۔ حارث کے معنی زمیندار کے ہیں اور میں بھی قادیاں کا زمیندار ہوں اور مسلمانوں پر چندہ سے میری نفرت واجب ہے گویا کہ اس مدیث میں مارث سے مرزا صاحب اور نفرت سے چندہ مراد ہے۔ امادیث سے صاف طاہر ہے کہ حارث امام مدی کا مدد گار ہو گانہ کہ بعینہ مدی ہو گا۔ پھر یہ کیے مکن ہے کہ ایک ہی مخص مدی بھی ہو۔ اور حارث بھی۔ نیز حدیث میں حارث کا مقام خروج ماوراء لئم ند کور ب ند که قادیاں۔ اور ماوراء النمرے صوب پنجاب مراولین سے مرزا صاحب بی کاکام ہے۔ نیز ماوراء النمرے قاویاں تک راستہ میں افغانستان رہ تا ہے۔ جمال مرحمیان نبوت اور ان کے پیرو بھیشہ قمل ہوتے رہے۔ نیزاس مدیث میں حارث کی فوج عظیم اور لشکر جرار کا بھی ذکر ہے۔ مرزا صاحب ك ياس فوج كمال سے آئى۔ وہ عارے تو ايك معمولى دمتنانى آوى تھے۔ ان كے پاس اتنی دولت کمال متی کہ جو الشکروں پر خرچ کرتے۔ وہ اپنے خرچ بی کے لیے لوگوں سے چندہ مانکتے تھے 'چندہ مانگنا فقیروں کا کام ہے نہ کہ امیروں اور باوشاموں کا۔ غرض میر کہ احادیث میں حارث ندکور کی جو علامتیں آئی ہیں۔ ان میں کا کوئی شمه بھی مرزا صاحب میں نہیں پایا جا آ۔

مرزا صاحب دل بملائے کے لیے فرج اور الکر کی یہ تادیل کر لیتے ہیں کہ فوج سے فاہری فوج مراد میں۔ بلکہ روحانی فوج مراد ہے۔ ایس تاویلوں سے جس

کا ول چاہے مهدی اور حارث بن سکتا ہے۔

# ٩- ميح بن مريم عليه السلام مون كادعوى

مرزا صاحب کابد وعوی تقریبا" ان کی تمام کتابوں میں فدکور ہے۔

(تذكره ص اسمط سازاله اوبام ص عدم روحاني تزائن ص سهسج س)

بنمای بہ صاحب نظرے گوہر خود را سیلی نواں گشت بتمدیق خرے چد

قرآن اور حدیث سے بیر امر صراحت اللہ است ہے کہ جب یہود نے حضرت عیلی بن مریم کو عمل کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالی نے ان کو صحح سالم زندہ آسان پر اشالیا۔ کما قال تعالٰی و ما قتلوہ یقینا بل رفعہ اللّه الیم

ود سرے قیامت کے قریب حضرت مسیح کے نزول اور آمد کا بیان قرآن میں اجمالا" اور احادیث میں تصریحا" موجود ہے کہ سیلی بن مریم "آسان سے نازل موں کے اور دمشق کے منارہ پر اتریں کے اور دجال کو قتل کریں گے۔

مرزا صاحب کو جب وعوائے مسیحت کی گر ہوئی تو اس کا طریقہ یہ اختیار
کیا کہ عیلی علیہ السلام کے رفع الی السسماء کا انکار کیا اور ان کی وفات کے بدی
ہوئے اور وفتر کے وفتر اس بارہ میں ساہ کر ڈالے۔ اس کے بعد اپنے میچ موعود
بینے کے لیے وو طریقے اختیار کیے ' ایک تو یہ کہ جن احاویث میں میچ کے آنے کا
بیان آیا ہے۔ اس سے میچ کے ایک مثیل اور شبیہ کا آتا مراو ہے اور وعویٰ کر ویا
کہ وہ مثیل میں ہوں۔ اور وہ مرا طریقہ یہ کہ جس نی کا جو مثیل ہو آ ہے۔ خدا کے
نزویک اس کا وہی نام ہو تا ہے۔ لینی خدا کے نزویک مرزا صاحب کا نام عیلی بن
مریم ہے۔ پھر ایک دت وراز کے بعد خاص الهام کے ذریعہ اللہ نے یہ ظاہر فرمایا۔
کہ یہ (مرزا) وہی عیلی ہے جس کے آنے کا وعدہ تھا۔

(ظامر دیجمو ازالہ اوہام من ۱۹۰ روحانی ٹزائن من ۱۹۲ ج ۳) اور سیر الهام جواکہ عیلی اب کمال وہ تو مرکتے۔ مسیح موعود تو ہی ہے اور مرزا صاحب نے ۱۸۹۱ء میں اشتمار دیا کہ میرے مسیح موعود ہونے کا سارا قرآن مجید مصدق ہے اور تمام احادیث محیحہ اس کی صحت کی شاہد ہیں۔

اب اس طرح سے مرزائے اپنی مسیحت کا اطلان شروع کیا اور کہا کہ جس مسیح کے آلے کا وعدہ قرآن و حدیث میں کیا گیا۔ اس سے میرا ہی آنا مراد ہے بینی نزول سے پیدائش کے معنی مراد ہیں اور ومفق والی حدیث اول تو مسیح نہیں اور اگر اس کو صحح مان لیا جائے تو اس سے اصلی دمفق مراد نہیں۔ بلکہ قاویاں مراد ہے اور حدیث میں جو ذرد لباس کا ذکر آیا ہے اس سے مراد سے ہے کہ ان کی حالت صحت المجھی نہ ہوگی اور فرشتوں پر ہاتھ رکھنے سے مقصود سے ہے کہ دو محض ان کو مدویں گے۔ (دیکھو ازالتہ الادہام م ۲۱۹ روحانی نزائن م ۲۰۹ ج ۳)

غرض یہ کہ جو امور مرزا صاحب کی قدرت میں نہ تھے۔ ان میں تاویل گر والی- محر نزول کے بعد منارہ چندہ کر کے بنانا شروع کیا محر محیل سے تبل فرشتہ اجل نے آن دبوجا عالاتکہ صدیث سے بید واضع ہے کہ ومثق کی جامع مجد کے منار و شرقی پر عینی بن مریم تازل ہوں گے۔ یعنی وہ منارہ پہلے سے موجود ہو گا۔ الذا احادیث میں جو عینی علیہ السلام کے نزول کا ذکر ہے۔ وہ وعدہ مرزا صاحب کے قادیان میں پیرا ہونے سے بورا ہو گیا۔ لیکن اب اشکال یہ ہے کہ اگر نزول سے پیدائش مراد ہے تو عینی علیہ السلام تو بغیر باپ کے ہوئے تھے۔ جیسا کہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں اس کی تفریح ہے تو پھر مرزا صاحب کو اگر عیلی بننا منظور تھا تو ان کو چاہیے تھا کہ بغیر باپ کے پیرا ہوتے اور ای جد عضری کے ساتھ آسان بر اٹھائے جاتے اور پھر آسان سے نازل ہوتے اور جب مرزا صاحب سے کما کیا کہ آپ تو مثیل مسیح ہونے کا وعویٰ کرتے ہیں۔ حالائکہ آپ میں وہ آیات باہرہ اور معجزات ظامره موجود نيس- جو قرآن كريم من حضرت عيسى كى نسبت ندكور بي كدوه مردول کو زندہ کرتے تھے اور مٹی کا پرندہ بنا کر اڑاتے تھے اور وہ مادر زاد اندھوں اور کو زھیوں کو چنگا کرتے تھے۔ **اندا** آپ بھی تو کوئی معجزہ اور گر شمہ و کھلاتے تو مرزائے قادیان نے جواب میں کما۔ کہ عیلی کا یہ تمام کام محص مسمریزم تھا۔ اور

یں الی باتوں کو محروہ جانتا ہوں۔ درنہ میں بھی کرد کھا تا۔

(ازاله اولام ص ١٢٩ ماشيه روماني فزائن ص ٢٥٨ ـ ٢٥٢ ج ٣)

حق تعالی شانہ نے حفرت عیلی کے جن مجزات کو بطور بدح اور منقبت ذکر کیا ہے۔ مرزائے قادیان ان کو محروہ اور قابل نفرت سجھتا ہے اور سب کو محریزم بتلا تا ہے اور مقصود سے کہ اظمار معجزات سے سبکدوشی ہو جائے اور کوئی شخص حضرت عیلیؓ جیسے معجزات کا مطالبہ نہ کر سکے۔

۱۰ عیسی علیہ السلام سے افضل ہونے کا دعوی

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بحتر غلام احم ہے

(دافع البلاء من ٢٠ روحاني فزائن من ٢٣٠ ج ١٨)

خدائے اس امت بیں سے مسیح موعود بھیجا۔ جو اس پہلے مسیح سے تمام شان بیں بہت بڑھ کر ہے۔ جھے تتم ہے اس ذات پاک کی جس کے ہاتھ بیں میری جان ہے۔ اگر مسیح بن مریم میرے زمانے بیں ہو آتو وہ کام جو بیں کر سکتا ہوں ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو جھے سے ظاہر ہو رہے ہیں۔ ہرگزنہ دکھلا سکتا۔

( حقیقته الومی ص ۱۳۸ روحانی خزائن ص ۱۵۲ ج ۲۲)

مرزانے اس میح موعود کی تغییر دافع البلاء میں غلام احمد قادیانی کی ہے۔ "اس میح کے مقابل جس کا نام خدا رکھا گیا۔ خدائے اس امت میں میح موعود بھیجا۔ جو اس پہلے میح سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کرہے اور اس نے وو سرے میح کا نام غلام احمد رکھا۔" (دافع البلاء میں ۱۳ رومانی فزائن ۲۳۳ نے ۱۸)

مرزا صاحب کا به شعر:

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بمتر فلام احم ہے

(دافع ابلاء ص ۲۰ روحانی فزائن ۲۳۰ج ۱۸)

تمام قادیانیوں کو حفظ یاد ہے۔ معاذ اللہ جس مسیح بن مریم کا خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں بار بار ذکر کیا ہے۔ وہ مرزا صاحب کو موجودگی میں قابل ذکر نہیں اور فارس شعربہ ہے۔

ایک منم کہ حب بثارات آمدم مینی کا است تا بندیا عنرم

(ازاله اوبام ص ۱۵۸ روحانی خزائن ص ۱۸۰ ج ۳)۔

اس میں حضرت عیلی علیہ السلام کی صریح ابانت ہے جو صریح كفرے۔

# تاویلات مرزا کا ایک نمونه

جعرت عیلی علیہ السلام کے زول اور دجال کے خروج میں اس قدر بے شار مجے اور مرت حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ جن کا انتباق مرزا پر محال ہے۔ اس لیے مرزا صاحب نے جب مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا۔ تو اب فکر ہوئی کہ ان احادیث کو کس طرح اپنے اوپر منطبق کروں۔ اس لیے تاویل کی راوافقیار کی۔ بلکہ ایک تحریف کی کہ اولین و آخرین میں سے اب تک کسی نے نہیں کی تقی۔ ایک تحریف کے دول مسیح سے آسان سے اترنا مراد نہیں۔ بلکہ

ا۔ چنانچہ یہ کمہ دیا کہ زول سی سے آسان سے آڑنا مراد حمیں۔ بلکہ مرزا کا اپنے گاؤں میں پیدا ہونا مراد ہے۔

اور حدیث بین جو مسیح علیہ السلام کا دمش کے سفید مشرقی بینار پر نازل
 ہونا آیا ہے۔ اس حدیث بین دمش سے قادیان مراد ہے۔ اور وہ منارہ
 مرزا کی سکونتی جگہ قادیاں کے مشرقی کنارہ پر واقع ہے۔

اور دجال سے باا قبال قویس یا شیطان یا عیسائی اقوام مراد ہیں۔

س۔ اور وجال کے کانا ہونے کا مطلب سے کہ پادریوں میں دیٹی عظم نہیں۔

۵- ادر صدیث میں جو یہ آیا ہے کہ دجال زنجیروں میں جکڑا ہوا ہے۔ اس

ے مرادیہ ہے کہ عمد رسالت میں یادریوں کو موافع پیش تھے۔

۱- ادر حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ دجال کے ساتھ جنت اور جنم ہوگی۔
اس سے مرادیہ ہے کہ عیسائی اقوام نے اسباب تنعم میا کرلیے ہیں۔
-- ادر حدیث میں جو دجال کے گدھے کا ذکر آیا ہے۔ اس سے ریل

ہ اور مدیث میں جو مسیح بن مریم کا خزیر کو قتل کرنا آیا ہے اس سے

کیکمرام کا قتل مراد ہے۔ ان میں میں میں جو سال سے میچو صلب کر قباییں عمر ایس ہے۔

ادر حدیث میں جو بیہ آیا ہے کہ میچ صلیب کو توڑیں گے۔ اس ہے مرادیہ ہے کہ بعثت مرزا ہے صلیبی ند جب روہزوال ہو گا۔

۱۰۔ اور حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ عیلیٰ علیہ السلام وفات پانے کے بعد آخری علیہ السلام وفات پانے کے بعد آخری ہوں گے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ مغرب مرزا صاحب کو رسول اللہ میں میں اللہ کا قرب روحانی نعیب ہوگا۔

تا ظرین کرام غور فرمالیں کہ الی تادیلوں سے تو ہر مخص میں موجود بن ناظرین کرام غور فرمالیں کہ الی تادیلوں سے تو ہر مخص میں موجود بن

سکتا ہے۔ اور جس کا جی جانے یہ کہ سکتا ہے کہ ومشق سے میرا گاؤں مراد ہے اور روضہ اقدس میں دفن ہونے سے آنخضرت میں انگری کا قرب روحانی مراد ہے۔ یہ آدیات نہیں بلکہ تحریفات اور ہدیانات ہیں۔ دیوانہ گفت ابلہ باور کرو کے مصداق ہیں۔ پھریہ کہ جب مرزا صاحب کے نزدیک وجال سے عیسائی اقوام مراد ہیں تو مرزا صاحب انگریزوں کے لیے دعاکیوں با تلتے تھے۔ کیا کمی حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ مسیح موعود وجال کے لیے دعاکیوں با تلتے تھے۔ کیا کمی حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ مسیح موعود وجال کے بقائی دعائی منا کی سے تنقین کیا کرے گا۔

پھر جب مرزا صاحب کے نزدیک دجال کے گدھے سے ریل مراد ہے تو مرزا صاحب بٹالہ سے چل کر لاہور کا سفر بھیشہ ای دجال کے گدھے (ریل) پر کیوں کرتے تھے۔ اور باضابطہ دجال کے کارکنوں سے اس گدھے پر سوار ہونے کا ککٹ خریدتے تھے۔ کیا کسی حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ جو مسیح موعود دجال کے قتل کے لیے نازل ہو گا۔ وہ دجال کے گدھے پر کرایہ دے کر سفر کیا کرے گا۔ اور بجائے قتل کے اس کی سلطنت کے لیے دعا کیا کرے گا؟

# اا- مريم عليه السلام مونے كا دعوى

پہلے خدا نے میرانام مریم رکھا اور بعد اس کے ظاہر کیا۔ کہ اس مریم ہیں خدا کی طرف سے روح پھو تک ہوں مریم ہیں خدا کی طرف سے روح پھو تک ہوگئے اور پھر فرمایا کہ روح پھو تکنے کے بعد مری مرتبہ عیسوی مرتبہ کی طرف نحل ہوگیا۔ اور اس طرح مریم سے عیسیٰ پیدا ہو کر ابن مریم کہلایا۔ (کش نوح ص ۲۲ و ۲۷ روحانی فرائن ص ۵۰ ت ۱۹)

بحان الله مرزا صاحب کے کیا تھائق و معارف ہیں۔ کبھی عیلی بنتے ہیں اور کبھی مریم کبھی میں بنتے ہیں۔ اور کبھی مرد اور کبھی عورت اور پھر خود عن سے پیدا ہوتے ہیں۔ مرزا صاحب پہلے بیٹا (عیلیٰ) بنے اور پھر مال (مریم) بنے اور پھر مال سے بیٹا بن کے۔ گویا کہ بیٹے کا وجود مال سے مقدم بھی ہے اور موخر بھی ہے اور اس کا عین بھی ہے اور اس کا عین بھی ہے اور اس کا عین بھی ہے اور اس کا غیر

### ۱۲۔ الل اور بروزی یا غیرتشریعی نبی ہونے کا دعوی

اور چونکہ وہ بروز محری جو قدیم سے موعود تھا۔ وہ میں ہوں۔ اس لیے بروزی رنگ کی نبوت مجھے عطاکی گئی۔

(اشنار ایک غلمی کا ازالہ م ۱۰ روخانی نوائن م ۱۱۳ ج ۱۸)

اس سے مرزا کا مقصور ہے ہے کہ جس عین مجم ہوں۔ علی اور بروز کا لفظ محض وحوکہ اور فریب کے لیے ہے۔ اپنے کفراور دجل کو چھپانے کے لیے اس قتم کے الفاظ استعال کرتا ہے۔ ورنہ ورحقیقت مرزا نبوت نشریعیہ اور مستقلہ کا حرج ہوں ہوں کو قرآن کی طرح واجب الا کان قرار دیتا ہے اور اپنے مشرکو کافر اور دوزخی بتلا تا ہے۔ حالا تکہ مرزا کا اقرار ہے کہ صرف صاحب شریعت نبی کافر اور دوزخی بتلا تا ہے۔ حالا تکہ مرزا کا اقرار سے کہ صرف صاحب شریعت نبی

#### بروزی اور علی نبوت کی حقیقت

مرزائے قادیان ایک غلطی کا ازالہ میں لکمتا ہے۔ "گر میں کتا ہوں کہ انخفرت مشرف کا بعد جو در حقیقت خاتم السن سے جھے رسول اور نی کے لفظ سے پکارا جانا۔ کوئی اعتراض کی بات نہیں۔ اور نہ اس سے مر شمیت ٹوئی ہے۔ کوئکہ میں بارہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیت و آخرین منهم لما یلحقوابهم بروزی طور پر وہی نی خاتم الانجیاء ہوں۔ اور فدائے آج سے بیں یلحقوابهم بروزی طور پر وہی نی خاتم الانجیاء ہوں۔ اور فدائے آج سے بیں برس پہلے براین احمد میں میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے اور مجمع آخضرت مشرف النجیاء ہونے میں کا وجود قرار دیا ہے۔ پس اس طور سے آخضرت مشرف اسل کے خاتم الانجیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی تزلن نہیں آیا۔ کوئکہ ظل اصل سے علیمہ نہیں ہوتا۔" (ایک غللی کا زالہ میں مردمانی نزائن ۲۰۱۲ ج ۱۸)

اس عبارت کا صاف مطلب ہے ہے کہ مرزا صاحب کو نبوت ملنے سے آخضرت میں آیا۔ کیونکہ جس آپ کا افران میں آیا۔ کیونکہ جس آپ کا علی اور سامیہ ہوں۔ اور سامیہ اصل کا غیر نہیں ہو آ۔ لین جس آپ کا عین ہوں اور میرا نام بھی مجر اور احمد ہے۔ اس لیے جس بعینہ مجر صلی اللہ علیہ وسلم ہوں (زیاق التلوب عالیہ میں 224 رومانی نزائن م 222 ج 10 میں لکھتا ہے)

بھے محد عمر قادیانی آئی کتاب ول نیمل من ۲ میں بوالہ اخبار الکم ۲۴ اربل ۱۹۰۲ء رِ مرزا کا قول اس طرح نقل کیا ہے:

"كمالات متفرقہ جو تمام ويكر انجياء عين پائے جاتے ہيں۔ وہ سب حضرت رسول كريم متفرق عن ان سے بوھ كر موجود تے اور اب وہ سارے كمالات

حضرت رسول كريم صلى الله عليه وسلم سے على طور پر ہم كو عطا كے گئے۔ پہلے تمام انبياء على تقد بي كريم متن الله ان تمام صفات بي اب ہم ان تمام صفات بين نبي كريم كے على بين-"

ان عبارات میں مرزائے قاویان نے اپنے آپ کو نی کریم علیہ العلوة والسليم كاظل ادر بروز بتلايا ب اور يه وعوى كيا ب كه سايه اصل سے عليمه نمیں ہوتا۔ یہ عقلا" اور نقلا" باطل اور محال ہے۔ اگر بروز سے مرزا صاحب کا یہ مطلب ہے کہ روح محری نے تیرہ سوسال کے بعد مرزا کے جسم میں جنم لیا ہے توبیہ عقیدہ اسلام میں کفرے۔ یہ عقیدہ ہندوؤں کا ہے جو تائخ کے قائل ہیں۔ الذا اگر مرزا صاحب کی مراویہ ہے کہ آخضرت منت کا اللہ کی روح مبارک کا تیرہ سوسال کے بعد مدینہ منورہ سے چل کر قادیاں میں مرزا غلام احمد کے جسم میں بروز ہوا ہے تو یہ بعینہ تائع ہے۔ جس کے ہندو اور آریہ قائل ہیں کہ مرنے کے بعد ارواح فا میں ہوتیں۔ بلکہ ہوا میں پرتی رہتی ہیں۔ ادر جب کوئی مردہ جسم پاتی ہیں تو اس میں تھی جاتی ہیں اور پھراس میں یہ پابندی نہیں کہ انسان کا روح ' انسان ہی کے جم میں داخل ہو۔ بلکہ گدھے' کتے وغیرہ کے جم میں بھی داخل ہو جاتی ہیں۔ غرض یہ کہ اگر بروز سے یہ مراد ہے تو یہ حقیقت تنائخ کی ہے اور کیا مرزائے قادیان کے نزدیک حضرت محمضت کی بعثت حضرت ابراہم کا بروز تھا۔ اور حقیقت ابراہی اور حقیقت محری ایک علی اور دونوں ایک دوسرے کے عین سے اور ب غلط ہے۔ بلکہ یہ لازم آئے گا۔ کہ مرور عالم محمد علی معاد الله بذات خود کوئی چنز نہ تھے۔ بلکہ ان کا تشریف لانا بعینہ ابراہم کا تشریف لانا ہے۔ گویا ابراہم علیہ السلام اصل بین- اور آخضرت متنافظین ان کا عل اور بروز موے- آخضرت مَتَنْ اللَّهُ اللّ کفر ہے

نیزلازم آئے گا۔ کہ آتخضرت متناطقی کی نبوت اللہ ہو منتقل نہ ہو۔ نیز جب آتخضرت متنافقی حضرت ابراہیم کے بروز ہوئے۔ تو لازم

آئے گا۔ کہ اصل خاتم النمین تو حضرت ابراہیم میں اور آپ ان کے عل اور بروز ہیں۔ اور اگر سے کمو کہ باوجود عل اور بروز ہونے کے اصل خاتم النسین محمد مَعَلَيْنَ إِلَى تُولازم آئ كا-كه پراى طرح سے مرزا صاحب جو فاتم النين ے عل اور بروز ہیں۔ اصل خاتم النمين تو مرزا صاحب موں مے نہ ك آ تخضرت من اور ظاہرے کہ یہ امر بھی صریح کفرے مرزا صاحب بھی آخضرت متنظمین کے خاتمیت کے محر کو کافر بتلاتے میں اور یہ کہنا کہ مایہ ذی مایہ کا عین ہو آ ہے بالکل غلط اور مهمل ہے۔ ساری ونیا جائتی ہے کہ کسی مخص کا سامید ذی سامید نمیں ہو سکتا۔ پس اس طرح نی کا سامیہ بعینہ نی نمیں ہو سکتا۔ اور اگر بفرض محال تعوری در کے لیے مان لیا جائے کہ سابہ اور ذی سابہ ایک ہی ہو تا ہے تو رسول الله مَتَنْ عَلَيْهِ عَلَى الله بير لين الله كا ساب بي تو لازم آئ كاكه وه عين خدا مول اور مرزا صاحب ايخ خيال من عين محدين اور محد متناهدة مايه فداين تو تتج یه فکے گاکہ معاذ الله مرزا صاحب عین خدا ہیں اور اس کے کفر ہونے ہیں کیا شبہ ہے؟ اور مرزا صاحب جو بار بار یہ کتے ہیں کہ میں بعینہ محد مستفری ہوں۔ تو كيا مرزا صاحب ك والدكا نام عبرالله اور والده كا نام آمنه تحا؟ كيا كوكي ادني مسلمان اس کا نصور کر سکتا ہے کہ قادیان کا ایک وہقان عماری کے امتحان میں فیل مونے والا اور احکرین کیری کا چکر لگانے والا۔ بعینم محمد مشن کا ہو سکتا ہے معاذ الله - معاذ الله - ادر اكر عل مون كايد مطلب م كد ذي على كى كوئى صفت اس من آ جائے۔ تو اس سے اتحاد ادر عینیت ابت نہیں ہوتی۔ جس طرح خدا کا ظل ہونے سے الوہیت ثابت نہیں ہوتی۔ اس طرح نی کا ظل ہونے سے نبوت ثابت سی ہوتی۔ غالبا" مرزا صاحب کی مراد سے کہ جس طرح آئینہ میں کسی مخص کا تكس ير جاتا ہے۔ اس طرح مرزا صاحب مي بھى كمالات محديد اور انوار رسالت نویہ کا عس برا ہے۔ مراس سے مرزا صاحب کی نبوت ثابت نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ آئینہ میں عکس رائے سے کوئی حقیق صفت فابت نہیں ہو جاتی۔ عکس میں ذی عس كاكوكي حقيق صفت سيس آجاتي- بلكه ايك شم كي مشابت اور بم ركلي آجاتي

ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ میری امت کے علاء انبیاء بنی اسرائیلی کے مثابہ اور ان کے ہما کہ اس اور ان کے کمالات کا نمونہ ہیں۔ اور بیر مطلب نہیں کہ اس امت کے علاء نبی اور پیٹیر ہیں۔

غرض یہ کہ انعکاس اور 'ملیت سے حمینت ثابت نہیں ہوتی۔ حضرت آدم علیہ السلام۔ کمالات خداد ندی کا آئینہ اور نمونہ تھے۔ گر معاذ اللہ عین خدانہ تھے۔

> یں خلیفہ ساخت صاحب سید آبود شاہیش را آئینہ

فلاصہ کلام یہ ہے کہ المیت اور انعکاس سے اسخاد اور عینیت کا اثابت کرنا اسر غلط اور باطل ہے۔ المیت اور انعکاس سے صرف ایک قتم کی مشابہت اور انعکاس سے صرف ایک قتم کی مشابہت اور انعکاس سے صرف ایک قتم کی مشابہت اور ان گل این ہو ہے۔ سو اگر مرزا صاحب کا گمان یہ ہے کہ میں آنخضرت مسئل میں اور کمالات نبوت میں سرور عالم مسئل میں کی امت بتلائے کہ مشابہ اور ہم رنگ ہوں۔ تو مرزا صاحب اور ان کی امت بتلائے کہ مرزائے قادیان کن کن کمالات علمیہ اور عملہ میں سرور عالم مسئل میں کو اور نمونہ تھے۔ اور نمونہ تھے۔

مرزا صاحب کمالات نبوت کا تو کیا آئینہ ہوئے۔ وہ تو حرص وطع اور کرو فریب اور طعن و تشنیج اور بدنبانی اور بدگمانی کا آئینہ اور جھوٹ کا مجسمہ تھے۔ آج اگر کوئی ہے دعویٰ کرے کہ میں قائداعظم اور قائد ملت کا ظل اور بروز اور مظراتم ہوں۔ لاڈا میری اطاعت واجب ہے تو حکومت یا کتان اس کویا تو جیل خانہ بھیج دے گی یا پاکل خانہ میں خاہرہے کہ اگر کوئی سیا، فام اور چیک رو اور نابیعا اور لولا اور لنگڑا میہ دعویٰ کرنے لگھے کہ میں سیدنا یوسف علیہ السلام کا عمل اور بروز موں تو کون اس کو تبول کرنے پر تیار مو گا۔

#### دعوائے علیت و بروزیت کا جائزہ

جب کوئی مخص ہے دعوئی کرے کہ بیں فلال مخص کا عل اور بروز ہول اور اس کا عکس اور مظراتم ہوں تو اس کا مطلب ہی ہوتا ہے کہ ہے مخص صفات کمال بیں اس کا غیبے اور مثیل ہے اور اظاق و اعمال بیں اس کا شبیہ اور مثیل ہے اور اگر پہ کمال بیں اس کا شبیہ اور مثیل ہے اور آگر پہ کما جائے کہ ہوتا ہے کہ آگر چہ کما جائے کہ ہوتا ہے۔ مگر آئینہ بیں جو عکس اور نعش نظر آ رہا ہے۔ وہ اصل کے ہم رنگ ہے اور بظاہر ہو ہو وہی معلوم ہوتا ہے۔ افذا جب مرزا صاحب ہے دعوئی کرتے ہیں کہ بیں مردر عالم محمد رسول اللہ مشاریق کا عل اور بروز ہوں اور حضور پرنور کا مظراتم ہوں تو اس کا مطلب بھی ہی سمجھا جائے گاکہ معاذ اللہ مرزا صاحب صفات کمال اور مکارم اخلاق اور محان اعمال بی آخضرت مشاریق کے اللہ علی اور مثیل اور آپ مشاریق کا کمونہ ہیں۔ تو ہم مرزا صاحب کے طالات کا شخصرت مشاریق کے حالات کا مرزا صاحب کے طالات کا مرزا صاحب کے طالات کا مرزا صاحب کے طالات کی مرزا صاحب کے طالات کا مرزا صاحب کے طالات کی مرزا صاحب کے طالات کی مرزا صاحب کے طالات کی مرزا صاحب کے اس دعوئی بیں کر مرزا صاحب کے وعوئی علی اور بروز کی حقیقت واضح ہو جائے۔

# سرور عالم متنفظ المات ك صفات وكمالات

ا- آنخضرت مَتَنَفِظِهِ اللهِ سَقِ- مَر تعلیم اللی سے آپ مَتَنَفَظِهِ نَا لَهُ سَلَمُ اللهِ اللهِ اللهِ مَلَاء دنیا کو علم و تحکمت سے بحر دیا اور صحابہ کو علم و تحکمت میں رشک تحکاء عالم بنا دیا۔

ور نشانی نے تیری سین کی تظروں کو دریا کر دیا

دل کو ردش کر دیا آگھوں کو بینا کر دیا خود نہ تنے جو راہ پراوروں کے بادی ہو گئے کیا نظر تھی جس نے مردوں کو سیجا کر دیا یہ وہ کرشمہ ہے جس کا تمام مغربی اقوام کے نضلاء کو اقرار و اعتراف ہے۔

آنخضرت مَتَنَفِظَهُمْ کی اور آپ کے ازواج مطرات کی تمام زندگی فقیرانه اور درویشانه گزری- دو دو مینے گھر میں چولھا نہیں سلکا تھا۔ مرف مجور اور پانی بر گزر تھا۔

خرقہ اور گذری آپ کا لباس تھا اور بوریا آپ کا فرش تھا۔ دن میں بکٹرت روزے رکھتے اور رات کو تنجد میں کئی کئی پارے بڑھتے

كه پاؤن پر درم آجاتا-

مدید منورہ بجرت کر جانے کے بعد آخضرت متفاقی پر جماد فرض بوا۔ آپ متفاقی پر جماد کو جماد کا تحم سا دیا۔ اول مشرکین عرب سے جماد کیا۔ غزوہ بدر میں قریش مکہ کے سرپر ضرب کاری لگائی اور برابر سلسلہ جماد کا جاری رہا۔ غزوہ خندت ۵ھ میں ارشاد فرمایا کہ الان نغزوھم ولا یغزوننا۔ اب ہم ان پر حملہ آور ہوں گے۔ اور یہ لوگ ہم پر حملہ آور نہ ہوں گے۔ اور یہ لوگ ہم پر حملہ آور نہ ہوں گے۔ یعنی اب ان کی طاقت ختم ہوئی۔ چنانچہ الھ من صلح حدیبیہ ہوئی۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ قریش نے آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حکومت کو تناہم کرایا۔ بعد ازاں کے من خیر (جم کیا۔ جو یہوویوں کا گڑھ تھا۔ اور وہاں ان کے قلعے تھے۔

اس طرح یہودیت کا خاتمہ فرمایا اور ۸ھ میں مکہ کرمہ اور حنین اور طاکف کو فتح فرمایا۔ اس کے بعد حجاز اور نجد اور بمن کا تمام طویل و عریض رقبہ اسلام کے زیر تکین آگیا۔

مچرای سال میں موجہ جو علاقہ شام کے قریب تھا۔ وہاں آٹھ ہزار کا لشکر

\_۲

\_٣

روانہ فرمایا۔ جس نے قیعرروم کے ڈیڑھ لاکھ مسلح لشکر جرار کو کلست دی۔ اس کے بعد اوھ بن آپ ستفلید کے تیمرد روم کے مقابلہ کے لیے تیمن ہزار صحابہ کی معیت میں خروج فرمایا۔ قیعرروم مرعوب ہو کر والیں ہو گیا۔ اور آپ بلامقابلہ کے مظفر و منصور مدینہ منورہ والیس آئے۔

پر آخضرت کے بعد آپ کے حسب ارشاد آپ سے فاقی کے خلفاء خاص کر ابو کر د عمر نے تیمرو کسری کے مقابلہ کے لیے فوجیں ردانہ کیں۔ جو آدھی آدھی دنیا کے فرمازوا تھے۔ ایک ہی بلہ بیں ددنوں کو کیا اور شام اور ایران اور عراق کیا اور معرو غیرہ وغیرہ و غیرہ و کر کے اسلای قلمو میں شامل کر دیئے۔ اور آج بیا مستقل جار سلطنیں ہیں۔ جو اب تک مسلمانوں کے زیر افتدار ہیں۔ اور آگر ان جاروں سلطنوں کا رقبہ مجاز اور نجداور یمن کے رقبہ کے ساتھ ملا لیا جائے تو امریکہ کی سلطنت کے رقبہ سے کم نہ ہوگا۔ بلکہ زیاوہ ہی ہو گا۔

حق جل شانہ نے آخضرت مستفری کو طلق عظیم سے سرفراز فرایا انک لعلی خلق عظیم سے سرفراز فرایا۔ انک لعلی خلق عظیم آپ سے کمی آخش کے بارہ میں نازل فرایا۔ آخضرت کے وشمنان خدا سے جماو فرایا۔ گر زبان مبارک سے کمی برے سے بوے وشمن کے حق میں گالی نمیں نکالی۔ کمہ کی تیرہ سالہ مظلومانہ زندمی سے فکل کر مدینہ منورہ کی سرزمین پر قدم رکھا۔ تو مسلمانوں کو تقویٰ اور پر بیز گاری اور آخرت کی تیارمی کی تلقین فرائی۔ اور اپنی تیرہ سالہ طالم وشمنوں کی فکوہ شکایت کا کوئی حرف زبان مبارک سے نمیں لکا۔

مرزا آنجمانی کے حالات

جو مخض مرزا صاحب کی کتابوں کا مطالعہ کرے گا۔ اس پر سے بات روز

روش کی طرح واضح ہو جائے گی کہ ان کی ساری تصانیف میں سوائے اپنی سطیوں اور دعود آل اور انبیاء کرام کی توہین و تحقیر اور ان کے مجزات کے انکار کے اور کچے بھی نہیں۔ خاص کر ان کی تصانیف حضرت عیلی علیہ السلام کی موت اور ان کے سب و شم سے بحری پڑی ہیں اور ان کے سب و شم سے بحری پڑی ہیں اور ان کے سب و شم سے بحری پڑی ہیں اور ان کے رقے ہوئے ہیں۔

مرزا صاحب کی ذندگی امیرانہ تھی ملک اور عنر اور مرغ اور مزعفر
اور مقویات اور مفرحات بکوت استعال کرتے اور تقویت اعصاب کے
لیے اگریزی دوائیں استعال کرتے۔ اور یولوں کے لیے عدہ عدہ کڑے
اور حم حم کے زیورات تیار ہوتے تھے۔ مرزا صاحب نے اپنی یولوں کا
نام اممات الموشین رکھا ہوا تھا۔ جو دنیا کی عیش و عشرت میں نوابوں اور
امیروں کی بیگات سے کہیں آگے تھیں اور مرزا صاحب بجائے عبادت
کے عیش و عشرت اور خواب استراحت میں وقت گزارتے۔ مرزا صاحب
تجد اور تراوی میں کیا قرآن پڑھتے مرزاصاحب حافظ قرآن نہ تھے۔
حالا تکہ مرزا صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ میرا خروج آخضرت میں ایک بیٹ کی کیا
بعثت فانیہ ہے۔ جو کہلی بعثت سے اکمل ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ کیا
بعثت فانیہ ہے۔ جو کہلی بعثت سے اکمل ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ کیا

اور مرزا صاحب نے نہ کوئی جرت کی اور نہ کھی کافروں سے جمابہ کیا۔ بلکہ اپنی امت کے لیے نصاری سے جماد و قال کو صرف ممنوع ہی نہیں فرمایا بلکہ ان کی اطاعت کو واجب قرار دیا چنانچہ مرزا صاحب مرورة اللهام (م ۲۳ رومانی نزائن ۲۹۳ ج ۱۱) میں لکھتے ہیں۔ کہ حق تعالی جو فرما آ ہے واطبعواالله واطبعوالر سول واولی الامر منکہ اس کی رو سے اگریز ہمارے اولوالامر ہیں۔ اس لیے میری تھیمت اپنی بماعت کو بھی ہے کہ دل کی سچائی سے ان کی مطبع رہیں۔" غرض یہ کہ مرزا صاحب نے مسئلہ جماد کو منوخ کر دیا۔ اور عقیدہ جماد کو وحشیانہ مرزا صاحب نے مسئلہ جماد کو منوخ کر دیا۔ اور عقیدہ جماد کو وحشیانہ

\_۲

-1-

عقیدہ قرار دیا۔

اس طرح سے مرزا صاحب اور ان کی امت نے جماد سے آئب ہو کر نماریٰ کی اطاعت کو اپنا فریضہ اور مقصود بنا لیا۔ اس طرح ساری زندگی اگریزوں کی اطاعت شعاری اور ان کی باج گزاری بیس گزاری۔
ایک مسلمانو! خدارا انساف تو کرو۔ کہ کیا ایسا مخض جو ساری عمر کافروں کا اطاعت شعار اور باج گزار رہا۔ وہ اس رسول اعظم کا ظل اور مثیل کیے بن سکتا ہے۔ کہ جس نے دس سال کی مدت بیس یہود اور نساری اور مشرکین سے جماد کیا اور ان کو فکست دی اور الی عظیم الشان اور مشرکین سے جماد کیا اور ان کو فکست دی اور الی عظیم الشان سلطنت تائم کی۔ کہ پاکستان جیسی سلطنت اس کے ایک گوشہ بیس رکھی جا سلطنت تائم کی۔ کہ پاکستان جیسی سلطنت اس کے ایک گوشہ بیس رکھی جا

مرزا صاحب بتلائیں کہ انہوں نے اور ان کے ابوبکر اور عربینی غلیفہ نورالدین اور خلیفہ بثیر الدین نے بھی کوئی علاقہ کافروں کا فتح کیا۔ ب ماکین کیا فتح کرتے ، یہ تو قادیان جیسا گاؤں بھی اگریزوں سے نہ لے سكے۔ پر دعوىٰ يہ ہے كہ ميں آدم ظيفته اللہ مجى مول اور داؤو بحى ہوں۔ اور تمام انبیا ے شان میں بوھ کر ہوں۔ آپ انبیاء سے تو کیا بڑھ کر ہوتے۔ آپ تو ابو بکڑ اور عمر کے غلاموں کے برابر نہیں ہو سکے۔ جن مسلمان بادشاہوں نے کافروں سے جماد کیا۔ اور ان کا علاقہ فتح کیا۔ مرزا صاحب تو ان کے برابر بھی نہیں ہو کتے۔ آج آگر کوئی ہے دعویٰ كرے - كديس قائد اعظم كاظل اور بروز بول - يا محمود غزنوي فاتح بند کا ظل اور بروز ہوں تو غالباً الوئي مجنوں بي اس کي تقديق كرے گا-مرزا صاحب اینے لیے مرمی تو علق عظیم کے ہیں۔ مر علاء و مشامخ کو كاليال وي من مثاق بي- برونت ني كالى ترافية بي- مثلا اندمير کے کیڑو۔ جموث کا گوہ کھایا۔ رحمیس الدجالین اور ذربت شیطان عقب ا كلب فول الفول كوروى مي كيرا مرك موس كيرك عليهم نعال

-IT

۵\_

نین اللہ الف الف مرة - بامان الما کین اور خزیر اور کتے حرام زادہ ولد الحرام - اوباش - چوہڑے - جمار - زندیق - معنون وغیرہ - معمولی الفاظ تو بے تکلف اور بے افتیار نکل آتے ہیں - جیبا کہ عصائے موی اور المسیح الدجال میں تغییل کے ماتھ اس کا ذکر ہے - بید بدزبانی اور وعویٰ بید کہ میں سرور عالم مستقل اللہ اللہ اور مثیل اور مثیراتم ہوں - وقعیل اس کتاب میں شامل رسالہ شرائط نبوت کے آخری حصہ پرویمی جاسکتی ہے)

#### ۱۳ نبوت و رسالت کا دعویل

ع خدا وہ خدا ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیا۔

(دافع البلاء من ١١ روحاني تزائن من ٢٣١ج ١٨)

حق سے کہ خدا کی وہ پاک وئی جو میرے پر نازل ہوتی ہے اس میں ایسے لفظ رسول اور مرسل اور نبی کے موجود ہیں نہ ایک وفعہ۔

(ا کیب غلطی کا از اله ص ۲ روحانی نزائن ص ۲۰۶ ج ۱۸)

وہ قاور خدا قادیان کو طاعون کی تباہی سے محفوظ رکھے گا۔ آکہ تم سمجمو کہ قادیان میں تھا۔ کہ قادیان میں تھا۔ کہ قادیان اس لیے محفوظ رکمی گئی کہ خدا کا رسول اور فرستاوہ قادیان میں تھا۔ (داخ البلاء من ۵ رومانی فرائن من ۲۲۲ج ۱۸)

### ۱۲۴ مستقل نبوت و رسالت وحی و شربیت کا دعو کی

مرزا ابنے لیے معتقل اور تشریعی نبوت کا مدی ہے۔ جیما کہ عبارات فیل سے واضح ہے۔

اور جھے بتلایا گیا تھا کہ تیری خرقر آن اور صدیث میں موجود ہے اور تو ہی اس آیت کا مصدال ہے۔ ہوالذی ارسل رسوله بالهندی و دین الحق لیظهر ہ علی الدین کلمہ (اعجاز احمدی ص 2 رومانی تزائن ص ۱۱۲ ج۱۹)

اس عبارت میں مرزائے قاویان لے ایک وعویٰ تو اپنی رسالت اور

تشرحی نبوت کا کیا ہے اور دو سرا دعویٰ یہ کیا۔ کہ اس آیت کا مصداق مرزائے ۔ قادیان ہے نہ کہ حضرت محمد مشاری ہے ۔ لینی حضور پر نور م جن پر یہ آیت نازل ، ہوئی۔ وہ اس کے مصداق نہیں۔

حق تعالی جل شانہ نے یہ آیت محد منتفظ کی بارہ میں اتاری کہ خدا تعالیٰ آپ منتفظ کی بارہ میں اتاری کہ خدا تعالیٰ آپ منتفظ کی بارہ میں کو تمام اویان پر غالب کرے گا۔ قادیان کا دہقان یہ کتا ہے کہ اس آیت کا مصداق میں ہوں۔

خدا وہ خدا ہے جس نے اپنے رسول لینی اس عابز کو ہدایت اور وین حق اور تمذیب اخلاق کے ساتھ بھیجا۔ (اربین نبر۳۔ ص ۳۹ رومانی خزائن ۳۲۲ج ۱۵)

اور اگر یہ کو کہ صاحب شرایت افتراء کر کے ہلاک ہوتا ہے نہ ہرایک مفتری تو اول تو یہ دعویٰ ہے دلیل ہے۔ فدا نے افتراء کے ساتھ شرایت کی کوئی قد شمیں لگائی۔ اسوا اس کے یہ بھی تو سمجھو کہ شرایت کیا چیز ہے۔ جس نے اپنی وی کے ذرایعہ سے چند امراور نبی بیان کئے۔ اور اپنی امت کے لیے ایک قانون مقرر کیا وی صاحب شریعت ہوگیا۔ پس اس تعریف کے رو سے بھی ہمارے خالفین طرم ہیں۔ کیونکہ میری وی بی امر بھی بیں اور نبی بھی تھی۔ مثلا یہ المام قل للمومنین یعضوا من ابصارهم و یحفظو فروجهم ذلک نوکی لہم" براہین احمد یہ بی ورج ہے اور اس بی امر بھی ہے اور نبی بھی اور اس پر تمیں برس کی احمد یہ بی ورج ہے اور اس بی امر بھی ہے اور نبی بھی اور اس پر تمیں برس کی مرت بھی گزر گئی اور ایسا بی اب تک میری وی بی امر بھی ہوتے ہیں اور نبی بی ۔ اور اگر کو کہ شریعت سے وہ شریعت مراد ہے جس بی شریعت ہوں تو یہ بی اطل ہے۔ اللہ تعالی فرما آ ہے ان ہذا لفی الصحف الاولی صحف ابراہیم وہ ہی موسلی یعنی قرآئی تعلیم تو رہت بیل بھی موجود ہے۔ اور اگر یہ کو کہ شریعت وہ ہے بی باطل ہے۔ اور اگر یہ کو کہ شریعت وہ ہی بی باطل ہے۔ اور اگر ایو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو رہت یا قرآن میں باسیفاء امرو نبی کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو رہت یا قرآن میں باسیفاء امرو نبی کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو رہت یا قرآن میں باسیفاء امرام شریعت کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو رہت یا قرآن میں باسیفاء امرام شریعت کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو رہت یا قرآن میں باسیفاء امرام شریعت کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو کہ اگر تو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو تکہ اگر تو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو تکہ اگر تو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو تکہ اگر تو تو یہ بھی باطل ہے۔ کو تکہ اگر تو رہت یا قرآن

(اربعین نمبرس من ۲ روحانی فزائن من ۳۳۷ ـ ۳۳۵ ج ۱۷)

أنا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون

رسولا

ترجمہ = ہم نے تہاری طرف ایک رسول بھیجا ہے۔ ای رسول کے ماند جو فرعون کی طرف بھیجا کیا تھا۔ (حقیقت الوی ص ۱۰۱ روحانی خزائن ص ۱۰۵ج ۲۲)

"یاسن- انک کمن المرسلین علی صراط مستقیم" اے سردار تو خدا کا مرسل ہے۔ راہ راست پر اس خدا کی طرف ہے جو عالب اور رحم کرنے والا ہے۔ (حقیقت الوی م 20) رومانی ٹزائن م ۱۱۰ ج۲۷)

انالرسلنا احمدالي قومه فاعرضوا وقالوكذاب اشر

(اربعین نمبر۳ م ۳۳ روحانی نزائن م ۳۲۳ ج ۱۷)

فکلمنی و نادانی و قال انی مرسلک الی قوم مفسدین و انی جاعلک للناس اماما و انی مستخلفک اکراما کماجرت سنتی فی الاولین- (انجام آئم ص 24 رومانی نزائن ص 24 ج ۱۱)

الهامات میں میری نسبت بار بار بیان کیا گیا ہے۔ کہ بیہ خدا کا فرستادہ۔ خدا کا مامور۔ خدا کا امین اور خدا کی طرف سے آیا ہے۔ جو کچھ کہتا ہے اس پر ایمان لاؤ۔ اور اس کا دشمن جسمی ہے۔ (انجام آئتم م ۲۲ رومانی نزائن م ۲۲ ج ۱۱)

ان تمام عبارات سے صاف عیال ہے کہ مرذائے قادیان متعقل اور تشریحی نبوت کا مرق تھا۔ اور وہ اپنی نبوت و رسالت کو آخضرت متفقی ایک نبوت و رسالت کو آخضرت متفقی ایک نبوت و رسالت کے ہم بلہ بلکہ اس سے بردھ کر سمجھتا تھا۔ جیسا کہ ہم عنقریب بیان کریں ہے۔ اور یہ عبار تیں اس قدر صریح اور واضح ہیں کہ ان میں اطلبت اور بروزیت کی آویل نبیں چل عتی۔

ان تقریحات کے باوجود مرزائے اپنی پردہ پوشی اور مخالفین کو خاموش کرنے کے لیے عمل اور بروزکی اصطلاح نکالی۔ ٹاکہ ختم نبوت کی نصوص تطعیہ کی مخالفت سے بچنے کے لیے ایک جدید رأہ نکل آئے اور دفع الزام کے لیے یہ کمہ دیا جائے کہ میں مستقل نی نہیں۔ بلکہ بروزی اور علی نبی ہوں۔

أگر نبوت تشریعی یا غیر تشریعی کا دروازه حسب ارشاد خداوندی خاتم

ا نسین بند نہ ہوا ہوتا اور آنخضرت میں المجھانے کی متابعت اور مشابہت کی وجہ ہے آپ کے بعد کسی کو بیت کی وجہ سے آپ کے بعد کسی کو بنوت مل کتی تو حضرت عمر اور حضرت علی کے حق میں فرمایا: انت منی بمنزلة هارون من موسلی الاانه لانبی بعدی

اور ایک مدیث میں ہے۔ آخضرت متفقیق نے مدیق اکبر کو حضرت ابراجم کے۔ ابراجم کے مشابہ قرار دیا۔ مگروہ نی نہیں بنائے گئے۔

پس معلوم ہوا کہ آنخضرت میں بھی کے بعد کسی محض کو کسی متم کی نبوت ملنے کا امکان نہیں۔ خواہ وہ تشریعی ہویا غیر تشریعی۔

### ١٥- اللي طور ير محمد من المالية اور احد مون كاوعوى

(ایک غلطی کا ازالہ ص ۵ روحانی ٹزائن ص ۲۰۹ ج ۱۸)

# ١١- الخضرت متنظم المالية كم مظراتم مون كادعوى

(خطبه الهاميه ص ٣٦٧ روحاني خزائن ص ٣٦٧ ج ١١)

### ے ا۔ رحمتہ للعالمین <del>صرّفیاتیا ہونے کا دعوی</del>

(تذكره ص ٨١ طبع ٣)

### ۱۸۔ کلی طور پر خاتم الانبیا ہونے کا دعوی

مرزا صاحب کا ایک دعویٰ یہ بھی ہے کہ میں ملی طور پر خاتم الانبیاء بھی ہوں چانچہ لکھتے ہیں:

فیمریس کتا ہوں کہ آنخفرت سن کتا ہیں کہ بعد جو در حقیقت خاتم السین سے۔ جھے ہی اور رسول کے لفظ سے نکارا جانا کوئی اعتراض کی بات نہیں اور اس سے صر خمیت ٹوٹی نہیں۔ کیونکہ میں بارہا بتلا چکا ہوں کہ میں بموجب آیة کریمہ واخرین منهم لما یلحقوبهم بروزی طور پر وہی ٹی خاتم الانبیاء ہوں۔ اور خدا

(ضميمه حقيقت النبوت من ٢٦٥ ٢٢١)

#### امت مرزائیہ کے چند مدعیان نبوت کا ذکر

مرزا کی امت نے جب یہ دیکھا کہ ان کے پیٹوا نے ختم نبوت کا مسئلہ ہو ختم کر دیا اور قیامت تک کے لیے نبوت کا دردازہ کھول دیا۔ تو حوصلہ مند مرزائیوں کو طبع ہوئی کہ موقع ملنے پر ہم بھی مسیح موعود بن جائیں گے اور مرزا صاحب کی طرح عیش و عشرت کی زندگی ہسرکریں گے۔ اب ہم امت مرزائیہ کے چند بدعیان نبوت کا ذکر کرتے ہیں۔

#### ا- چراغ الدين متوطن جمول

چراغ الدین نای۔ جموں کا رہنے والا تھا۔ وہ مرزا صاحب کا مرید تھا اس نے مرزا صاحب کی زندگی میں ہی نبوت و رسالت کا دعویٰ کر دیا۔ مرزا صاحب نے اس کو باغی مرید کمہ کر اپنی جماعت سے خارج کر دیا۔

## ۲- منثی ظهیرالدین اروپی

یہ فض موضع اروپ ضلع کو جرانوالہ کا رہنے والا تھا۔ اس کے نزدیک مرزا صاحب صاحب شربیت نمی تھے۔ اس کا خیال تھاکہ قادیان کی مسجد ہی خانہ کعبہ ہے۔ نماز اس کی طرف منہ کرکے پڑھنی چاہیے۔ لاہوری پارٹی کے جریدہ پینام صلح کا مدیر بھی رہا ہے۔ یہ فخص اپنے یوسف ہونے کا مدی تھا۔ لیکن بعد میں اپنے دعویٰ پر خابت نہ رہا۔ اور مرزائے قادیان کی تحریروں میں شخالف اور تشاد پر مضمون بھی تکھا۔ جو لاہوری مرزائیوں کے رسالہ المہدی میں شائع ہوا۔

### ٣- محمر بخش قاربانی

بيه هخص قادمان كا رہنے والا ہے اس كو الهام ہوا۔ "آئى۔ ايم وث وث" يعنى بيں "وث وث مول"

#### ۷۷- مسٹریار محدیلیڈر

یہ مخص ہوشیار پور کا وکیل تھا۔ یہ مخص مرزا کا حقیق جانشین اور خلیفہ برحق ہونے کا مدی تھا۔ مرزا محود سے اس کا جھڑا رہاکہ سند خلافت میرے لیے خال کر دے مگروہ کسی طرح راضی نہ ہوا۔

#### ۵- عبدالله فيمايوري

یہ شخص تماپور واقع علاقہ حیدر آباد وکن کا رہنے والا تھا۔ پہلے روح القدس کے نزول کا مدی بنا۔ پھر مظمر قدرت فائیہ ہونے کا وعویٰ کیا۔ اس شخص نے پیشین گوئی کی تھی کہ مرزا محمود احمد بہت جلد میری بیعت میں واخل ہو جائے گا۔ لیکن پیشین گوئی پوری نہ ہو سکی۔ سب سے پہلے اس پر بید وحی آئی "یاایہا النبی تماپور میں رہیو۔ یہ شخص بیہ کہنا تھا کہ میں ظل محمد بھی ہوں اور ظل احمد بھی اور درجہ رسالت میں میں اور مرزا صاحب دونوں بھائی جیں اور مساوی حیثیت رکھتے جیں۔ جو فرق کرے وہ کافر ہے۔

#### ۲- سید عابد علی

برانا مرزائي- تصبه بدو ملى ضلع سيالكوث كا ربخ ولا تفا- مدعى الهام كا

بوا<u>-</u>

2- عبداللطيف گناچوري

یہ بھی ایک مشہور مرزائی ہے۔ یدی نبوت اس نے اپنے دعویٰ کی تائید بیں ایک خیم کتاب چشمہ نبوت شائع کی جس بیں لکھتا ہے کہ مرزا صاحب کا نام زمین پر ظلام احمد اور آسان پر مسے بن مریم تعا۔ اس طرح خدا نے زمین پر میرا نام عبداللطیف اور آسانوں بیں محمد بن عبداللہ موعود رکھا ہے جس طرح مرزا صاحب روحانی اولاد بن کر سید ہائمی بن محمد شخصہ اس طرح بیں بھی آل رسول بیں واخل موں۔

# ۸\_ ڈاکٹر محمد صدیق بہاری

س فض صوبہ بمار کے علاقہ کدگ کا رہنے والا تھا۔ مرزا نیوں کی لاہوری پارٹی سے متعلق تھا۔ یہ کمتا تھاکہ مرزا صاحب نے جس پرموعود کی پیشین کوئی کی تھی۔ وہ میں ہی یوسف موعود موں۔ اس لیے بھیجا کیا موں کہ المر، قادیان کی اصلاح کروں۔ قادیان سے آواز اٹھ رہی ہے کہ حضرت خاتم اکسین کے بعد بھی نبوت جاری ہے۔ اسلام میں مرور دو جہان کی ذات گرای پر اس سے بڑھ کر اور کوئی حملہ متعور نہیں ہو سکا کہ حنور کے بعد کوئی اور نبی کھڑا کیا جائے اور بیں کروڑ مسلمانوں کو مرزا صاحب کی نبوت کا انکار کرنے کی وجہ سے فارج از اسلام تصور کیا جائے۔ میں ای توہین آمیز عقیدہ کے مثانے کی غرض سے مبعوث ہوا مول- محودیول اور پیامیول (قادیانی مرزائیول اور لاموری مرزائیول) میل جمرا تھا۔ اس کیے میں تھم بن کر آیا ہوں میرے نشانات کی ہزار ہیں۔ مرف اخلاقی نشان چون ہیں یہ نعت سیدنا محمصتن کا محبت میں فنا ہونے اور قادیان کے فلاف كرف سے لى۔ غيرت الى ف ميرے ليے مرزا صاحب ك نثانات سے بوھ کر نشانات ظاہر کے۔ میری بعثت کے بغیر قادیان کی اصلاح نامکن تھی۔ میں نے اللش حق میں مرزا محود کے باتھ پر بیعت بھی کی تھی۔ لیکن عقائد بیند نہ آنے کی وجد سے بیعت فنخ کر دی۔ اور قادیان سے نکالا گیا۔ اب میں مسلسل بارہ سال سے محودمی عقائد کی تردید کر رہا ہوں۔

#### ۹- احد سعید سنحرمیالی

یہ شخص هلع سالکوث کا رہنے والا اسٹنٹ انسکٹر مدراس جو پہلے مرزائی تھا۔ بعد میں نبوت کا دعویٰ کیا۔

#### ۱۰ احد نور کابلی

یہ مخص قاویان کا مرمہ فروش مرزا غلام احد کے حاشیہ نشینوں میں سے تھا۔ اس کی تاک پر پھو ڑا ہو گیا۔ جب کی طرح اچھا نہ ہوا۔ تو عمل جرای کرایا جب تاک کٹ گئ تو دعوی نبوت کا کر دیا۔ اور کما کہ مجھے الهام ہوا ہے عسى ان یبعث کی ربک مقام محمودا اور آیت ھو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم میرے بی بارہ میں تازل ہوئی ہے۔ فنلک عشر ة کاملمہ

مونہ کے طور پر ہم نے مرزائی امت کے دس معیان نبوت کا ذکر دیا۔
ان دس کے علاوہ اور بھی مرزائی امت میں معیان نبوت گزرے ہیں۔ جن میں
سے بعض تو یہ کنتے تھے کہ میں بی حقیق مرزا صاحب ہوں۔ اس مخض کا نام افضل
احمد تھا۔ جو موضع چنگا بگیال ضلع راولینڈی کا تھا۔

یہ سب مدعیان نبوت مرزائی تھے۔ بعد بیں نبوت کے مدعی بن گئے ان بیں سے کوئی وکیل تھا۔ ان مرزائی مدعیان نبوت کے منصل حالات کتاب ائمہ تلیس مصنفہ مولانا ابوالقاسم ولاوری مرحوم بیں ندکور ہیں۔ وہاں دیکھ لیے جائیں۔

(یا قادیانی نرہب مصنفہ پردفیسر الیاس برنی مطبوعہ مجلس تحفظ ختم نبوت ملکان می ۱۰۱۰ سے ۱۰۲۴ تک مطالعہ کر لیا جائے)

#### استغتاء از فضلاء امت مرزائيه

کیا فرماتے ہیں نضلاء امت مرزائیہ اور فقها ملت قادیائیہ ان مرزائی مرزاغلام احمہ کے سلسلہ میں دو پہلے مرزاغلام احمہ کے سلسلہ میں داخل ہوئے اور بعد میں نبوت کا وحویٰ کیا اور یہ کما کہ ہم مستقل نبی نس بلکہ مرزا صاحب کے ظل اور بروز ہیں اور ماری نبوت سے مرزا صاحب کی نبوت سے علیحدہ کوئی چز نسیں اور ماری نبوت سے مرزا صاحب کی نبوت پر کوئی اثر نمیں پر آ۔ جس طرح مویٰ عمران کی امت میں۔ نبی امرائیل میں بہت سے نبی ہوئے۔ اس طرح ہم موسی تاویان کی امت کے نبی ہیں۔

پی ان لوگوں کے بارہ میں ملت مرزائید کا کیا تھم ہے۔ آیا یہ مرزائی مد عمیان نبوت مسلمان ہیں۔ یا کافر و مرتد ہیں اور آیا صادق ہیں یا کاذب۔ اگر بیہ لوگ اینے وعوائے نبوت میں صاوق میں تو تمام مرزائیوں کو ان پر ایمان لانا فرض ہے۔ کیونکہ انبیاء و رسل میں تغریق کفرہے اور جو لوگ مثلاً مرزا بشیر الدین وغیرہ جو ان مرزائی پنجبروں پر ایمان سیس لاتے۔ مرزائی جماعت کی طرف سے ان پر کافر اور مرتد ہونے کا فتوی شائع ہونا چاہیے۔ اور اگر سے لوگ کاذب اور کافرین تو ان کے کفری وجہ باللی جائے۔ کیونکہ جب مرزا صاحب کے نزویک نبوت کا وروازہ قیامت تک کے لیے کھلا موا ہے۔ اور آنخضرت سین المنظامین کے بعد نبوت جاری ہے تو محض دعوائے نبوت تو وجہ کفر کی نہیں ہو سکتی تو پھر آ خر کس وجہ سے ان مدعمان نبوت کو جو پہلے مرزا صاحب کے محابہ و تابعین میں سے تھے۔ کس بتا پر ان کو ملت مرزائیے کا کافر اور مرتد قرار دیا گیا۔ جبکہ مرزائی امت کے زدیک تمام انجیاء سابقین کے اساء و صفات کا مرزا صاحب کو عطاکیا جانا ممکن ہے اور بدیمی ممکن ہے کہ مرزا صاحب کا نام زین یس نو غلام احد اور آسان یس محد اور احد مو- اور به محمی ممکن ہے کہ مرزا صاحب فاتم الانبیاء ستن النبیاء کے عل اور بروزین سیس و کیا یہ ممکن نیں کہ مرزا صاحب کے کی محالی یا تا عی کو مرزا صاحب کے تمام اساء و صفات س عين اور وه مرزا صاحب كاظل اور بروز اور عين بن عكه وونول بن كيا قرق ہے۔ اے ملت مرزائیے کے فغلاء اس مسلہ کو واضح فرائیے۔ بینواو توجروا۔ ١٩- سارے عالم كے ليے مدار نجات موتے كا دعوى ا

مرزا صاحب کا ایک وعویٰ میہ ہے کہ عالم کی نجات ا خروی کا واردو مدار ان

کی نبوت و رسالت پر ایمان لانا ہے اور جو مخص مرزا صاحب کی مخالفت کرے۔ وہ سی اللیس اور دوزخی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ میرا متکر کافر اور مردود ہے۔ اور عقائد مرزا میں بیا بھی لکھا گیا ہے کہ مرزا کے فعل پر اعتراض کرنا بھی ک

مرزا صاحب کہتے ہیں۔ کفروو قتم پر ہے (اول) ایک کفریہ کہ ایک مخص
اسلام سے انکار کرتا ہے اور آنخضرت کے ایک گفت کو خدا کا رسول نہیں مانتا۔ (دوم)
دو سرے یہ کفر کہ مثلاً وہ مسیح موعود کو نہیں مانتا اور اس کو باوجود اتمام جمت کے
جھوٹا جانتا ہے جس کے ماننے اور سچا جاننے کے بارے میں خدا اور رسول نے تاکید
کی ہے۔ اور پہلے نہیوں کی کتابوں میں بھی تاکید پائی جاتی ہے پس اس لیے کہ وہ خدا
رسول کے فرمان کا منکر ہے۔ کافر ہے اور اگر غور سے دیکھا جائے تو یہ دونوں قتم ۔
کے کفرایک ہی قتم میں داخل ہیں۔

( حقیقته الوحی ص ۱۷۹ روحانی خزائن ص ۱۸۵ ج ۲۲)

اور میمی مضمون (عاشیہ اربعین نبر س م س سے روحانی خزائن م ۳۳۵ ج ۱۷) میں ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔ "اب دیکھو خدا نے میری وحی اور میری تعلیم اور میری بیعت کو نوح کی تمثی قرار دیا ہے اور تمام انسانوں کے لیے اس کو مدار نجات تھرایا جس کی آئکھیں ہوں دیکھے اور جس کے کان ہوں سنے۔"

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ مدار نجات مرزا ص راحب پر ایمان لانا ہے جو مرزا صاحب پر ایمان نہ لائے وہ کافر ہے۔

حالاتكبه

تریاق القلوب میں مرزا صاحب یہ تصریح کرتے ہیں کہ کافروہ ہے کہ صاحب شریعت نمی کی نبوت کا انکار کرے۔ اور اس کے سوا ملهم من اللہ اور محدث من اللہ وغیرہ وغیرہ کے انکار سے کافر نہیں ہو جاتا۔ چنانچہ تریاق القلوب میں ہے۔ ''یہ نکتہ یاد رکھنے کے لائق ہے کہ اپنے دعویٰ کے انکار کرنے والے کو کافر کمنا یہ صرف ان نبیوں کی شان ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لاتے ہیں۔ لیکن صاحب الشریعت کے ماسوا جس قدر ملهم اور محدث ہیں گووہ کیمے بی جناب اللی میں اعلیٰ شان رکھتے ہوں اور خلعت اور مکالمہ ایہ سے سرفراز ہوں۔ ان کے انکار سے کوئی کافر نہیں بن جاتا۔"

(حاشيه ترياق القلوب ص ١٣٠ روحاني خزائن من ٣٣٣ ج ١٥)

پس تریاق القلوب کی اس عبارت کو کہلی عبار توں کے ساتھ طانے سے صاف فلا ہر ہو جاتا ہے کہ مرزا صاحب مستقل نبوت اور شریعت جدیدہ کے مدی ہیں اور شریعت ان کے نزدیک امرو نئی کا نام ہے۔ جو ان کی وتی میں موجود ہے پس جبہ مرزا صاحب نے یہ اصول مقرر کر دیا کہ جو صاحب شریعت ہو اس کا انکار کفر ہے۔ اور با آواز بلند کہ دیا کہ اپ وعویٰ کا انکار کرنے والے کو کافر کمنا ان ہی نبوں کی شان ہے جو خدا کی طرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لے کر آئے ہوں۔ اور پھراپنے مکرین اور معتمر فین کو کافر کما اور مسلمانوں کے ساتھ ان کے نکاح کو ناجائز قرار دیا اور ایخ مکرین کی نماز جنازہ کو حرام اور ممنوع قرار دیا۔ تو صاف ناجائز قرار دیا اور ایک مرزا صاحب نبوت مستقلہ اور شریعت جدیدہ کے مدی ہیں۔ لیکن محض ملمانوں کو مخالطہ دینے کے لیے خلی اور بروزی کے الفاظ گھڑے ہیں المذا مرزا صاحب کے اس قول کے مطابق تمام لاہوری جماعت کافر اور جنی ہو گی۔ کیونکہ صاحب کے اس قول کے مطابق تمام لاہوری جماعت کافر اور جنی ہو گی۔ کیونکہ لاہوری جماعت مرزا کو نبی نہیں مانتی۔ بلکہ محض مجدد مانتی ہے۔

مرزا صاحب کا یہ وعویٰ صریح آیات قرآئید کے ظاف ہے۔ حق جل شانہ فرماتے ہیں اولم یکفهم انا انزلنا علیک الکناب یتلی علیهم ان فی ذلک رحمة و ذکر لقوم یومنون لین یہ قرآن ہو آنخفرت متنافظ اللہ کے بازل کیا گیا۔ قیامت کے لیے کافی ہے اور بس کی اور کتاب کی طرف رجوع کی ضرورت نہیں۔ مرزا کتا ہے کہ قرآن کافی نہیں جب تک وحی اس کے ساتھ شامل نہ ہو۔

حَنْ تَعَالَى جَلْ شَانَهُ قَرَاتَ جِي يَالِيهَا الذَينَ امنوا اطيعو الله و اطيعوا الرسول ان الرسول و الولى الامرمنكم فان تنازعتم في شي فردوه الى الله و الرسول ان

کننم تو منون باللّه واليوم الاخر ذلک خير او احسن تاويلا (سورهٔ نماء)
مطلب يه م كه ال ايمان والوتم پر تين چزول كى اطاعت واجب بالله كى اور اس كرسول من المناه المناه كله اور اولوالا مركى اور اولوالا مركى ماته

الله كى اور اس كے رسول متر الله الله كى ۔ اور اولوالا مركى اور اولوالا مرك سائھ ارشاد ہو جائے تو اس ارشاد ہے كہ اگر كى وقت تمہارا ولى الا مرسے نزاع اور اختلاف ہو جائے تو اس وقت الله اور اس كے رسول كى طرف رجوع كرو۔ وہى قابل اطاعت ہيں۔ معلوم ہوا كہ اولى الا مرد يعنى غير نبى سے اختلاف ہو تا ہے۔ خواہ وہ علاء ہوں يا اولياء يا امراء ہوں۔ مرقيامت تك نبى اكرم مستر المراء ہوں۔ مرقیامت تك نبى اكرم مستر المراء ہوں۔ مرقیامت تك نبى اكرم مستر المراء ہوں۔ مرقیام مطلق ہيں۔

مولوی محمد علی لاہوری اپنی تغییر جلد اول کے ۳۵۵ طبع ۳ پر کھھتے ہیں کہ "
چونکہ قرآن نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ اس امت کے اندر بھیشہ کے لیے حقیقی مطاغ
ایک مطاع محمد مشتر کہ ملک ہوں گے .... اس لیے آپ مشتر کی ایک اس
امت میں کوئی رسول نہیں ہو سکا۔ اگر کوئی رسول ہو گا تو وہ خود مطاع ہو گا۔ محمد
امت میں کوئی رسول نہیں رہیں گے اور یہ ظاف قرآن کے ہے۔ پس ختم نبوت پر یہ
آیت فیصلہ کن ہے جب اس کو فان تناز عنم کے ساتھ ملا کر پڑھا جائے اور اب
تاقیامت کوئی رسول قطعا "نہیں آ سکا۔"

### ۲۰ عموم بعثت كادعوى

می صرف چنجاب کے لیے مبعوث شیں ہوا۔ بلکہ جمال تک دنیا کی آبادی ہے ان سب کی اصلاح کے لیے مامور ہوں۔

(حاشيه متينته الوحي ص ١٩٢ روحاني خزائن ص ٢٠٠ ج ٢٢)

### ٢١- آدم خليفته الله عليه السلام مون كادعوى

کھتے ہیں کہ خدا تعالی نے ان کو اس کلام میں آدم علیہ السلام قرار دیا ہے۔ یاادم اسکن انت و روجک المجنة

(اربعين نمبر ٣ ص ٢٣ روماني نزائن ص ١٠، ج ١١ اور ازالت الادبام ص ٣٩٥ روماني نزائن

٣٠٥ ج ٣) من كع بين كه "اس عليم مطلق في اس عاج كانام آدم اور ظيفت الله ركه كر اور انبي جاعل في الارض خليفة كي كل كل طور پر برابين احمد من الارض خليفة كي كل كل طور پر برابين احمد من اور بثارت و م كر اوگوں كو توجه ولائي - ناكه اس ظيفته الله آدم كي اطاعت كريں اور اطاعت كر والى جماعت سے باہر نہ رہيں اور الليس كي طرح تحوكر نه كھائيں اور من شذ شذ في الناركي تهديد سے بين - "

### ۲۲ - ابراہیم علیہ السلام ہونے کا دعوی

(اربعین نمبر۳ ص ۳۲ روحانی نزائن ص ۲۱ ج ۱۷)

۱۳۷- نوح عليه السلام ہونے كا دعوى ١٧٠- يوسف عليه السلام ہونے كا دعوى ١٨٠- يوسف عليه السلام ہونے كا دعوى ١٩٠- اسحاق عليه السلام ہونے كا دعوى ١٠٠- يحلى عليه السلام ہونے كا دعوى ١٠٠- يحلى عليه السلام ہونے كا دعوى ١٠٠- اسلام مونے كا دعوى السلام مونے كا دعوى السلام مونے كا دعوى ١٠٠- اسلام مونے كا دعوى كا دعوى السلام مونے كا دعوى السلام مونے كا دعوى السلام مونے كا دعوى السلام مونے كا دعوى كا دعوى السلام مونے كا دعوى السلام مونے كا دعوى كا دعوى كا دعوى السلام مونے كا دعوى كا

یں آوم ہوں۔ یں شیٹ ہوں۔ یں نوح ہوں۔ یں ابراہیم ہوں۔ یں استاق ہوں۔ یں استعمال ہوں۔ یں استاق ہوں۔ یں استعمال ہوں۔ یں موی استاق ہوں۔ یں استعمال ہوں۔ یں علی ہوں اور آنخضرت مستقم المستمال کے نام کا مظراتم ہوں۔ یوں افار پر یں محدادر احمد ہوں۔

(ماشيه حقيقته الوي ص 27 روحاني خزائن ص 27 ج ٢٢)

## ٣٢- آخضرت مَتَ المُعَلِّمَة كَا مَاتِه برابري كادعوى

لین محمد متر اور اس واسط کو محوظ رکھ کر اور اس میں ہو کر اور اس نام محمد د احمد سے موسوم ہو کر میں رسول بھی ہوں اور نی بھی۔ (ایک عظی کا زال ص عدر مانی نزائن ص ۲۱۰ ن ۱۸) بارہا بتلاچکا ہوں کہ بموجب آیت واخرین منهم لما یلحقوابهم بروزی طور پر وی خاتم الانبیاء ہوں۔

اور شیمہ حقیقتہ الوی ص ۸۵ و ۸۱ و ۵۹ و ۱۸ میں اکثر ان اوصاف کو اپنے لیے طابت کیا ہے کہ جو آنخضرت میں اور ازالہ اوام میں ایسا بی کیا۔

حق جل شانہ نے قرآن کریم میں جو آیتیں سید المرسلین سین الم اللہ کے فضائل خاصہ میں نازل فرمائیں۔ یہ قادیان کا دہقان الهام کے ذریعہ اپنے اوپر چہاں کرتا ہے اور کتا ہے کہ ان آئیوں کا مصداق میں ہوں۔ جیسے

ا - قل جاء النحق وزهق الباطل ان الباطل كان و هوقا - (تذكره من ۱۳۸ - ۱۳۸ - ۱۳۸ طبع ۲۳ م

۲- هوالذي ارسل رسوله باالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كلم (تذكره ۳۵ ـ ۷۵ ـ ۲۳۸ ـ ۲۷۳ ـ ۳۵۳ ـ ۳۸۷ ـ ۳۸۹ ـ ۲۸۹ ـ ۲۸۹ ـ ۷۹۵ ـ ۷۹۵ ـ ۷۹۵ ـ ۲۸۹ ـ ۷۹۵ ـ ۷۹۵ ـ ۷۹۵ ـ ۷۹۵ ـ

انااعطیناک الکوثر - (تذکره ۲۷۸ - طع ۳ -)

٣- انا فتحنالك فتحا بيناد ليغفرلك الله ماتقدم من ذبنك و

ماتاخور - (تذكره ٩٢ - ٢٣١ - ٢٤٨ - ٨٩٢ - ٩٩٢ - طبع ٣)

٥- ومالرسلنك الارحمة اللعالمين- (تذكره ٨١- ٣٨٥ - طع ٣)

۱- سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاحرام الى المسجد الاقصى (مرزاكتا عهد مجد اقصى عدمراد من موددك مجد عبد الماميد ۲۱- روماني فرائن م ۲۱ ج ۱۱)-

دنی فندلی فکان قاب قوسین اوادنی - (۱۲/۱۵ ۱۸ - ۳۲۰ - ۳۲۰ میم)

۸- بریدون ان یطفؤ نور الله ( تذکره م ۱۰۵ ۲۷۵ س۱۳۳ طبع ۳) -

٩- المنشر حلك صدركد (تذكره ص ١٠٥ طبع ٣)

۱۰ کا تخف انک انت الاعلی۔ (تذکرہ من ۱۳ ۱۰۵= ۲۷۹۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳ طبع ۳)

١١- كنتم خير امة اخرجت للناس- (تذكره ص ٢٠٨- ٢٢٣ طع ٣-)

١١ـ انى فضلتك على العالمين - (تذكره ص ٩٦ - ١٢٥ - ٣٥٩ طع ٣)

۱۳ اذاجاء نصر الله و الفتح ورایت الناس یدخلون فی دین لله افواجا (تذکره م ۵۰۵ طع ۳)

۱۱۰ ورفعتالک ذکرک (تزکره ۱۹۳-۲۸۹ ۱۳۸ طع ۱۳)

١٦ وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين. (تذكره م ٩٣٠)
 ١٣٢٢ ٣١٠ طبع ٣)

۱۱۔ الیس اللّه بکاف عبد ○ ۔ (تذکره ص ۲۵۔ ۸۸۔ ۹۳۔ ۲۳۱۔ ۲۲۸ ملاء کا دین ۱۳۵۔ ۸۸۔ ۹۳۔ ۲۳۱۔ ۲۲۸ طح ۲۵۰ مارد ۱۸۵۰ ملح ۲۲۵ مارد ۱۸۵۰ ملح ۲۵۰ مارد ۱۸۵۰ ملح

۱۸ محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء

بينهم (تذكره ص ٩٥ - طبع ٣)

۱۹ ماکان الله لیعفیهم واتت فیهم (تذکره ۲۵ - ۱۹۲ - ۲۵۳ - ۱۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳ - ۱۳ - ۱۳۳ - ۱۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳۳ - ۱۳ -

۲۰ ولقد لبشت فیکم عمر امن قبله افلا تعقلون (تذکره ۸۹ م

۲۱ اتخذو امن مقام ابراهیم مصلی - (تذکره اس ۱۰۹ ۱۳۳ س۳۲۳ طبع ۳)

۲۲ قل ياايها الكافرون لا اعبد ما تعبدون (تدكره ص ۸۳ طبع س)

۲۲- قل اعوذ برب الفلق من شرما حلق و من شرغا سق اذا وقب (تذكره م ۸۲- طبع ۳)

۳۳ قل هو الله احد الله الصمد لم يلدولم يولد و لم يكن له كفوا احد (تذكره ص ۳۵ م)

۵۱ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله ویغفر لکم 
 ذنوبکم (تذکره ۲۲۰ ـ ۲۲۱ ـ طبع ۳)

٢٦- ياسين والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين- (تذكره ص ٣٤٩ طبع ٣)

۲۲ والله یتم نوره (تذکره س ۲۳۰ طبع ۳)

۲۸ - تمت کلمة ربک (تزکره ۱۲۵ ۲۷۵ ۱۳۱۹ ۱۳۸۷ ۱۹۳۱ طبع ۲) طبع ۲)

٢٩ قل انما انا بشر مشلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد (تذكره
 ٣١٠ - ٢٣٨ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٤٣٩ طبع ٣)

ساایها المدثر قم فانذر وربک فکبر۔ (تذکرہ م ۵۱ طبع ۳) وغیرہ وغیرہ۔

باتفاق مفسرین و محدثین قرآن کریم کے آیات مذکور بالا سرور عالم محمد

اے ملمانو!کیا یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ شخر شیں کیا۔ اور اللہ الدہم کے مساتھ شخر شیں کیا۔ اور اللہ الدہم کے م ۱۷۳ ہے کہ آیت شریفہ مبشرا برسول یاتی من بعدی اسمه احمد سے پس خود مراد ہوں۔ کبرت کلمة تخرج من افواهم ان یقولون الا گذبا۔

اور مرزا صاحب کا یہ وعویٰ ہے کہ میں رحمة للعالمین ہوں وما ارسلناک الارحمة للعالمین اعملوا علٰی مکانتکم انی عامل فسوف تعلمون میرے متعلق مجھ پر ٹازل ہو کیں۔

( حقیقته الوی مل ۸۲ روحانی نزائن ۸۵ ج ۲۲)

# ٣٣- آنخضرت مَتَنْ الله الله عن افضل مون كارعوى

له خسف القمر المنيروان لى غسا القمران المشرقان اتنكر

(ا كاز احدى ص الدردهاني تزائن ١٨٣ ج ١٩)

اس کے لیے (لینی ٹی کریم) کے لیے جاند کے خسوف کا نشان ظاہر ہوا اور میرے لیے جاند اور سورج دونوں کا اب کیا تو انکار کرے گا؟

اس شعر میں مرزا صاحب نے ایک تو اپنی افغیلت کا دعویٰ کیا۔ اور وہ سرے آپ متفقیقی کیا۔ اور القر کا انکار کیا۔ جس کا قرآن کریم میں ذکر ہے افغر بت الساعة و انشق القمر اس لیے کہ اس شعر میں شق قرکو چاند گر بن ہوا تھا۔ چاند کے دو کلاے مولے سے تعبیر کیا لین آپ کے لیے فقط چاند گر بن ہوا تھا۔ چاند کے دو کلاے شیں ہوئے۔ اس لیے مرزا صاحب دو دجہ سے کافر ہوئے۔ نیز مرزا صاحب نے تحفید کولاوید (خورد می ۱۲ رومانی خوائن می ۱۵ نے ۱۵) میں آنخضرت میں تاکی خوائن می معرزات کی تعداد تین بزار بتائی ہے اور (براین احمد حد بنیم می ۵۱ رومانی خوائن می

2 جرام) میں اینے نشانات کی تعداد دس لاکھ سے زیادہ جائی۔

کاش کوئی مرزائی ان دس لاکھ میں سے دس ہزار ہی معجزات لکھ کرشائع کر دیتا۔ ماکہ لوگوں کو معلوم ہو آگہ مرزا صاحب کے معجزات کیسے ہیں۔

بندہ ناچیز کی مرتبہ بہ سلسلہ تبلیغ ودعوت قادیان گیا۔ وہاں ان دس لاکھ نشانات کا ذکر تھا۔ کہ آخر دس لاکھ معجزات کمال گئے۔ تو قادیان کے ایک شخض نے بتلایا۔ کہ مرزا صاحب کا کوئی مرید اگر ایک ردید کا بھی منی آرڈر مرزا صاحب کا می نام بھیجنا تھا۔ تو مرزا صاحب اس کو اپنا معجزہ شار کرتے تھے تو اس حساب سے اگر مریدوں سے دس لاکھ ردید ملا ہو۔ تو ان کو دس لاکھ معجزات کما جا سکتا ہے۔

٣٧- حضرت آوم اور حضرت نوح سے افضل ہونے كا وعوى ل

ان الله خلق آدم وجعله سيد او حاكما و امير على كل ذى روح من الانس و الجان كما يفهم من اية اسجدو الادم ثم ازله الشيطان و اخرجه من إلجنان و ردالحكومت الى هذا الشعبان و من آدم ذلة و خذى فى هذا الحرب الهوان و ان الحرب سجال للاتقيا مال عندالرحمن فخلق الله المسيح الموعود ليجعل الهذيمة على الشيطان فى آخر الزمان وكان وعدامكتوبا فى القرآن.

(عاشيه در حاشيه خطبه الهاميه ص ٣١٢ روحاني نزائن ص ٣١٢ ج ١١)

جس کا مطلب ہے ہے کہ اللہ نے آدم کو پیداکیا۔ اور سروار اور حاکم اور امیر جرذی روح جن و انس پر بتایا۔ جیساکہ آیت اسجد والآدم سے سمجھا جا تا ہے۔
پھر حضرت آدم کو شیطان نے پھلایا اور جنت سے نکلوا ویا اور حکومت اس اژدھا
پین شیطان کی طرف لوٹائی گئ اور سخت لڑائی میں حضرت آدم کو ذات اور رسوائی
نے چھوا اور لڑائی ڈول کھینچنا ہے اور بزرگوں کے لیے مال ہے۔ رحمن کے نزدیک پس اللہ نے پیداکیا میے موعود کو تاکہ فکست دے شیطان کو آخر زمانہ میں اور سے وعدہ قرآن میں لکھا ہوا تھا۔ (معاذ اللہ)

اور خدا تعالی میرے لیے اس کرت سے نشان دکھلا رہا ہے۔ کہ اگر نوح کے زمانہ میں وہ نشان دکھلائے جاتے تو وہ لوگ غرق نہ ہوتے۔

(تمنه حقیقته الوی ص ۱۳۷ روحانی نزائن ص ۵۷۵ ج ۲۲)

### ma-این وحی اور الهام کے قرآن کے برابر ہونے کا دعویٰ

مرزائے قادیان کی جہارت اور دیدہ دلیری کا یہ عالم ہے کہ وہ اپنی وحی کو قرآن کریم اور توریت اور انجیل کے برابر سمجھتا ہے۔ چنانچہ بکھتا ہے۔ "میں خدا تعالیٰ کی تمیں برس کی متواثر وحی کو کیو تکر رد کر سکتا ہوں۔ میں اس کی اس پاک وحی پر ایسے عی ایمان لا تا ہوں۔ جو مجھ سے پہلے بازل ہو چکی ہیں۔ " ( حقیقہ الوی میں ۱۵۰ رومانی تزائن می ۱۵۴ ج۲۲)

"دگر میں خدا تعالی کی متم کھا کر کہتا ہوں کہ میں ان الهامات پر اس طرح ایمان لا تا ہوں۔ جیسا کہ قرآن شریف پر اور خدا کی ود سری کتابوں پر۔ اور جس طرح میں قرآن شریف کو قطعی اور یقینی طور پر خدا کا کلام جائیا ہوں۔ اس طرح اس کلام کو بھی جو میرے پر نازل ہو تا ہے خدا کا کلام یقین کرتا ہوں۔"

( حقيقته الوحي ص ۲۱۱ روحاني خزائن ۲۲۰ ج ۲۲)

پس جب مرزا صاحب نے اپنی وی کو قرآن اور توریت اور انجیل کے برابر قرار دیا تو پھر قرآن آخری کتاب النی نہ رہا۔

#### ٣٧ ـ قرآن کي طرح ايني وجي کے اعجاز کا دعويٰ

مرزا صاحب کا ایک وعویٰ یہ ہے کہ قرآن کی طرح میری دی بھی حد اعجاز کو پہنی ہوئی ہے۔ اس لیے مرزا صاحب نے اپنے مخالفین کے مقابلہ اور تحدی کے لیے ایک تصیدہ شائع کیا۔ جس کا نام تصیدہ اعجازیہ رکھا۔ علاء نے اس تصیدہ کے اشعار میں مرزا صاحب کی صرفی اور نحوی اور عروضی غلطیاں شائع کرویں اور مرزا صاحب اور اکی امت اس کے جواب سے عاہز رہی اور ہے۔

ے سے دس لاکھ معجزات کا دعویٰ اے دس لاکھ معجزات کا دعویٰ

مرزا قادیان نے آخضرت میں کیا معرات نین ہزار قرار دیے اس اور اپنے معرات نین ہزار قرار دیے جی ۔ (غند کولودیہ می ۱۷ روحانی فزائن می ۱۵۳ جی ۱۱ اور اپنے معرات دس لاکھ ہلاتے ہیں۔ (برابین احمد بنجم می ۵۱ روحانی فزائن می ۲۷ جا ۱۱) کویا کہ مرزا صاحب اپنے گمان میں آخضرت میں میں افضل اور برتر ہیں اور کویا کہ سید الانبیاء میں کاریان کے اس وہقان سے تین سو سیس ورجہ کم ہیں۔ العیاذ باللہ۔

# ٣٨ - تمام انبياكرام مليهم السلام سے افضل ہونے كادعوى

"بلکہ سے تو یہ ہے کہ اس نے اس قدر معجزات کا دریا رواں کر دیا ہے کہ با سطناء ہمارے نی مستفل اللہ ہم ان کا جوت اس کرت کے ساتھ قطعی اور بھنی طور پر محال ہے اور خدا نے اپنی جست پوری کردی ہے اور اب جائے کوئی قبول کرے یا نہ کرے۔"

(تته حقيقه الوي ص ١٣٦ روحاني خزائن ص ٥٧٥ ج ٢٢)

مرزا کا اس عبارت میں آخضرت میں استاء محض مسلمانوں کو وہوکا دینے کے لیے ہے ورنہ پہلے گزر چکا ہے کہ تحفہ گولاویہ کے ص ۲۷ پر مرزا نے آخضرت مین مسلمانوں کو سے آخضرت مین مین ہرار بتلائی ہے اور اپنے معجزات کی تعداد تین برار بتلائی ہے اور براہین احمیہ میں ۵۲ کی تعداد تمہ حقیقت الوقی ص ۲۸ میں تین لاکھ بتلائی ہے اور براہین احمیہ میں اس کے تعداد تمہ میارت ذکورہ بالا میں آخضرت مین وس لاکھ بتلائی ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ عبارت ذکورہ بالا میں آخضرت مین اور مین اور آخضرت مین میں دروغ کورا حافظ نباشد۔

Pa- ميكائيل عليه السلام مون كادعوى

ادر دانیال نی نے اپی کتاب میں میرانام میکائیل رکھا ہے۔

(حاشيه اربعين نمبر ٣ ص ٢٣ روماني خزائن ١١٣ ج ١٤)

#### ۳۰ خدا کابیٹا ہونے کا دعویٰ

انت منی بمنزلة اولادی انت منی بمنزلة ولدی اسمع یاولدی و انت منی بمنزلة ولدی اسمع یاولدی و ارومانی نزائن می دار ایس مین ۱۹ مرومانی نزائن می ۸۹ مردمانی نزائن می ۸۹ مردمانی نزائن می ۸۹ میرد بیغ سند البشری می ۹۹ میرا)

# اس- اپنے اندر خدا کے حلول یعنی اثر آنے کا دعویٰ

مرزا کو المام ہوا۔ آؤ ایمن کہ خدا تیرے سے اندر اثر آیا۔ (تذکرہ ص ۱۱۱ء مثلہ کتاب البریہ ص ۸۸ روحانی خزائن ص ۸۸ ج ۱۲)

#### ٣٢ - خود خدا مو جانے كارعوى

"اور میں نے ایک کشف میں ویکھا کہ جیں خود خدا ہوں اور یقین کیا کہ میں وہی ہوں اور یقین کیا کہ میں وہی ہوں اور اس کی الوہیت جھے میں موہڑن ہے۔ پھر فرماتے ہیں اور اس کی الوہیت جھے میں موہڑن ہے۔ پھر فرماتے ہیں اور اس حالت میں یوں کہ رہا تھا کہ ہم ایک نیا نظام اور آسان اور نی زمین چاہتے ہیں۔ سو میں نے پہلے آسان و زمین کو اجمالی صورت میں پیدا کیا۔ جس میں کوئی تر تیب اور تفریق نہ تھی پھر میں نے مشائے حق کے مواقق اس کی تر تیب و تفریق کی اور میں ویکھا تھا کہ میں اس کے طبق پر قاور ہوں۔ پھر میں نے آسان ونیا کو پیدا کیا اور کما انا زینا السماء الدنیا بمصابیح پھر میں نے کما کہ اب ہم انسان کو مٹی کے ظامہ سے پیدا کریں گے۔ پھر میری حالت کشف سے المام کی طرف خرف خوال ہو گئی اور میری زبان پر جاری ہوا ار دت ان استخلف آدم فیخلفت آدم فیخلفت آدم فیخلفت آدم فی احسن تقویم یہ المامات ہیں۔ جو اللہ تعالی کی طرف آدم انا خلفت الانسان فی احسن تقویم یہ المامات ہیں۔ جو اللہ تعالی کی طرف سے میرے پر ظاہر ہوئے۔ (آلب البریہ ص 20۔ 20 رومانی نزائن ص 20۔ 20 اس م 20 و انار الکم تادیان مورف سے آدم انا تا کست اسلام ص 20 و ان نزائن صفی ایسان نے 20 و انبار الکم تادیان مورف سے میں۔

یہ واقعہ اگرچہ حالت کشف اور الهام کا ہے۔ گرکتاب و سنت اور اجماع امت سے یہ واقعہ اگرچہ حالت کشف اور الهام کا خواب اور الهام سب تطعی ہوتا ہے۔ اگر انبیاء کا خواب تطعی نہ ہوتا تو محض خواب کی بنا پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اسلیم کا علیہ السلام کو ذیح کرنا جائز نہ ہوتا۔

خود مرزائے بھی لکھا ان الرویا الانبیاءو حیمی انبیاء کا خواب دجی ہوتی ہے۔ (ماحد ابشری م ۱۳ ماثید رومانی خزائن م ۱۹۰ ج ۷)

یوسف علیہ السلام جب جیل خانہ میں سے تو اس وقت دو قیدیوں نے دو خواب دیکھے ادر یوسف علیہ السلام ہے اس کی تعبیر دریافت کی۔ یوسف علیہ السلام نے تعبیر دریافت کی۔ یوسف علیہ السلام نے تعبیر دینے کے بعد فرمایا۔ قضی الامر الذی فیمہ تستفنیان۔ اس کام کا فیملہ ہو گیا۔ جس کی بابت تم دریافت کرتے تھے۔ لینی جو تعبیر دیدی گئی وہ اٹل فیملہ ہے۔ اس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہو سکا۔ پس جبکہ نی کی طرف سے کافر کے جواب کی تعبیرائل فیملہ ہے تو خودنی کا خواب اور اس کا الهام کیے اٹل نہ ہوگا۔

### ۳۳- صاحب «کن فیکون» ہونے کا دعویٰ

مرزا صاحب (حیق الوی م ۱۰۵ ردمانی فرائن م ۱۰۸ ج ۲۲) پر کھتے ہیں کہ اللہ تعالی فرما تا ہے کہ انساامر ک اذالر دت شیاان تقول له کن فید کون توجس بات کا اراده کرتا ہے وہ تیرے تھم ہے فی الفور ہو جاتی ہے۔

#### ۱۲۸۔ حجر اسور ہونے کا دعویٰ

الهام ہوا کہ یک پائے من بوسد و من میکفتم کہ حجراسود منم۔ (عاشہ اربعین نبرس من ۱۵ روعانی نزائن من ۳۳۰ج ۱۷)

### ۵۷- بیت الله مونے کا دعویٰ

خدانے اپنے الهامات میں میرانام بیت اللہ مجمی رکھا ہے۔ (عاثیہ اربعین نبر م م ۱۵ روحانی فزائن م ۳۵۵ ج ۱۷)

#### ۲۷م۔ حیض اور حمل اور ولادت کا دعویٰ

مرزا صاحب کو الهام ہوا۔ یریدون ان بروا طمثک (لینی وہ تیرا حیض دیکھنے کا اراوہ کرتے ہیں) اس الهام کی تشریح خود مرزا کی زبانی اس طرح ہے۔ بابو اللی بخش چاہتا ہے کہ تیرا حیض دیکھے۔ یا کسی بلیدی اور ناپاکی پر اطلاع پائے۔ گر خدا تعالی کجھے اپنے انعامات دکھلائے گا۔ جو متواثر ہوں گے اور تجھے میں حیض نہیں بلکہ وہ بچے ہوگیا ہے۔ بہنزلہ اطفال اللہ ہے۔

(تتمه حقیقته الومی ص ۱۳۳ روحانی فزائن ص ۵۸۱ ج ۲۲)

اس الهام میں مرزا عورت بنے اب نعوذ اللہ خدا تعالی مرزا ہے ہم بسری کرتے ہیں اور رجوایت کی طاقت ظاہر کی جاتی ہے۔ جس کو مرزا کے ایک مرید قاضی یار محمد بی۔ او۔ ایل پلیڈر اپنے ٹریک نبر ۳۳ موسوم بہ اسای قربانی مطوعہ ریاض ہند پریں امر ترمیں لکھتے ہیں کہ "جیساکہ حضرت مسیح موعود نے ایک موقعہ پر اپنی عالب یہ ظاہر فرمائی کہ کشف کی حالت آپ پر اس طرح طاری ہوئی کہ مویا کہ آپ عورت بیں اور اللہ تعالی نے رجوایت کی طاقت کا اظہار فرمایا سمجھنے والے کے لیے اشارہ کانی ہے" (اس ضم کی وسادس یقینا" شیطانی ہیں کوئی عاقل کھی خداکی طرف نعوذ باللہ اس ضم کے افعال کو تجویز شیں کر سکتا)۔

مریم کی طرح عینی کی روح مجھ میں لفخ کی گئی اور استعارہ کے رنگ میں مجھے حالمہ تھیرا دیا گیا۔ اور کی ممینہ کے بعد جو دس ممینہ سے زائد نہیں۔ بذراید اس الهام کے جو سب سے آخر براہن احریہ کے حصہ جارم کے من ۵۵۱۔ میں درج ہے مجھے مریم سے عینی بنایا گیا۔ (کھی نوح ص کام روحانی خزائن ص ۵۰ ج ۱۹) اور پھر مریم کو جو مراد اس عاجز سے بے دردزہ تنہ مجبور کی طرف لے آئی۔ (کشی نوح من کام روحانی خزائن من ۵۰ ج ۱۹)

مم- کرش مهاراج مونے کا دعویٰ

(تنه مقيقه الوي من ٨٥ روماني فزائن من ٥١١ ج ٢٢) بر لكهت بين "آربيه قوم

### کے لوگ کرش کے ظہور کا ان ونوں میں انتظار کرتے ہیں وہ کرش میں ہی ہوں۔" ۵۰۔ آربوں کے باوشاہ ہونے کا وعویٰ

"اور یہ وعویٰ صرف میری طرف سے نہیں۔ بلکہ خدا نے بار بار میرے پر ظاہر کیا ہے۔ کہ جو کرش آخری زمانہ میں ظاہر ہونے والا تھا۔ وہ تو ہی ہے آرپوں کا باوشاہ۔" (تنہ حقیقتہ الوس ۸۵ رومانی ٹزائن ص ۵۲۲ ج ۲۲)

اور بادشاہت سے مرزا صاحب کے نزدیک روحانی بادشاہت مراو ہے۔ اس لیے ظاہری بادشاہت کا تو نام و نشان نہ تھا۔

مرزا صاحب نے جو کرش مہاراج ہونے کا یا آریوں کا بادشاہ ہونے کا وعویٰ کیا ہے جمیں اس وعوے سے کوئی بحث نہیں وہ جانیں اور ہندو جانیں۔ چاہے وہ اس وعویٰ کو شلیم کریں یا اس کی تروید کریں۔ ہم تو صرف اتا ہی کتے ہیں کہ کیا مرزا صاحب کے نزدیک حضرت عیلی اور کرش مہاراج یک جان اور وو قالب شے۔ نیز مرزا صاحب کو چاہیے تھا کہ کرش مہاراج ہونے کا دعویٰ کرنے سے پہلے مسلمانوں کی ان کتابوں کا مطالعہ کرتے جو ہندوؤں کے او تار کرش کے حالات اور صفات اور عادات کے متعلق کھی گئی ہیں پھر آگر وہ اپنی ذات میں مشرکین کے او تاروں کے اوصاف اور اخلاق پاتے تو ان کو یہ حق تھا کہ وہ کرش مہاراج ہونے کا وعویٰ کریں۔

حق تو یہ ہے کہ اس شم کے وعادی سے مرزا صاحب کی اندرونی حقیقت خوب واضح ہو جاتی ہے۔ فیخ سعدی نے کیا خوب فرمایا ہے۔ خیالات ناوان خلوت نشیں میں بہم بر کند عاقبت کفر و وین

ناظرین کرام نے مرزائے قادیاں کے دعاوی پڑھ لیے ہیں جن سے صاف داشح ہے کہ مرزا کا مقصود سوائے اس کے پچھ نہیں کہ تمام ونیا کے پیٹواؤں کے فضائل ادر کمالات اپنے لیے ٹابت کرے ادر تمام انبیاء سابقین طبیم السلام ادر تمام اولین و آخرین پر اپنی برتری ثابت کرے اور ہر فرقہ کا پیٹوا اور گرو بن جائے۔ مسلمانوں کے لیے آخضرت میٹن کی گئی اور بروز اور مظراتم ہونے کا دعویٰ کیا اور بیرائیوں کے کا دعویٰ کیا اور بیرائیوں کے لیے عیبیٰ علیہ السلام ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور ہندوؤں کے لیے کرش ہونے کا دعویٰ کیا۔ کیا۔ آگہ ہندو بھی میرے سے علیحدہ نہ ہو سکیں۔ جس مخص نے قادیانی کی کتابیں دیکھی ہیں۔ اس پر یہ بات روز روش کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اس کی ساری تفیقات اپنی سل آمیز دعوؤں اور انہاء کرام ملیم السلام کی تنقیص اور تو ہین سے بحری بڑی ہیں۔ جن سے مرزاکی اندرونی حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔

### مرزاکے بیہ دعاوی مسروقہ ہیں

اب ہم یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ مرزا کے یہ تمام دعادی سابق مدعمیان نبوت و مهدویت اور مسیحت سے مسروق ہیں۔

مرذا صاحب ہے پہلے تیرہ صدی کے اندر بہت ہے معیان نبوت اور معیان مسحبت اور مدعیان مہدویت گزرے ہیں۔ جن کا مفصل ذکر کتاب آئمہ تلبیس مصنفہ مولانا ابوالقاسم ولاوری مرحوم میں موجود ہے۔ فاضل مرحوم نے پانسو صغیہ ہے ذاکد کی ایک کتاب لکھی ہے۔ جس میں تیرہ صدی کے مدعیان نبوت اور مدعیان مہدویت کا مفصل حال لکھا ہے جس میں فاضل مرحوم نے یہ خابت کیا ہے کہ مرذائے قادیاتی نے جس قدر بھی دعویٰ کئے ہیں۔ وہ سب لفظ بلفظ گزشتہ معیان نبوت و مہدویت و مسحبت ہے مروق ہیں بینی چرائے گئے ہیں اور مرذا ماحب کے دعویٰ گزشتہ کذابین اور مفترین کے باطل دعووں کا نچو ٹر ہیں۔ پس اگر مرزا صاحب کے دعویٰ میں کوئی تاویل ہو سکتی ہے تو گزشتہ معیان میں ہی ہو سکتی ہو تیں۔ سردا صاحب کے دعووٰں میں کوئی تاویل ہو سکتی ہے تو گزشتہ معیان میں ہی ہو سکتی ہو

فيحت

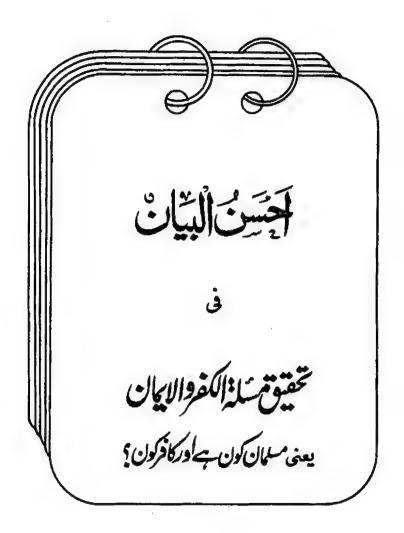
ملمانوں کو چاہیے کہ ایسے چوروں اور ایمان کے ریزنوں سے اپ

ایمان کی دولت کو بچا کر رکیس کم مبادا کوئی ریزن اس لازوال دولت کو اچک کرند لے جائے۔

> اے با اہلیں آدم روے ہست پی برویے ناید داد دست

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و على اله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يالرحم الراحمين.

بندهٔ ناچیز محد اوریس کان الله له ۲۰ رمضان المبارک یوم ود شنبه ۱۳۸۷ه



#### بىم الله الرحن الرحيم

ید ایک بیان ہے اسلام کے بنیادی مسئلہ کفرو ایمان پر جے حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاند هلوی سلمہ الله و مرظله نے ماہ محرم ١٥ عدم من پايد سحيل كو پنجايا ہے۔ اس بیان کا عربی تام ہے احسن البیان فی تحقیق مسئلة الكفر و الايمان۔ آج كل كے عوام بلكم فواص لعليم يافة عربی تام سے غيرمانوس مونے كى وجہ سے کتاب کے اندرونی مسائل کو اول نظر میں معلوم نہیں کر سکتے۔ اس بنا پر . موجوده ارباب تصنیف و تالیف اور مخالفین اسلام عموما" ناموں میں جدت اور اردو زبان اسلام استعال كرتے بير- مثلاً وو اسلام- دو قرآن قرآنی فيط! ان نامول كو دیکھ کرلوگ خواہ کواہ پڑھنے اور مطالعہ کی طرف مائل ہوتے ہیں۔ اس لیے یہ عاجز بھی عموا" عربی کے نام کے ساتھ ساتھ ایک اردو نام تجویز کر دیا کر تا ہے۔ چنانچہ اس رسالہ کا نام ہم نے وضع کیا ہے "مسلمان کون ہے اور کافر کون؟" علاوہ ازیں چو تکد اس کتاب میں ایمان - کفر- الحاو' زندقد- نفاق وغیرہ کی تعریفات اور احکام تفصیل کے ساتھ ورج ہیں اس لیے بیہ کتاب اس نام کی وجہ سے اسم بامسی ہو گئی ہے۔ حضرت مولانا مدخلہ نے اس بیان میں ٥٥ كتابوں سے عبارتیں اور حوالے نقل فرمائے ہیں۔ اس کے پر منے سے آپ کو وہ معلومات حاصل ہوں گے جو تفاسیرو احادیث کی منحنیم کتابوں کے بعد علاء کو بھی مشکل سے وستیاب ہوتے ہیں۔ پھر کتابوں کی ورق محردانی کے علاوہ حضرت مصنف مد ظلہ نے فیخ الاسلام حضرت مولانا محمد انور شاه صاحب قدس الله سره اور عليم الامت حضرت مولانا شأه اشرف على صاحب تفانوی اور دیگر اکابر علماء الل سنت و الجماعت کے علوم و معارف کو سل ار دو عبارت میں مرتب فرما کر ملت مسلمہ پاکتانیہ پر احسان عظیم فرمایا ہے۔ (مضرت مولانا مفتی) محمر عبدالله غفرله (ملتانی)

#### بهم الله الرحمٰن الرحيم

# ایمان و کفراور ان کے احکام و تعریفات

## ایمان اور اسلام کی تعریف

(۱) لفظ ایمان امن اور امانت سے مشتق ہے۔ لفت میں ایمان ایمی خرکی تفدیق کو کتے ہیں کہ جس ایمان ایمی خرکی تفدیق کو کتے ہیں کہ جس خبر کا ہم نے مشاہدہ ند کیا ہو اور محض مخبر کی امانت اور صداقت کے بعردسہ اور اعتاد پر اس کو تتلیم کرلیا ہو۔

مثل اگر کوئی مخص طلوع آفاب کی خردے تو اس کے جواب میں صدفنا اور سلمنا (یعنی ہم اس خرکی تعدیق کرتے ہیں) کما جا سکا ہے۔ لیکن امناشیں کما جا سکا۔ اس لیے کہ طلوع مٹس محسوس اور مشاہد ہے ایمان کا اطلاق لغت میں غائب اور غیر محسوس چیزوں کی تقدیق کے لیے بولا جاتا ہے۔ محسوس اور مشاہد چیزوں کے مانے کو مطلق تعدیق کمیں مے محرالحان نہ کمیں گے۔

اور اصطلاح شریعت میں انبیاء کرام ملیم السلام کے اعتاد اور بھروسہ احکام خداوندی اور غیب کی خبروں کی تقدیق کو ایمان کتے ہیں۔ مثلاً فرشتوں کو بغیر دیکھے محض نبی اور رسول کے اعتاد پر بانے کا نام ایمان ہے اور مرتے وقت فرشتوں کو اپنی آنکھ سے دیکھ کر بانتا ہے ایمان نہیں۔ یہ بانتا اپنے مشاہدہ پر بنی ہے نبی کریم کے اعتاد اور بھروسہ پر نہیں۔

#### اسلام

اسلام۔ لغت میں اطاعت اور فرمانبرداری کا نام ہے یا بالفاظ ویکر اپنے کو کسی کے حوالہ اور سپرد کرویئے کا نام اسلام ہے اور اصطلاح شریعت میں نبی برخق کے تھم کے مطابق اللہ تعالی کی اطاعت اور فرمابرداری کا نام اسلام ہے۔ اپنی رائے اور خیال کے مطابق اللہ کی اطاعت کرنا شریعت کے نزدیک یہ اسلام نہیں

بلکہ کفرہے۔

#### ع کفراست دریں مذہب خود بنی و خوو رائی

بادشاہ اور حکومت کی اطاعت اور وفاداری وہی معتر ہے کہ جو احکام و وزرات کے ماتحت ہو۔ احکام وزرات کو واجب العل نہ سجھنا یہ حکومت سے بخادت ہے اوراگر بایں ہمہ حکومت کی وفاداری کا دعوی کرے تو عقلاء کے نزدیک وہ وعوی جمالت اور جمانت ہے۔

قال تعالى فلا وربك لايومنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لايجد وافى انفسهم حرجا مما قضيت و يسلموا تسليمال

ترجمہ = قتم ہے تیرے پروردگار کی بید لوگ.... نہیں مومن ہو سکتے جب تک آپ کو اپنے اختلاف میں حاکم اور منصف نہ بنائیں اور پھر آپ کے نیملہ کے بعد دل میں کسی قتم کی تنگی اور انقباض نہ پائیں اور ول و جان سے آپ کے فیملہ کو تنگیم کرلیں۔

ورنہ اگر زبان سے تو آپ کو حاکم اور منصف بانا محرول میں آپ کے فیصلہ سے تنگی ا نقباض پایا تو یہ لوگ مومن نہیں بلکہ منافق ہیں اور قابل مردن زدنی ہیں۔

اس آیت کی تغییر میں امام جعفر صادق سے منقول ہے۔

قال لوان قوما عبد والله تعالى و اقامو الصلاة واتوا الزكوة و صاموا رمضان و حجوا البيت ثم قالوا لشى صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاصنع خلاف ما صنع اووجدوا فى انفسهم حرجالكانوا مشركين ثم تلاهذه الايت

ترجمہ = امام جعفر صادق نے فرمایا کہ اگر کوئی قوم اللہ کی عبادت کرے اور نماز اور روزہ اور جج اور زکوۃ سب ادا کرے۔ مگر کمی فعل کے متعلق جو حضور کے کیا ہو' یہ کے کہ آپ نے یہ کام کیوں کیا یا اس کے ظاف کوں نہ کیا یا آپ کے کی تھم سے قلب میں نگل اور انتباض کو محسوس کیا۔ تو یہ لوگ باوجود نماز اور روزہ کے کافر اور مشرک کے تھم میں اور اس کے بعد یہ آیت تلادت فرمائی۔

(روح المعاني صغه ٢٥ جلد ۵)

شخ الاسلام رحمه الله تعالی شرح بخاری می کفتے ہیں۔
ایمان در لغت معنی گردیدن دور شرع مخصوص است بگردیدن آنچہ بیغیر خدا مسئل گردیدن اوردہ و به بندگان رسانیدہ از امرو نمی و جز شخابه و جز آن۔ الی ان قال۔ و با لجملہ حقیقت ایمان و بدارامن از عذاب ابدی و نجات اثروی ہمیں تقدیق بیغیراست بیخی تقدیق رسالت وے کہ صفت دل است معنی گردوین پذیر فتن بدل انچہ از فدا آوردہ و رسانیدہ کہ لازم دے تعلیم است معنی گردوین پذیر فتن بدل انچہ از فدا آوردہ و رسانیدہ کہ لازم دے تعلیم است معنی راست گودا نسن بیفیریا راست گردن وارن و سپرون خود را بحکم۔ نہ تقدیق معنی راست گودا نسن بیفیریا راست دا نست بیفیریا داست مدن و نیفین بدل قبول و تسلیم فائدہ نہ کند ہے دا نست رسالت وے چہ مجرد این معرفت و نیفین بدل قبول و تسلیم فائدہ نہ کند ہے از اہل مکرو عناو بودند کہ باوجود معرفت صدق پیغیر نبطر مجزات و دریافت علامات کہ کتب سابقہ بدان مملود معون بودہ براہ حج و د انکار می ر قتد الذین اتنا هم الکتاب یعرفونه کما یعرفون ابناء هم و ان فریقامنهم لیکتمون الحق و هم یعلمون و حجدو ابھا واسنیقنتها انفسهم ظلما و علوا۔ الی ان قال۔

اسلام در لنت عمنی انتیاد و فرانبرواری و تسلیم شدن مرحم کے را بے سرکشی و اعراض درو شرع مخصوص است بانتیا دو اطاعت احکام و بجا آورون آنچه بینجبربدال خبرواده از فرائض دارکان- پس اسلام نام ظاهر اعمال است و ایمان نام باطن احتقاد (الخ شرح فاری بخاری صفح ۵۱ بلد)

تنبيهم

اس عبارت سے بید امر بھی واضح ہو گیا کہ خدا اور رسول پر ایمان لانے کا مطلب بیہ نہیں کہ نقظ خدا اور رسول کو موجود مان لیا جائے یا فقط زبان سے خدا کی

الوہیت اور نبی کی نبوت کا اقرار کرلیا جائے۔ بلکہ ایمان کے معنی بے چون وچ ااور ب دغدغہ اور بے دفدغہ اور ب ترود ول و جان سے تمام احکام کے ماننے کے جیں رسول کی رسالت کا اقرار کرنا۔ اور اس کی شریعت کو واجب العلی نہ سجھنا یہ ایسا ہے کہ عکومت اور بادشاہت کو تو تسلیم کرے اور اس کے دستور و آئین کو واجب العلی نہ سمجھے کیا عقلا کے نزدیک یہ کھلا ہوا تسخر نہیں؟

### كفركي تعريف

کفر شریعت میں ایمان کی ضد ہے۔ اللہ تعالی کے مکموں کو نمی کے بھروسہ اور اعماد پر بے چون وچرا تسلیم کرنے کا نام ایمان ہے۔

اور الله تعالی کی کمی ایک بات کو نہ مانا کہ جو ہم کو قطعی اور بھنی طور پر
آخضرت مشاری کی ایک بات کو نہ مانا کہ جو ہم کو قطعی اور بھنی طور پر
قطعی اور بھنی کی قید اس لیے لگائی کہ وین کے احکام ہم تک دو طریق سے پنچے ہیں
ایک بطریق تواتر اور ایک بطریق خرواحد۔ تواتر اس کو کہتے ہیں کہ جو چیز نی اگرم
مشاری کی بھی ہے ہم تک علی الاتصال اور مسلسل ہم تک پنچی ہے اور عمد نبوت سے
کے کر اس وقت تک نسا بعد نسل ہر زمانہ کے مسلمان اس کو نقل کرتے چلے آ
رہے ہیں۔ ایسی شے قطعی اور بھنی ہے جس میں احمال خطا اور نسیان کا نہیں۔ ایسے
تطعی اور بھنی اور متواتر امور کا انکار کفرہے 'اور جو امور خرواحد سے ثابت ہوں
ان کا انکار کفر نہیں۔

### متواترات میں تاویل بھی گفرہے

جس طرح دین کے کسی تھم قطعی اور متواتر کا صریح انکار کفر ہے۔ اس طرح تطعیات اور متواترات میں تاویل کرتا بھی کفر ہے کیونکہ قطعی امور کی تاویل بھی انکار کے تھم میں ہے مثلاً جس طرح نماز اور روزہ کا صریح انکار کفر ہے۔اس طرح نماز اور روزہ میں ایسی تاویل کرتا جو امت محدید کے اجماعی معنی اور اجماعی عقیدہ کے خلاف ہو وہ بھی کفرہے اور اس فتم کے تاویلی کفرکو اصطلاح شریعت میں الحاد اور زندقہ کتے ہیں (جس کو ہم عنقریب بیان کریں گے)

تاویل وہاں مموع ہے جمال کوئی اشتباہ ہو اور جو امور قطعی اور صاف اور روشن کی طرح واضح ہوں ان میں آویل کرنا۔ انکار کے متراوف ہے۔

# ضروریات دین کی تعریف

ضروریات دین اصطلاح شریعت میں انہیں امور کو کما جاتا ہے کہ جو آخضرت مسلمان ان امور کو مسلمان ان امور کو جا تخضرت مسلمان ان امور کو جائے ہوں۔ ایمان اور اسلام کے لیے ان امور کا تسلیم کرنا لازم اور ضروری ہے۔

# تواتر مرزاغلام احمر کے نزدیک بھی جحت ہے

مرزا صاحب (ازالہ اوہم کے ص ۵۵۱ روحانی نزائن ۳۹۹ ج ۳) پر لکھتے ہیں کہ تواتر کی جو بات ہے وہ غلط نہیں تھرائی جا عق۔ اور تواتر اگر غیر توموں کا بھی ہو تو وہ بھی قبول کیا جائے گا۔

## اسلام میں ختم نبوت کاعقیدہ متواتر ہے

ختم نبوت کا عقیدہ۔ ضروریات دین اور متوانزات اسلام میں ہے جو قرآن کریم اور صدیث متوانز اور اجماع است سے خابت ہے اور نسلا" بعد نسلٍ اور قرنا" بعد قرنِ اور عمرا" بعد عمرِ ہر زمانہ میں نقل ہو تا چلا آیا ہے۔

# امت محربہ میں سب سے بہلا اجماع مدعی نبوت کے قتل پر ہوا

اسود عنی نے حضور کے زمانہ میں نبوت کا دعوی کیا اور حضور کے عظم سے قبل کیا گیا۔ مسلم کذاب نے نبی کریم علیہ السلوۃ و السلیم ہی کے زمانہ میں نبوت کا دعوی کیا۔ صدیق اکبر کے زمانہ خلافت میں تمام محابہ کے اتفاق سے مارا میں اور اس طرح دیگر مرعیان نبوت کا قلع قبع کیا گیا۔ اس کے بعد ہر زمانہ میں

اسلامی حکومت نے ہراس محض کو مزائے موت دی جس نے نبوت کا دعوی کیا۔
اور جس طرح تواتر کا ماننا ضروری ہے اس طرح اجماع کا ماننا بھی ضروری ہے ورنہ
اگر اجماع کا اعتبار نہ کیا جائے تو دین ہر کس و تاکس کے ہاتھ میں ایک کھلونا بن
جائے۔ جس قانون کی بنا کسی اجماعی اور اتفاقی اصول پر نہ ہو اس قانون کی کوئی
حقیقت نہیں۔ محض لفظ ہی ہیں جس خود غرض کا جی جاہے گا وہ قانون کے الفاظ میں
اینے حسب منشا آدیل کرلے گا۔

ای طرح دین بھی اگر اجماعی اصول پر بنی نہ ہو تو وہ دین۔ دین کہلانے کا مشتق نہیں محض ایک بازیچہ اطفال اور مصحکہ خیز چیز ہے جس همض کا ہی چاہتا ہے اس کو دین بنالیتا ہے۔ اس طرح پوری امت کا دین یکساں نہ ہو گا۔ بلکہ ہرایک کا دین علیحہ ہوگا۔

### اجماع مرزاصاحب کے نزدیک بھی جمت ہے

مرذا صاحب اپنی کتاب (ایام النع می ۹۷ رومانی نزائن می ۲۲۳ ج ۱۳) بیس کلیستے ہیں۔ کہ "وہ امور جو اہل سنت کی اجماعی رائے سے اسلام کملاتے ہیں۔ ان سب کا ماننا فرض ہے" ایک وو سرمی کتاب (انجام آئم می ۱۳۳ می رومانی نزائن می ۱۳۳ ج) ایک وو سرمی کتاب (انجام آئم می ۱۳۳ کے زیادتی کرے اس پر ۱۱) بیس لکیستے ہیں کہ جو محض اس شریعت پر مقدار ایک ذرہ کے زیادتی کرے اس پر اللہ کی لعنت اور ملائیکہ کی لعنت یا اس میں کمی کرے یا کسی عقید ہ اجماعیہ کا انکار کرے۔ اس پر اللہ کی لعنت اور تمام آومیوں کی لعنت سے میرا اعتقاد ہے۔

## ایمان اور کفرمیں وجود اور عدم کے اعتبار سے فرق

ایمان اور کفر کی تعریف سے یہ امرواضح ہو گیا کہ ایمان کے وجود اور تحقق کے لیے ان تمام احکام کی تقدیق ضروری ہے جن کا تھم نہوی ہونا قطعا ً و یقیناً " ثابت ہو گیا۔ ان سب کو قبول اور تسلیم کرنے کا نام ایمان اور اسلام ہے۔ اور کفرکے لیے یہ ضروری نہیں کہ تمام احکام شریعت کا انکار کرے ایک تھم قطعی کا انکار بھی کفرکے تحقق کے لیے کافی ہے۔ قال تعالی ياايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدومبين.

ترجمہ = اے ایمان والو اسلام میں پورے واخل ہو جاؤ اور شیطان کی پیروی نہ کرو۔ وہ تہمارا کھلا و شمن ہے۔

یعنی اسلام کے تمام احکام کو مانو۔ بعض احکام اسلامیہ کو مانا اور بعض کو نہ مانتا یہ شیطان کی بیروی ہے۔

افتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الاخزى في الحياة الدنيا و يوم القيامة يردون الى اشدالعذاب وما الله بغافل عما تعملون (سرر بتره ركوع ١٠)

ترجمہ = تو کیا مانتے ہو بعض کتاب اور نہیں مانتے بعض کو۔ سو کوئی سزا نہیں اس کی جو تم میں یہ کام کرتا ہے گررسوائی۔ دنیا کی زندگی میں اور قیامت کے دن پنچائے جائیں گے سخت سے سخت عذاب میں۔ اور اللہ بے خرنہیں تمارے کاموں ہے۔

وقاتلوا الذين لايومنون بالله ولا باليوم الاخر ولايحرمون ماحرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوالجزية عن ينوهم صاغرون (١٠٠٥ تبر ١٤٥٥)

ترجمہ = الرو ان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور نہ حرام جانتے ہیں اس کو جس کو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین سچا۔ ان لوگوں میں سے جو اہل کتاب ہیں۔ یماں تک کہ وہ جزیہ دیں اپنے ہاتھ سے ذلیل ہو کر۔

افكلما جاءكم رسول بما لاتهوى انفسكم استكبر تم ففريقا كذبتمو فريقا تقتلون وقالو قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا مايؤمنون. ترجمہ = پر بھلاکیا جب پاس لایا کوئی رسول وہ تھم جو نہ بھایا۔ تمہارے
بی کو تو تم تکر کرنے گئے۔ پر ایک جماعت کو جھٹلایا۔ اور ایک جماعت کو
تم نے تل کر ویا۔ اور کتے ہیں کہ ہمارے ولوں پر غلاف ہے بلکہ لعنت
کی ہے اللہ نے ان کے کفر کے سبب سو بہت کم ایمان لاتے ہیں۔
ان الذین یکفرون باللّه ورسله و یقولون نومن ببعض و نکفر
ببعض و یریدون ان یتخذ وابین ذلک سبیلا اولئک هم الکافرون
حقا و اعتدنا للکافرین عذابا مهینا والذین آمنوا باللّه ورسله و لم
یفر قوابین احد منهم اولئک سوف یویتهم اجور هم وکان اللّه
غفورار حیما۔

ترجمہ = جو لوگ محر ہیں اللہ سے اور اس کے رسولوں سے اور چاہتے
ہیں کہ فرق نکالیں اللہ ہیں اور اس کے رسولوں میں اور کہتے ہیں ہم
مانتے ہیں ،حفوں کو اور نہیں مانتے ،حفوں کو۔ اور چاہتے ہیں کہ نکالیں
اس کے بیج میں ایک راہ ایسے لوگ وہی ہیں اصل کافر ' اور ہم نے تیار
کر رکھا ہے کافروں کے واسطے ذات کا عذاب۔ اور جو لوگ ایمان لائے
اللہ پر اور اس کے رسولوں پر اور جدا نہ کیا ان میں سے کی کو ان کو جلد
وے گا ان کے ثواب ' اور اللہ ہے بخشے والا مریان۔

امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ فلاسفہ بونان جو کہ سموات اور کواکب کے فتاء اور فساد کے قائل نہیں وہ قطعا کافر ہیں۔ جیسا کہ امام غزالی نے اپنے رسائل میں اس کی تصریح کی ہے اس لیے کہ یہ لوگ نصوص تعدیہ اور اجماع انبیاء کرام طلعم السلام کے متکر ہیں۔

(۱) کما قال تعالی اذا الشمس کورت و اذالنجوم انکدرت ترجمہ = جبکہ سورج لپیٹ دیا جائے گا اور ستارے بے نور ہو جا کیں گے۔

(٢) اذاالسماءانشقت ترجمه = جبكه آسان يهث جائ كا-

#### (٣) وفتحت السماء فكانت ابوابا

ترجمہ = جبکہ آسان کھل جائے گا اور اس میں دروازے ہی دروازے ہو جائیں گے۔

نميد انند كه مجرو تفوه بكلمه شمادت در اسلام كافي نسيت تصديق جميع ماعلم مجيد الدين بالطرورة بايد- (كوبات صفر ٣٢٣ جلد)

ترجمہ = نمیں جانتے کہ محض کلمہ شمادت زبان سے پڑھ لیما مسلمان ہونے کے لیے کافی نمیں۔ مسلمان ہونے کے لیے ان تمام امور کی تقدیق لازی اور ضروری ہے کہ جن کا وین سے ہونا قطعی طور پر ثابت ہو گیا ہو۔

البتہ جن امور کا نلنی طور پر دین سے ہونا ثابت ہو ان کے انکار سے کفر کے درجہ تک نہیں پنچا۔

### ايمان بالله اور ايمان بالرسول كالمطلب

ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کا فقط سے مطلب نہیں کہ حق تعالی کی الوہیت اور آخضرت مستفلی ہے گئی نبوت و رسالت کو مانے اور اللہ تعالی کو خدا اور آخضرت کو نبی اور رسول مانے بلکہ مطلب سے ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کے متام احکام کو ول و جان سے مانے 'ورنہ خدا اور رسول کو مانتا اور ان کے کسی حکم کو نہ مانتا یا اس پر نکتہ چیٹی کرنا۔ سے ایمان نہیں۔ بلکہ استہزاء اور شمنخرہ۔ حکومت کو مانتا یا اس پر نکتہ چیٹی کرنا۔ سے ایمان نہیں اور قوانین کو تسلیم کرے اور ان کو مانتا کو انتا نہیں۔ اصل مانتا تھم کا مطلب ہی سے کہ اس کے احکام اور قوانین کو تسلیم کرے اور ان کو کا مانتا ہے۔ کمن ذات کا مانتا کوئی مانتا نہیں۔ اصل مانتا تھم کا مانتا ہے۔

### ونیامیں سب سے بہلا کفر

ونیا میں سب سے پہلا کفر البیس کا ہے جس نے تھم خدادندی کو خلاف عکمت اور خلاف مصلحت قرار دیا۔ حق تعالی نے جب فرشتوں کو یہ تھم دیا کہ آدم

علیہ السلام کو سجدہ کریں تو سب سجدہ میں گر پڑے۔ گر اہلیس نے خدا تعالی کے اس سے کھم پر بید اعتراض کیا۔

اناخيرمنه خلقتني من نارو خلقته من طين-

ترجمہ = میں آدم سے بہتر ہوں آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا۔۔ اور آگ مٹی سے بہتر ہے اس لیے بہتر کو کمتر کے لیے سجدہ کا تھم مناسب نہیں۔

البیس حق تعالی کی توحید اور ربوبیت اور خانتیت کا متکرنہ تھا بلکہ حق تعالی کے ایک حکم کو خلاف حکمت سمجھتا تھا اس لیے وہ کافر گروانا گیا۔ البی و استکبروکان من الکافرین اور جیشہ کے لیے ملعون و مطرود اور مرجوم اور مردود بنا کربارگاہ خداوندی سے نکال باہر کیا گیا۔

معلوم ہواکہ تھم خداوندی پر اعتراض کرنا اور اس کو خلاف تھت اور فیر مناسب تصور کرنا ہے کہ فیر مناسب تصور کرنا ہے بھی کفر ہے۔ خدا وحدہ لاشریک لہ ہونے کا مطلب سے ہے کہ نہ ذات و صفات میں کوئی اس کا شریک اور سیم ہے اور نہ اس کے تھم میں کوئی اس کا شریک اور سیم ہے۔ ونیا میں سب سے پہلا کافر اور مشرک اعظم شیطان ہے جس نے اپنے زعم فاسد اور خیال کاسد کو خداوند ذوالجلال کے تھم کے برابر نہیں۔ بہتر سمجھا۔

شیطان نے نہ خداکی کلزیب کی اور نہ اس کی وحدانیت کا انکار کیا اور نہ حضرت آدم کی خلافت اور نبوت کا انکار کیا صرف ایک تھم خداوندی پر اعتراض کرنے کی وجہ سے کافر اور بھشہ کے لیے ملحون اور مردود بتایا۔ فاحر جفانک من الصاغرین وان علیک لعنتی الی یوم الدین۔

فائده

شیطان نے فظ کفر ہی نہیں کیا۔ بلکہ حماقت بھی کی کہ بے دلیل آگ کے مثی سے بہتر ہونے کا دعوی کیا۔ شیطان کے پاس کوئی دلیل نہیں کہ جس سے وہ

آگ کا مٹی سے بھتر ہونا فابت کر سکے۔ بلکہ مٹی کے بھتر ہونے کے ولائل بہت

یں-۱- زمین تمام خیرات و برکات اور تمام ارزاق اور اقوات اور تمام فواکه اور شمرات کا منع اور سرچشمہ ہے جس پر تمام عالم کی حیات موقوف ہے۔

۲۔ زین بی تمام زندول اور مردول کا ماوی اور مسکن ہے۔ زندہ اس پر زندگی بسر کرتے ہیں اور مردے اس میں وفن ہوتے ہیں۔

س۔ عضر ترابی کی ہر انسان اور حیوان کو ہر وقت ضرورت ہے۔ عضر ناری کی مجھی ضرورت بیش آتی ہے۔

س۔ آگ بالطبع مفید اور مملک ہے اور زمین نہ مملک ہے اور نہ محرق بلکہ محافظ ہے۔

۵۔ آگ کی طبیعت میں مخت اور حدت ہے اور تیش ہے اور زمین کی طبیعت میں سکون اور و قار اور ر زانت ہے۔

علاوہ ازیں حق جل شانہ مالک مطلق اور خالق مطلق ہیں۔ جس طرح کا نکات کا وجود اس کا رہیں منت ہے۔ اس طرح کا نکات کی فضیلت بھی اس کی مشیت کے تابع ہے۔ جس کو چاہیں افضل بنائیں اور جس کو چاہیں مفلول بنائیں۔ جس کو چاہیں ماور جس کو چاہیں مجود بنائیں۔

کراز هرهٔ آنکه از پیم تو کشاید زبان جزبه رسلیم تو زبان آزه کردن باقرار تو لیکیتن علت از کار تو

لایسئل عمایفعل و همیسئلون اور جس کا وجود بھی اپنائیں وہ سوال کیے کر سکتا ہے۔ ملا لیکتہ اللہ (اللہ کے فرشتے) جانتے تھے کہ ہم نور سے پیدا کئے گئے اور ہر لمحہ اور ہر لحظہ سائس کی طرح اللہ کی تشیع و تحمید اور نقذیس و تجمید ہم سے جاری ہے۔ اور آدم مٹی سے پیدا ہوئے اور ان کی اولاو زمین میں فساد ہی پھیلائے گی۔ گربایں ہمہ جب اللہ تعالی نے آدم کے لیے سجدہ کا تھم کیا۔ فورا سجدہ میں گر گئے اور سجھ میں اور تھم میں گر گئے اور سمجھے کہ تمام عز تیں اور تضیلتیں ان کے تھم کے تالع ہیں اور تحم فداوندی سے سرتانی کے برابر کوئی ذات نہیں اور اعتراض نہیں کیا کہ ہم نور سے بیدا کے گئے اور آدم مٹی سے۔

#### مسئله تكفيرابل قبله

آئمہ دین میں بیہ مسئلہ مشہور ہے کہ اہل قبلہ کی تخفیر جائز نہیں سو جانا چاہیے کہ اہل قبلہ کا لفظ اصطلاح میں اہل ایمان کے لیے بولا جاتا ہے اور اصطلاح شریعت میں اہل قبلہ دی لوگ کملاتے ہیں کہ جو تمام تطعیات اسلام اور ضروریات وین پر ایمان رکھتے ہوں۔ کیونکہ جو لوگ ضروریات دین کے منکر ہوں۔ مثل شراب اور زنا کو طال سمجھتے ہوں۔ وہ شریعت میں اہل قبلہ بی نہیں۔ اہل قبلہ کے بیہ منی نہیں کہ جو مخص فقط قبلہ رخ نماز پڑھتا ہو۔ اگرچہ وہ کمی تم قطعی کا منکر

اہل قبلہ کی تحفیر نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اہل قبلہ کی گناہ کیرہ کے ارتکاب سے تحفیر نہیں کی جائے گی جیسا کہ خوارج اور معتزلہ کا نہ جب ہے کہ گناہ کیرہ کے کہ بیرہ کے ارتکاب سے انسان وائرہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے۔ اہل سنت و الجماعت کا نہ جب یہ ہے کہ اہل قبلہ کی زناکاری اور شراب خواری کی وجہ سے تحفیر نہیں کی جائے گی۔ یا مثلاً کوئی ہخض ویدہ و وائشہ نماز کو ترک کر وے۔ اس کو کافر نہیں کما جائے گا۔ بلکہ فاسق و فاجر کما جائے گا۔

ہاں البتہ آگر کوئی مخض یہ کے کہ بیں نماز بچ گانہ کو فرص نبین سجھتا یا چوری اور زنا کو حلال سجھتا ہوں۔ تو یہ مخض بالا جماع کافر ہو گا۔

علامہ خیالی فرماتے ہیں۔

معنى هذه القاعدة ان لايكفر في المسائل الاجتهادية اذ الا نزاع في كفر من انكر ضروريات الدين\_ ترجمہ = اہل قبلہ می تحفیر نہ کرنے کا جو قاعدہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسائل اجتمادیہ میں اہل قبلہ کی تحفیر نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ جو هخص ضروریات دین کا انکار کرے اس کے کفر میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔

ﷺ عبدالحق عدث وحلوی فراتے ہیں کہ اس قاعدے کے معنی یہ ہیں کہ جو لوگ مسلمانوں کی طرح قبلہ رخ نماز پڑھتے ہیں اگر ان سے بے خبری میں کوئی کلمہ ایبا لکل جائے کہ جس سے کفرلازم آیا ہو تو ان کی تحفیرنہ کی جائے گی۔ جب تک صاف طور پر بیا نہ معلوم ہو جائے کہ وہ بھی اس کا التزام کرتے ہیں۔ کیونکہ لزوم کفر کفر نہیں۔ التزام کفر کفر ہے۔ خوب سجھ لو۔

## ضروريات دين ميں تاويل مسموع نهيں

تاویل وہاں معتبر ہے کہ جمال کوئی اشباہ ہو اور قواعد عربیت اور قواعد شریعت میں اس کی مخبائش ہو۔ لینی وہ تاویل کتاب و سنت اور اجماع است کے خلاف نہ ہو اور جو تھم شرمی الی دلیل سے طابت ہو کہ جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت بھی ہو اس میں تاویل معتبر نہیں۔ بلکہ ایسے امور میں تاویل کرنا انکار کے ہم معنی ہے۔

مثلاً اگر کوئی عین نصف النمار کے وقت جس وقت کوئی ابر اور غبار مجی نہ ہو اور دعوب نکل رہی ہو یہ کے کہ اس وقت دن خین ہے۔ بلکہ رات ہے۔ مکن ہے اس وقت آسان پر کوئی بکلی کوئد رہی ہو اور یہ روشنی اس کی ہو۔ جس کو لوگ دعوب سمجھے ہوئے جیں کیا کوئی عاقل اس تاویل کو تاویل کے گا۔ بلکہ یہ کے گا کہ ایک محبوس اور مشاہدہ چیز کا اٹکار کر رہا ہے۔ اس طرح کی تاویلیں اگر معتبر ہوں تو دنیا جی کوئی کافرنہ رہے گا۔ اور دہریہ اور مکرین توحید اور مشرین رسالت ہمی کافرنہ ہوں گے۔ آخر وہ بھی کی دلیل اور تادیل ہی کی بنا پر توحید و رسالت کے مشر ہیں۔

### علاء اسلام کی فتوائے تکفیر میں احتیاط

علاء ربانین نے فتوائے تحفیر میں کبھی عجلت نہیں گی۔ فروی مسائل میں کسی کو کافر نہیں بتایا۔ جب تک روز روشن کی طرح کسی کا کفرواضح نہیں ہوگیا۔
اس وقت تک کفر کا فتوی نہیں ویا۔ بلکہ قاعدہ مقرر فرہا دیا کہ اگر مسلمان کے کلام میں نانوے وجمیس کی ہوں ادر ایک ادنی سا اختال صحیح معنی کا بھی ہو تو جب تک تطعی طور پر بید نہ معلوم ہو جائے کہ شکلم نے معنی کفر ہی مراد لیے ہیں۔ اس وقت تک اس کے کفر کا فتوی ویٹا جائز نہیں۔ ہاں اگر کسی جگہ تطعی اور یقینی طور پر کفر ثابت ہو جائے تو پھر کفر کا فتوی دیٹا فرض اور واجب ہوگا۔

مرزا صاحب ہی کو لے لیجے کہ ابتداء میں علاء نے مرزا صاحب کے کلام کی تاویل کی مخبائش نہ دیل کی گرجب مرزا صاحب کا کفراس ورجہ واضح ہو گیا کہ تاویل کی مخبائش نہ رہی تو چارو تا چار تحفیر کرنی پڑی آکہ مسلمان گمراہ نہ ہوں۔ ایمان اور کفر کا فرق واضح کرنا علاء کا فریضہ ہے۔ جو اللہ کی طرف سے ان پر عائد ہے۔ اگر علاء اس قدر احتیاط نہ کرتے تو آج کفر اور اسلام میں اخمیاز نہ رہتا۔ جس طحد کا جی چاہتا وہ اسلام کو کفر اور کفر کو اسلام بتا آ۔ اللہ تعالی علاء دین کو جزائے خیروے کہ انہوں نے کفر اور اسلام کے فرق کو واضح کیا۔

اور جب بھی سمی عالم نے غلطی یا سمی خود غرضی کی وجہ سے کوئی غلط فتوی دیا۔ اس وقت اس کی تردید کی الندا چند غلط فتوؤں کی بنا پر تمام صحیح فتوؤں کا رد کرنا سراسر خلاف عقل ہے۔

بعض نتوؤں کے وانستہ یا ناوانستہ غلط ہونے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ سب نتوے غلط ہیں۔ اور تحفیر کا کوئی نتوی قابل اعتبار نہیں۔ للذا مرزائیوں کے کفر کا نتوی بھی قابل اعتبار نہیں۔ یہ نتیجہ نکالنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی یہ کھے کہ چونکہ بعض حکام عدالت نے وانستہ یا ناوانستہ غلط فیصلے کئے ہیں اور کر رہے ہیں اور روزانہ ان کی اپلیس ہو رہی ہیں اوھر فیصلہ اور ادھر ایک۔ للذا عدالت کا کوئی فیصلہ

قائل اعتبار نہیں یا بید کے کہ پولیس کے چالان بہت سے غلط بھی ہوتے ہیں۔ الندا عدالت یا پولیس کا کسی کے متعلق بید کمنا کہ بید مجرم ہے یا بید مخض چور یا بدمعاش ہے صحیح نہیں۔

تو کیا دنیا کے مجرم میہ کمہ کر رہا اور بری ہو سکتے ہیں کہ بعض حکام فیصلہ میں غلطی کرتے ہیں یا بدنیت ہوتے ہیں۔ اگر ایبا ہو جائے تو کار غانہ عالم ورہم و برہم ہو جائے۔ مرزا صاحب کی طرح دنیا میں بہت سے کذاب مدعی ہوئے ہیں۔ تو کیا کوئی مخض سچے نمیوں کی اس بنا پر محذیب کر سکتا ہے۔ کہ سلسلہ مدعیان نبوت میں بہت سے کاذب بھی ہیں۔ النذا ہم کمی نی کو نہیں مانتے۔

پس جس طرح دنیا میں صدق ادر کذب کی پڑتال کی جاتی ہے۔ اس طرح فقادائے تکفیر کو بھی دیکھنا چاہیے جو کتاب د سنت کے معیار پر صحح اترے اس کو قبول کیا جائے۔ کیا جائے ادر جو اس معیار پر نہ اترے اس کو قبول نہ کیا جائے۔

محض اتنا کمہ دینے سے کہ ایک فرقہ دو سرے فرقہ کی تکفیر کرتا ہے یہ فیصلہ نہیں کیا جا سکتا۔ کہ دنیا میں کوئی کافر اور مرتہ نہیں۔

کیا ڈاکٹروں اور بیرسٹروں کے اختلاف سے یہ فیصلہ کرنا جائز ہے کہ ڈاکٹروں اور بیرسٹروں کا کوئی قول اس لیے قابل اعتبار نہیں کہ ان میں اختلاف ہے۔ لنذا دنیا میں اب کوئی مریض نہیں۔

اصل وجہ یہ ہے کہ بے دین اور بددین لوگ ہر وقت اس کوشش میں رہتے ہیں کہ عوام کو علماء سے بدظن کیا جائے اور مسئلہ تکفیر کو آٹر بتا کر علما کا مشخر کیا جائے اور لوگوں کے جذیات کو ان کے خلاف ابھارا جائے آکہ لوگ دین سے بیزار ہو جائیں اور علماء استے ذلیل ہو جائیں کہ ایمان اور کفر اور طال اور حرام کی کوئی یات زبان ہی سے نہ نکال سکیں۔ ان بچارے بے دینوں کو علماء سے کوئی ذاتی عداوت نہیں اور نہ ذاتی عداوت کی کوئی وجہ موجود ہے بلکہ نفرت و حقارت کی وجہ صرف یہ ہے کہ سے علماء طال و حرام کا نام کیوں لیتے ہیں۔ ہم آزاو ہیں جو چاہیں کریں۔ یہ گروہ ہماری رشوت ستانی اور شراب خوری اور بے پروگ وغیرہ وغیرہ کو

کوں حرام اور ناجائز کتا ہے۔

### مسئله تكفيرين احتياط كادو سرابهلو

مسئلہ تحفیر نمایت تاذک ہے۔ جس میں قابت درجہ اختیاط کی ضرورت ہے جس طرح کمی مسلمان کو بلا قطعی اور واضح دلیل کے کافر کمنا وبال عظیم ہے ای طرح جس مخص کا کفر دلیل قطعی ہے واضح ہو جائے اس کو مسلمان کمنا ہمی نمایت خطرتاک ہے۔ اس زمانہ میں ایک جماعت تو وہ ہے کہ جس کا مسلک ہے ہے کہ ادنی اونی بات میں مسلمانوں کی تحفیر کی جائے ادر اس کے بالنقائل ایک دو سری جماعت تعلیم یافتہ اور آزاد خیال لوگوں کی ہے۔ ان کا مسلک ہے ہے کہ جو محض اسلام کا مدی ہو اور اسی کے تخفیرنہ کی جائے۔ آگرچہ مروریات دین اور تطعیات اسلام کا محر ہو اور اسلام پر تکتہ چیٹی کرتا ہو۔

و دیا سر کافر کرا کافر کرا کافر کرا کافر کرا کافر کرا کفر ہے۔ ای طرح کافر کو مسلمان سمجھنا بھی کفرہے مسلمان ہونے کے لیے فقط مرق اسلام ہوتا کافی شیں جب تک کہ اسلام کے تمام احکام کو دل و جان سے نہ مانے۔

کومت کا وفادار دی ہے کہ جو کومت کے تمام قوانین اور آئین کو داجب العل تنلیم کرتا ہو۔ محض زبان سے وفاداری کا دعوی کائی نہیں۔ جو محض کومت کی وفاداری کا دعوی کائی نہیں۔ جو محض کومت کی وفاداری کا دعی ہو اور قانون شکنی کو بھی جائز قرار دیتا ہو اور علی الاعلان لوگوں کو قانون شکنی پر آمادہ کرتا ہو یا قانون کے ایسے جدید اور نے معنی بیان کرتا ہو کہ جو اب تک وزراء حکومت اور حکام عدالت کے حاشیہ خیال میں بھی نہ گزرے ہوں تو ایبا فض حکومت کے نزدیک وفادار نہیں بلکہ جموٹا اور مکار ہے اور فرجی اور فرجی اور عیار ہے۔ مثل آگر کوئی فض توجید و رسالت کا تو اقرار کرے۔ مگر اور فرجی اور زنا کی حرمت کا انکار کرے یا ہے کہ میں ارکان اربعہ نماز' روزہ' جی' زکوۃ کو فرض نہیں سجھتا۔ تو جو محض شراب اور زناء کے حرمت کے مشر کو اور زکاۃ کے حرمت کے مشر کو اور خلی ہا ارکان اربعہ کی فرضیت کے مشر کو کافر نہ سمجھے تو اس کا مطلب ہے ہو گا کہ بیا جا گا کہ اور کا کو اور کا کو کا کر نہ سمجھے تو اس کا مطلب ہے ہو گا کہ بیا

مخص بھی شراب و زناکی حرمت اور ارکان اربعہ کی فرضیت کا مکر ہے۔ آگریہ خود مکر نہ ہو آ تو مکر کو ضرور کافر سجمتا۔ جو ہخص انبیاء کرام کے گالیاں دینے والے کو کافر نہیں سجمتا۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ مخص بھی انبیاء کرام کی توہین اور محستاخی کو جائز سجمتا ہے۔ جو مخص میلم کذاب کو کافر نہ سمجھے اس کا صاف مطلب ہے کہ دعوائے نبوت اس مخص کے نزدیک بھی جائز ہے۔

متلہ کیفر کی غرض و غایت ہے کہ اسلام اور کفر کی صوود ملتب نہ ہونے پائیں۔ اور فدا کے وفادار اور پاغی دوست اور وشمن ایک دوسرے سے جدا اور ممتاز ہو جائیں۔ لیسمیز اللہ الخبیث من الطیب الذا ہو فخص بے وجہ مسلمان کو کافر اور ضروریات دین کے مکر کو مسلمان بتا تا ہے۔ وہ اسلام کو کفر کی صوود ہیں۔ اور کفر کو اسلام کی صوود ہیں واخل کرنا چاہتا ہے دنیا کی تمام عدالتوں کا متعد صرف یہ ہے کہ عدل اور ظلم کی صوود ملتب نہ ہونے پائیں۔ ای طرح تمام انہیاء کرام کی بحث کا متعد ہے کہ ایمان اور کفر کی صوود ملتب نہ ہونے پائیں اور ایمان و توجید کا آب طہور 'کفر اور شرک کی نجاست کی آمیزش سے پاک اور صاف رہے۔ قال تعالمے انہا المشرکون نجس۔ فاجتنبوا الرجس من الاوثان۔

ایمان۔ اسم الحکم الحاکمین کی بے چون و چرا اطاعت اور حلف وفاداری کے نام ہے اور کفر اللہ رب العالمین سے بعات کا نام ہے۔ کفر کی حقیقت یہ ہے کہ اسم الحاکمین نے جو قانون اور تھم اپنے خلفاء اور وزراء کے توسط سے بندوں پر آثارا ہے اس کو داجب العل نہ سمجھ اور قانون حکومت کو داجب العل مسمجھنا ہی بغادت ہے۔

خلاصہ بیہ کہ

مئلہ تحفیری حقیقت صرف میہ ہے کہ انحم الحاکمین کے وفادار اور باغی کے فرق کو داخے کر دیا جائے اور مفتی۔ مشغی کو میہ بتلا دے کہ تو اس قول یا اس فعل

سے خدا کے وفاداروں میں نہیں رہایا خدا کے باغیوں میں جاللا۔

## علاء کسی کو کافر بناتے نہیں البتہ بتاتے ہیں

حضرت علیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تفانوی قدس الله سرہ بیہ فرمایا کرتے تھے کہ علاء کسی کو کافر بنا سکتا ہے۔ کافر تو خود اپنے قول اور فعل سے بنتا ہے۔ البتہ علا اس کو بیہ بتا دیتے ہیں کہ اس قول اور فعل سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ کافر بتانا علاء کے افقیار میں نہیں اور بتا دیتا جرم نہیں۔

اگر کوئی و کیل یا بیرسٹر کسی تقریر یا تحریر کے متعلق یہ بتادے کہ یہ تقریر اور تحریر قانونا " بغاوت اور شدید ترین جرم ہے تو یہ نہیں کما جا سکتا کہ وکیل نے اس کو باغی بنایا۔ بلکہ یہ کما جائے گا کہ اس قابل اور نکتہ رس وکیل نے تیری بغادت کو بتلا دیا اور تیرے باغی ہونے کو جتلا دیا تاکہ تو بکڑا نہ جائے۔ بالفرض اگر اس وکیل کی رائے صبح بھی نہ ہو تب بھی یہ وکیل قابل تشکرہے کہ اس نے متنبہ تو کردیا۔

# ار تداد -- الحاد -- زندقہ -- کے احکام و تعریفات

# ار تداد کی تعریف

ار تداد کے معنی لغت میں لوث جانے اور پھر جانے کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں ایمان اور اسلام میں داخل ہونے کے بعد کفر کی طرف لوث جانے کے ہیں-

امام راغب اصفمائی مفردات میں کھتے ہیں۔ هو الرجوع من الاسلام الى الكفر ترجمہ = اسلام سے كفرى طرف كارجائے كانام ارتداد ہے۔ اور بير امروضاحت كے ساتھ معلوم ہو چكا ہے كہ كفركے ليے بير ضرورى نیں کہ نہ جب بھی تبدیل کرے۔ بلکہ شریعت کے کسی ایک تھم قطعی کے انکار سے بھی کافر ہو جاتا ہے۔

جانا چاہیے کہ ارتداد کی دو صور تیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ علانیہ طور پر تہدیل ندہب کر دے۔ مثلاً ترک اسلام کر کے یہودی یا عیسائی ہو جائے۔ دو سری صورت یہ ہے کہ نہ تو تبدیل ندہب کرے۔ اور نہ توحید و رسالت کا انکار کرے۔ کئین شریعت کے کسی تھم کا انکار کرے۔ مثلاً یہ کے کہ میں نماز اور زکوۃ کو ضروری اور فرض نہیں سجعتا اور حج کے لیے مکہ کرمہ جانا ضروری نہیں سجعتا بلکہ مثلاً قادیان یا ربوہ کا جانا حج کے قائم مقام ہو سکتا ہے تو ایبا ہخص بلاشیہ کافر اور مرتد ہے۔ اور وائرہ اسلام سے قطعا فارج ہے۔ اگرچہ یہ مخص خداکی تمام صفات کا ملم پر ایمان رکھتا ہو اور صدق ول سے آنخضرت سے اندہ اللہ کہ نبوت و رسالت کا اقرار کرتا ہو۔ اس لیے کہ جو تھم قرآن کریم اور حدیث متواتر سے ثابت ہو چکا ہے اس کا انکار۔ انکار رسالت کے مترادف اور جم معنی ہے۔ جس طرح سرے ہی سے کومت کو نہ تعلیم کرنا بغاوت ہے۔ ای طرح ایک قانون شانی کی قانون فکنی اور انکار بھی بغاوت ہے۔ اگر چہ وہ اس قانون کے سوا حکومت کے اور تمام احکام اور قائمن کو تنایم کرے۔

شیطان کا کفراور ارتداو بھی اس قتم کا تھاکہ وہ خداکی توحید اور ربوبیت کا مقراور معترف تھا۔ اور یا رب سید کہ حق تعالی سے ورخواست کرتا تھا۔ قال رب فانظرنی آلی یوم یبعثون۔ قال رب بما اغویتنی محر تھم ہود کو قابل عمل نہیں سمجتا تھا۔

ابلی واسنکبر و کمان من الکافرین ○ ترجمہ = ابلیس نے اللہ کے تھم کا اٹکار کیا اور تکبر کیا اور کا فروں میں سے ہوگیا۔ لینی پہلے مسلمان تھا اب کا فر ہو گیا اور اسلام کے بعد کا فر ہونے ہی کو ارتداد اور ہونے والے کو مرتد کتے ہیں۔

چنانچه حافظ ابن تيميه "الصارم المسلول على شاتم الرسول" ص ١٧٦٧ ميل

#### لكية بي-

كما ان الردة تنجر دعن السب فكللك تنجر دعن قصد تبديل الدين ولرادة التكذيب بالرسالة كما تجر دكفر ابليس عن قصد التكذيب بالر بوبية

ترجمہ = لین ارتداد کے لیے یہ ضروری نہیں کہ نی کی شان میں سب و شم کرے یا تبدیل ند بہ کرے یا نبوت و رسالت کی کافریب کرے ۔ بغیر اس کے بھی ارتداد متحقق ہو سکتا ہے جیسا کہ شیطان ملحون کا ارتداد تھم خدا وندی کے نہ ماننے کی دجہ سے تھا خدا کی وحدانیت اور ربوبیت کے انکار کا ارادہ بھی نہ تھا۔

### مرزا صاحب کے نزدیک ایمان اور کفر کی حقیقت

گزشتہ سطور میں بیہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ ایمان کے لیے تمام ضروریات دین کا بانٹا لازم ہے مگر کفر اور ارتداد کے لیے تمام ضروریات دین کا انکار ضروری جمیں بلکہ بعض ضروریات دین کا انکار بھی دیبا بی کفرہ جیسا کہ کل ضروریات دین کا انکار کفرہ کفرادر ارتداد کے لیے اسلام یا توحید و رسالت کا انکار ضروری جمیں۔ اب ہم یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ کفرو ارتداد کے بارہ میں مرزا صاحب کا بھی مسلک ہے۔

مرزا صاحب نے اپنی تسانیف میں ڈاکٹر عبدالحکیم کو بار بار کافر اور مرتد ہتا ہے۔ (حیقت الدی م ۱۵۹ رومانی خوائن می ۱۹۱ نے ۲۲) حالاتک ڈاکٹر عبدالحکیم سوائے مرزا صاحب کی نبوت کے سلام کے کمی تھم کے مکر نہ تھے۔ معلوم ہوا کہ ارتداد کفر کے لیے صرف ایک امر کا انکار بھی کافی ہے آگرچہ وہ آویل بی سے کیوں نہ ہو اور علی ہذا جو لوگ مرزا صاحب کی نبوت کے مکر یا متردد ہیں۔ وہ بھی مرزا صاحب کی نبوت کے مکر یا متردد ہیں۔ وہ بھی مرزا صاحب اپنے مکر اور رسول اللہ مستن میں مرزا صاحب اپنے مکر اور رسول اللہ مستن میں مرزا صاحب اپنے مکر اور رسول اللہ مستن میں میں مرزا صاحب اپنے مکر اور رسول اللہ مستن میں میں میں میں ایک مکر کا کفرایک بی قتم کا بتاتے ہیں ، (حیقت انوی میں ۱۵۹ دومانی خوائن میں ۱۸۵ دومانی خوائن خوائن میں ۱۸۵ دومانی خوائن میں ۱۸۵ دومانی خوائن خوائن

rr) معلوم ہوا کہ مرزائوں کے نزویک بالانفاق ایک امر قطعی کا انکار بھی کافر ہونے کے لیے کافی ہے۔

جرت اور صد جرت ہے کہ بنجاب کے میلمہ کذاب کے متبعین اور افتاب ہم سے یہ کہتے ہیں کہ تم اہل قبلہ اور کلمہ پڑھنے والوں کی کیوں تحفیر کرتے ہو اور اپنے کر ببان میں منہ ڈال کرنمیں ویکھتے کہ تم تمام ردئے زمین کے اہل قبلہ کو قاویان کے ایک وجہ سے کافر بتلاتے ہو۔

### الحاد اور زندقه کی تعریف

جو امور بدی اور قطعی طور پروین سے ابت ہوں۔ ان میں آدیل کرتا اور ان کے ایسے معنی بیان کرنا جو اجماعی عقیدہ کے خلاف ہوں۔ قرآن کریم میں اس کا نام الحاد اور حدیث میں اس کا نام زندیق ہے اور اصطلاح شریعت میں لمجد اور زندیق اس مخص کو کہتے ہیں۔ کہ جو الفاظ تو اسلام کے کے گر مینے ان کے ایسے بیان کرے۔ جس سے اس کی حقیقت ہی بدل جائے جے صلوۃ اور زکوۃ میں بیان کرے۔ جس سے اس کی حقیقت ہی بدل جائے جے صلوۃ اور زکوۃ میں بیان کرے کہ قرآن میں صلوۃ سے فقط دعا اور ذکر کے معنی مراد ہیں اور اس خاص ہوئی کرے کہ قرآن میں صلوۃ سے فقط دعا اور ذکر کے معنی مراد ہیں اور اس معین نصاب سے مال کی خاص مقدار کا دینا مراد نہیں۔ اس کی مثال الی ہے کو کئی مخص قانون کی کی دفعہ کی الی شرح کرے۔ جو اس کے مطابق اور کئی محفی قانون کی کی دفعہ کی الی شرح کرے۔ جو اس کے مطابق اور نام عدالتوں کے فیملوں کے خلاف ہو اور یہ دعوی کرے کہ اب تک جوں نے جو اس دفعہ کے مطابق اور دید وعوی کرے کہ اب تک جوں نے جو اس دفعہ کا مطلب سمجھ کر فیملہ کیا دہ سب غلط تھا۔

اس مخص کے متعلق عدالت کا فیملہ یہ ہو گاکہ یہ مخص تاویلات فاسدہ بے حکومت کے لڑنچراور اس کے قانون کی حقیقت کو پلٹنا اور بدلنا چاہتا ہے اور صدبا سال کے عدالتوں کے فیملوں کو غلط اور شم کرشتہ فاضل اور مسلم عاقل ''وانا ججوں کو ناوان اور تاسجھ طابت کرنا چاہتا ہے۔ اور جو مخص مسلم عاقلوں اور واناؤں کو ناسجھ اور ناوان طابت کرنا چاہتا ہے۔ یی اس کے ناوان ہونے کی واضح اور

روش وليل ہے۔

# كافراور منافق اور زنديق ميں فرق

جو فخص ظاہر اور باطن بل وین اسلام کا منکر ہو وہ کافر ہے اور جو ظاہر بل مقر اور باطن بل منکر ہو وہ منافق ہے اور جو فخص دین اسلام کا تو دل ہے مقر ہو گر ضروریات دین بل ایسی تادیلیں کرتا ہو جس سے شریعت کی حقیقت اور غرض و غایت ہی بدل جائے تو ایسا فخص اصطلاح شریعت بل طحد اور زندیق کملا تا ہے اور جس طرح منافق کی منافق سے جس طرح منافق سے اشد ہے اور الحاد اور زندیق کا تھم منافق سے اشد ہے اور الحاد اور زندیق کا تھم منافق سے اشد ہے اور الحاد اور زندیق کا تھم منافق سے کے وربعہ اسلام سے کام لیتا ہے۔ ای طرح طحد اور زندیق اپنے عقائد کفریہ پر تادیل فاسد ملح کاری سے کام لیتا ہے۔ ای طرح طحد اور زندیق اپنے عقائد کفریہ پر تادیل فاسد سلام کے دربعہ اسلام کے دربعہ اسلام کے دربعہ اسلام کے دربعہ اسلام کے دربعہ بیں۔

فان الزنديق يموه كفره و يروج عقيد ته الفاسدة ويخرجها في الصورة الصحيحة (ثاي صحه ٣٣٣ بلد ٣ باب الردة)

ترجمہ = محقیق ملحہ اور زندیق اپنے کفرپر اسلام کا ملمع کرتا ہے تاکہ اپنے عقیدہ فاسدہ کو اس ملمع کاری کے ذریعہ لوگوں میں رائج کرسکے اور اپنے اس فاسد عقیدہ کو عمدہ صورت میں پیش کرسکے۔

> حضرات انبیاء کرام علیهم السلوة والسلام کی بعثت کامقصد ایمان اور کفر کی تقسیم

خداوند ذوالجلال نے کائنات ارضی ادر سادی کے پیدا کرنے کے بعد سب سے اخیر میں ہمارے والد بزرگوار محترم سیدنا حضرت آدم صلی اللہ علی نیبنا اور علیہ وسلم کو پیدا فرمایا ادر مبحود ملا تک بتایا اور اپنی خلافت و نیابت کا تاج ان کے سر پر رکھا اور نبوت و رسالت کا خلعت ان کو پہنایا اور اپنا نائب خلیفہ بنا کر سرز بین ہند پر
ا آمرا (حضرت آدم کے ہندو ستان بی اترنے کی روایش تغییر در منفور جلد اول تصد حضرت آدم بی نہ کور ہیں۔ اہل علم در منفور کی طرف مراجعت فرائیں) آگ کہ اس شہنشاہ مطلق اور انتھم الحاکمین کے احکام کے مطابق تمام عالم پر حکمرانی فرمائیں۔ بادشاہوں کا طریقہ یہ ہے کہ جب کسی کو وزارت عظمی کا منصب جلیل عطا فرمائے ہیں تو فوجوں کو سلامی کا تھم دیتے ہیں۔ مائیکہ ارمنی و ساوی۔ یہ خدادند انتھم الحاکمین کے فوج اور لشکر ہیں۔ اس لیے ان کو تھم ہوا کہ آدم کو سجدہ کریں۔ یہ ہمارے خلیفہ اور نائب ہیں۔ ان کا تھم ہمارا تھم ہوگا۔ اور ان کی اطاعت ہمارمی اطاعت ہوگی۔

حضرت آوم علیہ السلام حق تعالی شانہ کے پہلے نبی اور پہلے رسول اور فلفہ جیں اور سرور عالم سیدنا محمد مصطفیٰ مسئو کھیں۔
آخری رسول اور آخری فلیفہ جیں۔ اول سے آخر تک تمام انبیاء کرام فقط رضا اور فیر رضا کا فرق بتلائے کے لیے ونیا بیس آئے کہ کونسا کام اللہ کی رضا اور خوشنودی کے مطابق ہے اور کونسا کام اس کی مرضی کے فلاف ہے اور کونسی چیز اللہ کے مطابق ہے اور کونسا کام اس کی مرضی کے فلاف ہے اور کونسی چیز اللہ کے نزویک فیجے اور ناپند ہے جس نزویک مستحن اور پندیدہ ہے اور کونسی چیز اللہ کے نزویک فیجے اور ناپند ہے جس نے حضرت انبیاء کے اعتماد اور بحروسہ پر اللہ کے احکام کو تبول کیا۔ وہ مومن بنا اور جس نے تبول نہ کیا وہ کافر بنا۔ اس طرح عالم وہ قسمون پر منتسم ہوا لیمن مومن اور کاف

ھوالذی خلقکم فمنکم کافر و منکم مومن ترجمہ = ای نے حمیں پیرا فرمایا پس تم سے مومن ہیں اور تم میں سے کافر۔

اور حضرت نوح علیہ السلوق والسلام کے وقت سے ایمان اور کفر کی جنگ شروع ہوگئے۔ آخری فتح ایمان اور اہل ایمان کی ہوگئے۔ آخری فتح ایمان اور اہل ایمان کی ہوگئے۔

حفرات انبیاء کرام کی بعثت کا مقدر حق اور باطل۔ ہدایت اور

منلالت ۔ سعاوت اور شقاوت کا فرق داشح کرنا اور پھر اہل ایمان اور اہل ہدایت کو ساتھ لے کر اہل باطل سے جماد و قال کرنا ہے۔ آکہ خدا کے دوستوں اور وشمنوں میں اتمیاز ہو جائے۔

اللہ تعالی نے اہل ایمان کو حزب اللہ اور حزب الرحلٰ کالقب عطاکیا اور کافروں کو حزب الرحلٰ کالقب عطاکیا اور کافروں کو حزب البیطان کے نام سے موسوم کیا اور ہر فریق کے احکام جدا جدا بتلا ، ویے۔ ناکہ دوستوں اور وشمنوں کے ساتھ کیساں معالمہ نہ ہو۔

کفرکے احکام

کفر کے متعلق دو قتم کے احکام بیں ایک اخروی اور ایک دیوی۔ اخروی عظم یہ ہے کہ کفری سزا دوزخ کا وائی عذاب ہے۔ کافر اور مشرک بیشہ دوزخ بیں رہیں گے۔ کما قال تعالے

ان الذين كفرواو صدواعن سبيل الله ثم ماتواوهم كفار فلن يغفر الله المهاب

انالله لأيغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشام

ان الذين كفروا و ظلموا لم يكن الله ليغفر لهم و لا ليهديهم طريقا.

ترجمہ = جو لوگ محر ہوئے اور رو کا انہوں نے اللہ کی راہ ہے پھر مرکھے اور وہ محر رہے تو ہرکز نہ بھٹے گا ان کو اللہ

بینک اللہ نمیں بخشا اس کو جو اس کا شریک کرے اور بخشا ہے اس کے نیچے کے ممناہ جس کے جاہے۔

جو لوگ کافر ہوئے اور حق وہا رکھا ہرگز اللہ بھٹنے والا نہیں ان کو اور نہ و کھلا دے گا ان کو سید می راہ۔

اور کی مضمون احادیث متوازہ ہے ثابت ہے اور ای پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ کافر پیشہ دوزخ بی رہیں گے جس طرح ونیا بیں بناوت کی سزا جس دوام ہے ای طرح کفر کی سزا اللہ کے یمال وائی عذاب ہے اس لیے کہ کفراللہ تعالی کی بعاوت ہے۔

### كفركے دنيوى احكام

(۱) ایمان کی پہلی شرط میہ ہے کہ کفر اور کافروں سے تیری اور بیزاری بو۔ بینی کافروں کو خدا کا وعش سمجے۔ اور کوئی دوستانہ تعلق ان سے نہ رکھ۔ قال تعالی

ا سے عدوہ عراق حدم میں ہے ہو ہائیں بیات میں ہے اور علاء کے موالت میں دوستانہ تعلقات کی ممانعت اور حرمتہ مراحت کی موالات کی مستقل کتابیں لکھیں ہیں۔

(۲) کافروں سے مناکت حرام ہے۔

(۳) کافر' مسلمان کا اور مسلمان کافر کاوارث نہیں۔

(۳) کافری نماز جنازه بی شریک بونایا اس کی قبر پر جانا بھی جائز نمیں۔ لاتصل علی احد منهم مات ابداو لاتقم علی قبر ه انهم کفروا بالله ور سوله و ما تواوهم فاسقون۔

ترجمہ = اور نمازنہ بڑھ ان بیں سے کسی پر جو مرجائے کبھی اور نہ کمڑا ہو اس کی قبر پر وہ محر ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور وہ مرکئے

تا قرمان۔

(۵) مسلمان کے جنازہ میں کافر کو شرکت کی اجازت نہیں وہ وقت رحمت کا ہے اور کافر سے لعنت آتی ہے۔

(۲) مردہ کا فروں کے لیے وعائے مغفرت جائز نہیں اگر چہ قریبی رشتہ دار موں۔ قال تعالے۔

ماكان للنبى والذين امنوآ ان يستفغروا للمشركين ولوكانوا اولى قربى الايت

ترجمہ = لائق نہیں نی کو اور مسلمانوں کو کہ بخشش چاہیں مشرکوں کی اور اگرچہ وہ ہوں قرابت والے۔

(۷) کافر کا ذبیحہ اور شکار مسلمان کے لیے حلال نہیں۔

(۸) کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں وفن کرنا جائز نہیں۔

(۹) جو کافر دارالاسلام میں مسلمانوں کی رعایا ہوں۔ ان کو فوج میں بھرتی کر کے جماد میں ساتھ نے جانا جائز نہیں معلوم نہیں کہ سازش کر کے دارالحرب کے کافروں سے جاملیں۔ کما قال تعالے

ولو خرجوا فيكم مازاد وكم الاخبا لاولا وضعوا خلالكم يبغونكمالفتنةوفيكم سماعون لهم

ترجمہ = اگر نطخ تم میں تو کھ نہ بردھاتے تممارے لیے گر خرابی اور گھوڑے دوڑاتے تممارے اندر بگاڑ کروانے کی الاش میں اور تم میں بعضے جاسوس ہیں ان کے۔

صعث من ج انا لانستعین بمشرک الا ان یکونوا تابعین لنا اذلاء

ترجمہ = ہم مشرک کی مدو شیں لینا عاہیے گر اس صورت میں کہ وہ ہمارے آلع اور ندلل ہو کر رہیں۔

(۱۰) جو كافر اسلامي حكومت ميس رہتے ہوں ان سے جزيد ليا جائے گا۔

حتى يعطو الجزية عن يلوهم صاغرون

رجمہ = یماں تک کہ جزیہ دیں آپ ہاتھ سے ذلیل ہو کر۔ اور مسلمان سے جزیہ نہیں لیا جا سکا۔

(۱۱) کسی کافر کو کوئی وزارتی یا فوجی یا افسری کسی نشم کا کلیدی عمده دینا جرگز جائز نمیں اور نه کافروں سے سیاس اور مملکتی امور میں مشوره لینا جائز ہے۔ اس بارے میں فاروق اعظم اور ابوموسی اشعری کا ایک مکالمہ نقل کرتے ہیں۔ (ابوموسی اشعری) قلت لعمر ان لی کا تبانصرانیا

ترجمہ = ابوموی کتے ہیں۔ میں نے فاروق اعظم سے عرض کیا اے امیرالمومنین میرے پاس ایک افرانی کاتب ملازم ہے۔

(فاروق اعظم ) مالك قاتلك الله الماسمعت الله يقول ياايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود و النصارى اولياء بعضهم اولياء بعض الا اتخذت حنيفا.

ترجہ = اے ابوموی مجھے کیا ہوا خدا تعالی مجھے ہلاک اور برباد کرے۔ کیا تو نے حق تعالی کا یہ حکم نہیں ساکہ یہوو اور نصاری کو اپنا ووست اور معین اور مدوگار نہ بناؤ (تمام کافر آپس میں ایک ووسرے کے ووست ہیں۔ تمارا کوئی ووست نہیں۔ کی مسلمان کو کوں نہ ملازم رکھا۔) (ابوموی ) یاامیر المومنین ان لی کنابنہ ولہ دینہ

ترجمہ = ابوموی نے عرض کیا اے امیرالمومنین مجھ کو تو فظ اس کے حاب و کتاب ہے۔ حاب کا دین اس کے لیے ہے۔

عمرفاروق لا آكر مهم اذهانهم الله ولا اعزهم اذا ذلهم الله ولا ادينهم اذا قصاهم الله ولا ادينهم اذا قصاهم الله تعاليه (ا تتناء الراط التنتيم)

ترجمہ = فاردق اعظم نے فرمایا خدا کی تشم میں ان لوگوں کا ہر کر اعزاز اور اکرام نہ کروں گا جن کو خدا نے ذلیل اور حتیے قرار ویا۔ اور ان لوگوں کو ہر کر اپنے قریب جگہ نہ دوں گا۔ جن کو اللہ تعالی نے دور رکھنے

کا تھم دیا ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ فاروق اعظم فی ابوموی کو اس پر زجر اور توئع کی اور بیر فرمایا۔

لاتدنهم وقد اقصاهم الله ولاتكرمهم وقداها نهم الله ولاتا أمنهم وقد خونهم الله وقال لاتستعملوا اهل الكتاب فانهم يستحلون الرشاواستعينوا على اموركم وعلى رعيتم بالذين يخشون الله تعالى -

(تنبير قرملي صغه ١٤٩ جلد ٣)

ترجمہ = کافروں کو اپنے قریب جگہ مت دو۔ تحقیق اللہ تعالی نے ان کو دور رکھنے کا حکم دیا ہے ان کا اعزاز اور اکرام نہ کرو۔ اللہ تعالی نے ان کی اہانت کا حکم دیا ہے۔ ان کو امین اور امانت دار نہ سمجمو۔ اللہ تعالی نے ان کو فائن بتالیا ہے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ یہود اور نصاری کو کوئی عمدہ نہ دو۔ یہ لوگ مسلمانوں کے مقابلہ میں رشوت لینے کو طال سمجھتے ہیں۔ امور سلطنت اور امور رعیت میں ایسے لوگوں سے امداد لوجو خدا ترس ہوں۔

ام ابو بررازی احکام القرآن صفحه ۳۵ جلد ۲ می کیمتے ہیں۔ وقدروی عن عمرانه بلغه ان ابا موسی استکتب ر جلامن اهل اللمة فکتب الیه یعنفه و تلاد یا ایها الذین امنوا تتخذو بطانة من دونکم الایت

ترجمہ = ایک روایت میں ہے کہ فاروق اعظم کو بیہ خبر پنچی کہ ابوموی اسے ایک ایک روایت میں ہے کہ فاروق اعظم کے ای وقت ان کے ایک فقت ان کو ایک تو بیٹی اور تمدیدی خط لکھا۔ اور اس میں بیہ آیت لکھی۔ مسئلہ کی حقیقت واضح کرنے کے لیے ہم پوری آیت مع ترجمہ ہدیہ ناظرین

کرتے ہیں۔

ياايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يالونكم خبالا ودوا ماعنتم قد بدت البغضاء من افواهم وما تخفى صدورهم أكبر قدبينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ها انتم اولاء تحبو نهم و لا يحبونكم وتو منون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا امنا و اذا خلوعضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بنات الصدور ان تمسكم حسنة تسؤهم و ان تصبكم سيئة يفر حوابها وان تصبروا و تتقوا لا يضركم كيد هم شيا ان الله بما يعلمون محيط ا

ترجمہ = اے ایمان والونہ بناؤ بھیدی کی کو اپنوں کے سوا۔ وہ کی نہیں کرتے تہماری خرابی میں۔ ان کی خوشی ہے۔ تم جس قدر تکلیف میں رہو۔ نکلی پرتی ہے۔ وشنی ان کی ذبان سے اور جو کچھ مخفی ہے ان کی تی میں وہ اس سے بہت ذیاوہ ہے۔ ہم نے بتا دیئے تم کو ہے۔ اگر تم کو منتس اور تم سب کمابوں کو مانتے ہو۔ اور وہ جب تم سے ملتے ہیں کہتے منیں اور تم سب کمابوں کو مانتے ہو۔ اور وہ جب تم سے ملتے ہیں کہتے ہیں۔ ہم مسلمان ہیں۔ اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو کاف کاف کھاتے ہیں تم پر انگلیاں غصہ سے تو کمہ مرو تم ایخ عصہ میں۔ اللہ کو خوب معلوم ہیں ولوں کی باقیں۔ اگر تم کو سے پھھ بھلائی تو بری لگتی ہے ان کو اور اور آگر تم مبر کرو اور جب آگر تم پر پہنچ کوئی برائی تو خوش ہوں اس سے اور آگر تم مبر کرو اور بہتے رہو۔ تو کچھ نہ جرکے گا تہمارا ان کے فریب سے۔ بیشک جو کچھ وہ کرتے ہیں۔ سب اللہ کے بس میں ہے۔

(ترجمه فيخ الندس بهع فوائد مولانا شبيراحد عثاني رحمته الله عليهما)

عافظ ابن کیراس آیت کی تغیریں فاروق اعظم کاوہ اٹر جو ہم نے لقل کیا ہے ذکر کرکے فرماتے ہیں۔

ففي هذا الاثر مع هذه الاية دليل على ان اهل الذمة لايجوز

استعمالهم فى الكتابة التى فيها استطالة على المسلمين و اطلاع على دواخل امور هم التى يخشى ان يفشوها الى الاعداء من اهل الحرب و لهذا قال تعالى الإيالونكم خبالا ودوا ماعنته من اهل الحرب و لهذا قال تعالى الإيالونكم خبالا ودوا ماعنته من اهل الحرب و لهذا قال تعالى الإيان كير صفى ٢٤٣٠ بلد٢)

ترجمہ = فاروق اعظم رمنی الله عنہ کے اس قول میں برح آیت کریمہ اس امر پر ولیل ہے کہ اہل الذمہ کو ایسے تحریری کاموں میں ملازم رکھنا جس کی وجہ اہل اسلام پر ان کی تعدی لازم آتی ہو اور مسلمانوں کے داخلی امور پر مطلع ہونے کے بعد کفار اور دشمنان اسلام کی طرف جاسوی کا خطرہ ہو جائز اور طال نہیں۔ اس لیے اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ لایالونکم خطرہ ہو جائز اور طال نہیں۔ اس لیے اللہ تعالی فرماتے ہیں۔ لایالونکم خطالا۔ ال

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس بھریت افروز اور سیاست آموز مکالمہ سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیاکہ فیر مسلموں پر اعماد فقط شریعت ہی کے ظاف نہیں۔

بلکہ تدبیر اور سیاست کے بھی ظاف ہے اور یہ واضح فرا ویا کہ فیر مسلم کو طاز مت دینے کے لیے یہ عذر کہ ہم کو صرف ان کی خدات در کار ہیں۔ ان کے ذہب سے کوئی سروکار نہیں۔ یہ عذر سراسر پوچ اور بیکار ہے۔ تم کو دین اسلام سے کوئی سروکار نہیں۔ تو اس کافر کو تو اپنے ذہب سے سروکار ہے اور تمہارے ذہب سے سروکار نہیں۔ تو اس کافر کو تو اپنے ذہب سے سروکار نہیں۔ تو اس کافر کو تو اپنے ذہب سے سروکار ہو اور وہ بوا ہوشیار ہے۔ اس کی قوم عزیز اور سربلند ہو اور اسلام اور مسلمان کافر کو جروفت یہ فکر ہے کہ اس کی قوم عزیز اور سربلند ہو اور اسلام اور مسلمان ذلیل اور خوار ہوں۔ قال تعالی ان الکافرین کانوالکم عدوامبینا۔

مرتد كاشرعي تقلم

اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے جو قرآن کریم اور حدیث نبوی اور اجماع سے ثابت ہے۔ مرتدین کا سزائے ارتداد پر شور و غوعا ایسا بی ہے جیسا کہ چور اور ڈاکو کو قطع ید (ہاتھ اور پیر کاٹنے) اور سولی پر لٹکانے کی سزا پر شور و غوعا برپا کرتے بیں اور یہ کہتے ہیں کہ چور اور ڈاکو کے ہاتھ اور پیر کائنا ظلاف تنذیب ہے۔ سمان اللہ حق تعالی نے چوروں اور ڈاکوؤں کی جو سزا تجویز فرمائی وہ تو ان حضرات کے نزدیک ظلاف تنذیب ہے گرچوری ان حضرات کے نزدیک ظلاف تنذیب نہیں۔ اور علی بڑا زنا کاری اور شراب خوری کی سزا جلد اور رجم بھی ان کے نزدیک ظلاف تنذیب ہے گر زنا اور شراب خواری ۔ بے حیائی اور بدمتی ظلاف تنذیب نہیں۔ اور قانون مارشل لاء۔ حکومت کے مرتد کی سزا ہے اونی عشل والا سجھ سکتا ہے کہ تکوار سے فقط مرتد کی گرون اڑا دینا انتا شدید نہیں جتنا کہ زندوں پر بے دریخ گولیاں چلانا اور ان پر آگ برسانا۔

اگر کوئی مخص سرے ہی سے اسلام میں داخل نہ ہو تو اسلام کی توہین شہیں۔ لیکن اسلام میں داخل ہونے کے بعد مرتد ہونے میں اسلام کی زیادہ توہین ہے۔ جس طرح رعایا بن جانے کے بعد باغی ہو جانے میں حکومت کی زیادہ توہین ہے۔ بی وجہ ہے کہ رعایا بن جانے کے بعد باغی کی سزا خت ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ جو اس سلطنت کی رعایا ہی شمیں بلکہ کی دوسری سلطنت کی رعایا ہے۔ جو مخص ابتدا ہی سے مخالف ہو وہ اتنا مصر شمیں جتنا کہ مجبت اور موافقت کے بعد مخلص ابتدا ہی سے مخالف ہو وہ اتنا مصر شمیں جتنا کہ مجبت اور موافقت کے بعد مخلص ابتدا ہی ہو یہ خیال ہو تا ہے کہ کوئی بات تو ہوگی کہ دوستی کے بعد وشمی پر آبادہ ہوا۔ چنانچہ بعض یہودیوں نے اسلام کو ای طرح بدنام کرنے کی کوشش کی۔

وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذى انزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون

ترجمہ = یبودیوں کی ایک جماعت نے بطور چالاکی یہ کما کہ کچھ آدی صبح کے وقت مسلمانوں کی کتاب پر ظاہرا" ایمان لے آئیں اور شام کے وقت مکر ہو جائیں اور لوگوں سے یہ کمیں کہ جمیں تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ وہ نی نیس کہ جن کی توریت بیں بثارت دی گئی۔

شاید اس طریق سے بست سے ضعیف الایمان اسلام سے مرتد ہو جائیں۔

اور سمجھ لیں کہ اسلام میں ضرور کوئی عیب دیکھا ہو گاکہ اسلام میں جو داخل ہونے کے بعد پھراس سے نگلے۔ غرض میہ کہ اسلام میں داخل ہونے کے بعد مرتد ہوتا اس میں اسلام کی سخت تو ہین اور تذکیل ہے اس لیے شریعت میں مرتد کی سزا بھی سخت ہے۔

#### ایک شبه اور اس کا ازاله

اس مقام پر بعض لوگ ان آیات قرآنی کو پیش کرتے ہیں۔ جن میں مرتد کی سزا فقط لعنت اور حبط اعمال ذکر کی گئی ہے اور اس کے ساتھ قتل ندکور نہیں۔ اس کا جواب بیہ ہے کہ حق تعالی نے قرآن کریم میں ایک جگہ قتل عمر کے متعلق فقط لعنت اور غضب کا ذکر فرمایا ہے گر قصاص کا ذکر نہیں فرمایا۔ تو بیہ اس کی ولیل نہیں بن سکتا کہ قتل عمد پر قصاص نہیں کسا قال تعالی ومن یقتل مومنا متعملا فجراء ہ جھنم خالدا "فیہا و غضب الله علیه و لعنه و اعدام عذابا " عظیما "۔ پس جس طرح قتل عمد کی سزایینی قصاص دو سری جگہ ہے اس غضب عظیما "۔ پس جس طرح قتل عمد کی سزایینی قصاص دو سری جگہ ہے اس غضب اور لعنت کے ساتھ شامل کر لیا گیا۔ اس طرح ان آیات ادر اعادیث کو بھی شامل کر لیا جائے جن میں فقل احت اور حبط اعمال کا ذکر ہے ان آیات ادر اعادیث کو بھی شامل کر لیا جائے جن میں قتل مرتد کا ذکر ہے۔

اب ہم سلد زر بحث لین قل مرتد کے دلائل بالتر تیب ذکر کرتے ہیں۔ مرتدین کے حق میں قرآن کریم کا فیصلہ

یایها الذین امنوا من یر تد منکم عن دینه فسوف یاتی الله بقوم یحبهم و یحبونه اذلة علی المومنین اعزة علی الکافرین یجاهدون فی سبیل الله ولایخافون لومة لائم ذلک فضل الله یوتیه من یشاء والله واسع علیم اتما و لیکم الله ورسوله والذین امنوا الذین یقیمون الصلوة و یؤتون الزکوة و هم راکعون ومن یتول الله ورسوله والذین امنو فان حزب الله هم الغالبون⊙

ترجمہ = اے ایمان والوجو تم سے اپنے دین سے پھر جائے گاتو مرتد ہو کر اینا بی نفسان کرے گا دین اسلام کو کوئی ضرر نہ ہو گا اس لیے کہ اللہ تعالی ان مرتدین کے مقابلہ کے لیے الی قوم لائے گاکہ جن کو اللہ مجوب ر کتا ہو اور وہ اللہ کے عاشق ہول مے خدا کے محبین اور عاشمین لینی مسلمانوں کے حق میں نرم اور متواضع اور کافروں کے حق میں جنهوں نے خدا اور رسول کے مقابلہ میں سراٹھا رکھا ہے ان کے حق میں سخت اور زبروست ہوں کے خدا کی راہ میں ان مرتدین سے جادو قال کریں مے اور مرتدین کے مقابلہ اور مقاتلہ میں کمی طامت کرنے والے کی طامت سے ہرگزنہ ڈریں گے۔ مثلاً اگر مرتدین کے جماو و الآل پر کوئی ہے طعنہ دے کہ مل مرتد خلاف انسانیت ہے تو ان کو اس ملامت اور طعن کی درہ برابر برواہ نہ ہوگے۔ یہ اللہ کافضل ہے کہ اس نے اپنے محبین اور مجوبین کو مرتدین سے جهاد و قال کی توفیق وی۔ جس کو جاہتا ہے اس کو اس فتم کی توفیق دیتا ہے۔ اور اللہ بدی بخش والا اور خروار ہے خوب جانا ہے کہ کون اس اعزاز اور اکرام کامستی ہے کہ اس کے ہاتھ ے مرتدین کی سرکونی کرائی جائے۔ اور اے مسلمانو تم یہود اور نصاری کی موالاة اور ان کے تعلقات پر ہرگز نظرنہ کرنا۔ جزای نیست کہ تمهارا ولی اور معین و مدوگار اللہ ہے اور اس کا رسول ہے اور وہ لوگ میں کہ جو الله اور اس کے رسول کے عاشق ہیں۔ لینی وہ الل ایمان جو نماز کو قائم رکھے ہیں۔ اور زکوۃ ویے ہیں اور وہ اللہ کے سامنے عاجزی کرنے والے ہیں۔ اور جو محص اللہ اوراس کے رسول کو دوست رکھے اور اس کے وشمنوں سے بے وغد غد ملامت۔ عاشقانہ اور والهانہ جماو و آلال کرے تو ایبا مخص بلاشبہ حزب اللہ لیتی اللہ کی جماعت سے ہے اور انجام کار اللہ ہی کی جماعت شیطان کی جماعت پر عالب رہتی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ و هلوی قدس اللہ سرہ نے اس آیت شریفہ کے متعلق

ائی کتاب ازالتہ الحفاء میں مفصل کلام فرایا۔ اس وقت ہم اس کا ظلامہ اور اقتباس پیش کرتے ہیں۔ حضرت شاہ صاحب فراتے ہیں کہ یابھا الذین المنوا من یر تدالایہ اس آیت ہے وو چیزوں کا بیان کرنا مقصود ہے ایک اس عادیہ اور فقتہ کی خبروینا ہے کہ جو حضور کے وفات ہے پہھر پیش آیا اور بعد میں ترقی کر گیا۔ یعنی فقتہ ارتداد اور دو سرے اس فقتہ کے انداد کی تدبیر ہتلانا کہ جو اللہ تعالی نے غیب الخیب میں اس کے لیے مقرر فرمائی ہے تاکہ جس وقت وہ فقتہ نمودار ہو تو دل افغیب میں اس کے لیے مقرر فرمائی ہے تاکہ جس وقت وہ فقتہ نمودار ہو تو دل مضطرب اور پریشان نہ ہو۔ پیش آنے ہے پہلے ہی اس سے واقف اور باخر ہوں اور تاکہ جس وقت وہ فاقیار کریں جو حق تعالی نے ہتائی ہے اور اپنی ہو حق تعالی نے ہتائی ہے اور اپنی ہو حق تعالی نے ہتائی ہے اور اپنی ہو حق تعالی نے ہتائی ہے اور اپنی ہمت اور سی اور جدوجمد سے درانی نہ کریں اور اس تدبیر کو حد اتمام تک پیچائے کو اپنے لیے سعادت سمجھیں۔

اس حادیہ اور فتنہ کی شرح تو یہ ہے کہ حضور کے اخیر زبانہ میں عرب کے پچھے فرقے مرتد ہو گئے۔ بعض لوگوں نے نبوت کا دعوی کیا اور اس کی قوم نے اس کی تھدیق کی اور ایک فتنہ عظیم برپاکیا۔ جیسے اسود منبی اور میلمہ کذاب اور طلیحہ اسدی اور پھر شاہ صاحب نے مختفرا "ان مرعیان نبوت کے دعوائے نبوت اور ان کے قتل کا حال بیان فرمایا جس کو عنقریب انشاء اللہ تعالی مرعیان نبوت کے باب میں مفصل ذکر کریں ہے۔

اور عرب کے بعض فرقے اسلام سے مرتد ہو کر اپنے قدیم فرجب کی طرف لوث گئے۔ اور ایک فرقد نے فقط ذکوۃ دینے سے انکار کر دیا۔ باتی اسلام کی اور چیز کا انکار نہیں کیا نہ توحید کا نہ رسالت کا نہ نماز کا اور نہ روزہ کا اور نہ ج کا اول الذکر دو فریق کے قبل و قبال میں صحابہ کرام کو کوئی تردو نہ ہوا۔ اس آخری فرقہ لینی ما محین ذکوۃ کے بارہ میں معرت عرا کو ترود ہوا اور عرض کیا کہ اے امیرالمومنین آپ لا الہ الا اللہ پر منے والوں سے کیے قبال کرتے ہیں۔ صدیق آکر اور فرمایا خدا کی تتم جو نماز اور ذکوۃ میں فرق کرے گا (لین نماز کا اقرار کرے اور ذکوۃ کا انکار کرے) میں ضرور اس سے جاوو قبال کروں گا۔ یعنی آگر چہ وہ لا الہ الا

الله پر متنا ہو اور یہ فرمایا کہ خداکی متم آگر ایک بحری کا بچہ یا رسی بھی جو رسول الله کے زمانہ میں دیا کرتے تھے نہ دیں گے تو میں ان سے جماد و قال کروں گا۔ حضرت عظم فرماتے ہیں کہ میری سجھ میں آگیا کہ یکی حق ہے۔ اس روایت کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا۔

(راجع احکام القرآن للجسام م ۸۲ ج ۳ و عمدة القاری ۸۲ – ۸۱ ج ۲۳ باب قتل من افج ' تبول الفرائض)

اور اس تدبیر کی شرح جو حق جل شاند نے اس حادث بی مقرر فرمائی ہے کہ حق تعالی نے مرتدین سے جماد و قال کا داعیہ صدیق اکبر کے قلب معطر پر القا فرمایا اور ان کے ول بی اس کا اہتمام اور فکر خاص طور سے ڈال دیا اور کی مطلب ہے اس حدیث کا جو آنخضرت مشافلت اللہ اس فتنہ کے بارہ بی فرمایا۔ العصمة فیها السیف رواہ حذیفة فتنہ ارتداد بین نجنے کی صورت صرف توار

اکش محابہ اس تیرے فرقہ لینی ما تعین ذکوۃ کے جہاد و آلال کے بارہ میں ابتدا " مردد سے کہ یہ لوگ اہل قبلہ ہیں اور کلمہ کو ہیں۔ ان سے کیے جہاد و آلال کیا جائے۔ گر جب صدیق اکبر نے اپنی تکوار زیب دوش کی اور تھا نگلنے کے لیے تیار ہو گئے اس وقت محابہ نے دیکھ لیا کہ سوائے جہاد میں جانے کے کوئی مغرضیں تو عرض کیا کہ اے ظیفہ رسول اللہ آپ بیٹھے ہم جاتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ابتداء میں ہم ما تعین ذکوۃ سے لڑنے کو پند نہیں کرتے ہے۔ کیکن بعد میں جب ہم پر حقیقت مکشف ہوئی تو ہم ابو بھ کے شرگزار ہوئے۔

(كذاني ازالته الحفاء م ۲۳٬۵۳ و ۷۵)

حافظ عسقلائی فتح الباری صفحہ ۱۳۳۳ جلد ۱۲ میں لکھتے ہیں کہ مرتد ہونے والے تین هم کے لوگ تھے۔ ایک تو وہ تھے کہ جو شرک اور بت پرسی کی طرف لوٹ گئے تھے۔ دو سرے وہ لوگ تھے جو کسی مدمی نبوت کے پیرو ہو گئے تھے۔ تیسرے وہ لوگ تھے جو اسلام پر قائم تھے۔ لیکن صرف زکوۃ کے منکر تھے اور یہ ناویل کرتے سے کہ ذکوۃ نی اکرم میں انگری کے ساتھ مخصوص بھی اور خدمن اموالیم صدقة تطهر هم و تزکیهم بھا وصل علیهم ان صلاتک سکن لهم کا خطاب (جس میں ذکوۃ وصول کرنے کا تھم ہے) نی کریم علیہ اسلاۃ و السلیم کے ساتھ مخصوص ہے۔ فاروق اعظم کو اس تیبرے گروہ کے قال کے بارہ میں پھے تروہ تھا۔ صدیق اکبر اس گروہ کے قال اور جماد پر سلے ہوئے سے۔ حضرت عرق فراتے ہیں کہ پھر میری سمجھ میں آگیا اور جماد کو شرح صدر ہوگیا کہ یمی حق ہے۔ فراتے ہیں کہ پھر میری سمجھ میں آگیا اور جمھ کو شرح صدر ہوگیا کہ یمی حق ہے۔ فراتے ہیں کہ پھر میری سمجھ میں آگیا اور جمھ کو شرح صدر ہوگیا کہ یمی حق ہے۔

یعنی بیہ سمجھ میں آئیا کہ فرائض وین اور شعارُ اسلام اور ضروریات وین میں الی معمل آویل کا کوئی اعتبار نہیں۔ الی تاویلوں کی وجہ سے آوی کفراور ارتداو سے نہیں ہی سکا۔ چنانچہ امام بخاری ویلجہ نے اس پر ایک باب قائم فرمایا۔ وہ بیہ ہے۔ باب من ابی قبول الفرائض و ما نسبواالی الردق جو محض فرائض وین میں سے کسی ایک فریفنہ کو بھی تجول نہ کرے تو وہ کافر اور مرتد ہے۔ معلوم ہوا کہ مسلمان ہونے کے لیے محض کلمہ کو اور مری اسلام ہونا کافی نہیں جب تک کہ مسلمان ہونے کے لیے محض کلمہ کو اور مری اسلام ہونا کافی نہیں جب تک کہ مسلمان کو تجول نہ کرے۔

امام ابن جریر طبری ریٹے فرماتے ہیں کہ صدیق اکبر دیٹھ نے ان ما نعین زکو ق کے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے ایک لشکر روانہ کیا:

حتى سبى و قتل و حرق بالنيران انا سا الرتد و اعن الاسلام و منعوا الزكوة فقا تلهم حتى اقر وابا الماعون (تنير ابن جريم س١٨٠٠)

یماں تک ان لوگوں کو قید کیا اور آل کیا اور ان کے کھروں میں آگ لگائی جو اسلام سے مرتد ہوئے اور زکوۃ دینے سے انکار کیا یا آئکہ انہوں نے اس امر کا اقرار کیا کہ حقیرے حقیر چڑ بھی نہ روکیس گے۔

امام محد بن حسن شیبانی سے منقول ہے کہ جو بستی ترک اوان یا ترک خان پر منفق ہو جائے لینی اس پر منفق ہو جائے کہ ہم بغیراوان کے نماز پڑھیں سے اور خت نہیں کرائیں گے تو باوشاہ اسلام کے ذمہ ان سے جماد و قال واجب ہے۔ امام ابو بکر رازی احکام القرآن صفحہ ۸۲ جلد ۳ سور ، توب کی تغییر میں فرماتے ہیں۔

قدكانت الصحابة سبت ذرارى مانعى الزكوة و قتلت مقاتلتهم و سموهم اهل الردة لانهم امتعنوامن التزام الزكوة و قبول وجوبها فكانوا مرتدين بذلك لان من كفربا ية من القر آن فقد كفربه كله و على ذلك اجرى حكمهم ابوبكر الصديق مع سائر الصحابة حين قاتلواهم ويدل على انهم مرتدون بامتنا عهم من قبول فرض الزكوة ماروى معمر عن الزهرى الخ ثم ساق الروايات في ذلك انى ان قال فاخبر جميع هولاء الرواة ان الذين ارتدوامن العرب انماكان رد تهعم من جهة الخ

صحابہ رضی اللہ عنم نے ما نعین زکوا ہ کی اولادوں کو قید کرلیا تھا اور ان کے مردوں کو قبل کر دیا تھا۔ اور انہیں اہل روۃ کا لقب دیا تھا۔ کیونکہ انہوں نے زکوۃ کے الرّام اور تسلیم و جوب سے انکار کر دیا تھا۔ اس بنا پر انہیں مرتد قرار دیا گیا تھا۔ کیونکہ جو محض ایک آیت قرآنی کے ساتھ انکار کر لے تو اس نے تمام قرآن کا انکار کر دیا۔ (جیسا کہ سرکاری ایک قانون کا انکار بناوت سمجھا جاتا ہے) ابو بکر صدیق دی ہے تھی تمام صحابہ کا انکار کر دیا۔

ان کے زکوۃ کے فریقہ کو انکار و عدم تبول کی وجہ سے مرتہ ہو جانے پر دلیل وہ روایات ہیں جو زہری سے معمرنے روایت کی ہیں۔ اس کے بعد علامہ ابو بکر رازی نے وہ روایات نقل فرمائی ہیں۔ پھریہ فرمایا کہ ان تمام روایان حدیث کے بیان سے معلوم ہوا۔ کہ جو لوگ عرب کے مرتہ ہوئے تھے۔ ان کا ارتداد بوجہ انکار ذکوۃ کے تھا۔

#### لطاكف ومعارف

(۱) فسوف یاتی الله بقوم النه ایش الله این دین کی حفاظت کے لیے ایک قوم لائے گا۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جو قوم مرتدین سے جماد و قال کرے گی۔ وہ قوم خدا تعالی کی آوروہ اور پندیدہ ہوگی۔

(۲) پھر آئندہ آیت میں اس قوم کی چھ صفتیں ذکر فرمائیں اول و دوم (يحبهم) يحبونه يعني الله تعالى اكو محبوب ركھے كا۔ اور وہ اللہ كو محبوب ركيس ے۔ یہ دو صفیں وہ بیں کہ جن کا تعلق خدا اور بندہ کے درمیان ہے۔ سوم و چارم اذلتہ علے الموشین اعزۃ علی الکافرین جینے مسلمانوں کے حق میں زم اور کافروں کے حق میں گرم موں گے۔ جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے اشداء علی الكفار رحماء بينهم جي جريل امن الل ايمان كے ليے باعث رحمت ميں اور كافرول كے ليے موجب بلاكت يوب بنزله جارحه ابيے كے يون مجى رحمت و برکت کا ظہور ہو تاہے اور تہمی اہلاک و احلاف کا صدور ہو تا ہے ان دو صفتوں کا تعلق بندوں کے باہمی روابط اور تعلقات سے ہے۔ صفت پنجم ' جاد فی سبیل اللہ این خدا سے سرکھی اور گرون کھی کرنے والوں کی سرکولی اور گرون کھی میں اپنی بوری جدوجمد کو بانی کی طرح سے بے ور بغ بما دیتا یہ حقیقت ہے جماد کی- صفت فشم کسی طامت اور طعن کی پرواہ نہ کرنا با او قات آوی کس چیز کو حق سجھتا ہے مریدنای اور لوگول کی ملامت اور طعن و تھنیج کی وجہ سے حق کی تفرت اور حمایت سے پیچے ہٹ جاتا ہے۔ اس صفت میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ مرتدین سے جماد و قال كرف والى قوم خداك الى عاشق و جان خار اور نشه عشق و محبت من اليي مرشار ہوگی کہ مرتدین سے جماد و قال کے بارہ میں ان کو ذرہ برابر کسی طامت اور طعن کا خیال مجی نه آئے گا۔

گرچه بدنای است نزد عاقلال انی خواهیم نک د نام را واذا الفتی عرف الرشاد لنفسه

ھانت علیہ ملامة العذال بعض مرتبہ غلبہ محبت میں طامت لذیذ معلوم ہوئے گئی ہے۔
اجد الملامة فی ھواک لذیذة حبا لذکرک فلیلمتی اللوم حبا لذکرک فلیلمتی اللوم مرتدین کے اصل مارنے والے اور عذاب ویے والے حق جمل شانہ ہیں۔ اور عابدین کے ہاتھ بشزلہ تیراور توار کے ہیں۔ قال تعالی قاتلوھم یعذبھم اللّه بایدیکم

ترجمہ = تم ان کافروں سے الل کرو۔ اللہ تعالی کا خطاب ہے کہ ان کافروں کو تمارے ہاتھ سے سزا ولائے۔

گرچونکہ اصل مارنے والا لین حق تعالی شانہ نظروں سے پوشیدہ ہے اس لیے قاصرالفہم ان مجاہدین پر طعن اور طامت کے آوازے کتے ہیں کہ تم کس وحشت اور بربہت پر کربستہ ہو۔ مجاہدین کتے ہیں کہ اے ناوانو۔ ہم تو خداوند کروگار کے تیراور کوار ہیں ہمیں کیا طعن اور کیبی طامت کیا کسی عاقل نے تیر اور کوار میں طامت کی ہے۔ کسی کا شعرہے۔

فانت حسام الملک والله ضارب-- و انت لواء الدین والله عاقد ترجمه = تو تو باد شاه کی تلوار به اور الله بارنے والے بیں - اور تو دین کا علم ہے اس کے نعب کرنے والے اللہ تعالی بی بیں -

اور انما ولیکم الله ورسوله سے مسلمانوں کو تسلی دینا مقصود ہے کرتم اپی کزوری کی وجہ سے پریشان اور معظرب نہ ہونا۔ اللہ اور اس کا رسول اور اس کے مومن بھے تسارے معین اور مددگار ہیں۔

قل مرتد پر اعتراض کرنے والے بھی عجب نادان ہیں۔ ایک معمولی بادشاہ اور صدر جمہوریہ کی بغاوت پر ہر تنم کی بربادی اور بمباری کو فظ جائزی نہیں رکھتے بلکہ اس کو عین سیاست اور عین حکمت اور فرائض سلطنت اور حقوق مملکت سے سجھتے ہیں۔ حالا نکہ وہ صدر جمہوریہ جالوں کی ایک جم غفیراور احتوں کی ایک

بھیڑک ووٹول سے صدر بنا ہے ایسے صدر جمہوریہ کے باغیول کے لیے سخت سے سخت سزا ان روش خیالول کے نزدیک روا ہے۔ اور اتھم الحاکمین سے بناوت کرنے والوں اور اس کے خلفاء اور وزراء بعنی حضرات انبیاء و مرسلین ملیم السلام سے مقابلہ اور مقاتلہ کرنے والوں سے جماو و اتّال خلاف تمذیب اور خلاف انسانیت ہے نبوت اور باوشاہت میں بس کی فرق ہے۔ باوشاہ ملک اور سلطنت اور دنیاوی مصالح کے لیے جنگ کرتا ہے۔ اور نبی جو پھے کرتا ہے وہ محض اللہ کے لیے کرتا ہے۔ سیدنا واؤد و سیدنا سلیمان کی بے مثال حکومت ان کی نبوت کا مجزہ تھا اور خداوند ذوالجلال کی بے چون و چگون حکومت کا ایک معمولی سا عکس اور پرتوہ تھا۔ خداوند ذوالجلال کی بے چون و چگون حکومت کا ایک معمولی سا عکس اور پرتوہ تھا۔ راشدین کا دور خلافت حضرت سلیمان کی حکومت کا ایک نمونہ تھا۔ اب اس نمونہ راشدین کا دور خلافت حضرت سلیمان کی حکومت کا ایک نمونہ تھا۔ اب اس نمونہ کا اعادہ امام مہدی علیہ الرحمتہ کے ظہور اور حضرت عیمی بن مربم کے نزول پر ہوگا انشاء اللہ تعالی (تبر کالا تعلیقا)

### مريد كافيمله مديث رس متفاقية

(۱) صحیح بخاری شریف باب حکم المرتد والمرتدة (نخ الباری ۲۲۷ ج ۱۲) میں حضرت عکرمہ سے مروی ہے۔

اتى على بزنادقة فاحرقهم

ترجمہ = حفرت علی کرم اللہ وجہ کے سامنے چند زندیق۔ اور طید لوگ حاضر کئے گئے آپ نے سب کو آگ میں جلانے کا تھم دیا اور جلا دیئے گئے۔

اور سنن ابی داؤد صغحه ۵۹۸ جلد ۲ کتاب الحدود باب الحکم فی من ارتد میں میہ لفظ میں۔

عن عکر مة ان علیا احرق اناسال تدواعن الاسلام. ترجمه = معرت علی کرم الله وجه نے ان چند آدمیوں کو آگ میں جلوایا جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے۔ معلوم ہوا کہ یہ زنادقہ مرتدین تھے۔ حضرت ابن عباس کو جب حضرت علی کرم اللہ وجہ کے اس عمل کی خبر ہوئی تو یہ فرمایا کہ اگر میں ہو تا تو آگ میں نہ ڈالاً۔ کیونکہ نبی کریم علیہ السلوة و السلیم کا ارشاد ہے۔

لاتعذبوا بعذاب اللم

اللہ کے عذاب کے ساتھ کی کو عذاب نہ دو لینی آگ میں نہ ڈالو۔ کیونکہ یہ اللہ کاعذاب ہے۔

بلکہ میں ان مرتدین کے قتل پر اکتفا کر نا.... کیونکہ نبی اکرم مشکر المنظام کا ارشاد ہے۔

من بلل دینه فاقتلوه جو فخص دین اسلام کے بدلہ دو سرا دین اختیار کر لے اس کو قتل کر والو۔ (سن ابی داؤد سخہ ۵۹۸ جلد ۲ میں ہے)

فبلغذلكعليا فقال ويحابن عباس

ترجمہ = ابن عباس کا یہ قول حضرت علی کو پہنچا تو یہ فرمایا شاباش ہو' ابن عباس کو۔ عباس کو۔

حافظ عسقلانی ابوداؤد کی اس زیادتی کو نقل کرکے فرماتے ہیں ممکن ہے کہ حضرت علی کا یہ قول و سمح ابن عباس تصویب اور استحسان کے لیے ہو اور و سمح کے معنی داور یہ بھی اظہار معنی داو و سمح کے اور یہ بھی اظہار مالی کے لیے معنی افسوس ہو لیمنی افسوس ابن عباس پر کہ بغیر تامل اور تشکر علیہ عراض کردیا۔

اور مقصود حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ ہوا کہ بے شک آگ میں جلاتا پندیدہ امر نمیں لیکن حرام بھی نمیں۔ اور اگر زجر و توبخ کے لیے اس قتم کے مجرفین کو آگ میں ڈلوایا جائے تو کوئی مضا کقہ بھی نمیں اور ممکن ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ ند جب ہو کہ امام کو افقیار ہے کہ کسی مرتد کو سخلیظ اور تشدید کے لیے آگ میں جلا دے جیسا کہ ہم عنقریب معاق بن جبل اور ابوموئ اشعری سے نقل کریں گے کہ ان کے زدیک بھی عبرت کے لیے مرتد کو آگ میں ڈالنا جائز سے نقل کریں گے کہ ان کے زدیک بھی عبرت کے لیے مرتد کو آگ میں ڈالنا جائز

ت**خا-** (<sup>وق</sup> الباري مغه ٢٣٩ جلد ١٢ باب علم المرقد و المرقدة)

تنبيهه

قمل كرك آك ميں وال دينا بالانفاق جائز ہے۔ كلام احراق حيى ميں ہے۔ بطاہر حضرت على لے قمل كے بعد جلايا۔ مسئلہ تعذيب حيواں بالنار كے ليے شرح سيركير صفحہ ٢٧٢ جلد٢كى مراجعت كى جائے۔

(۲) یمن فتح ہونے کے بعد حضور پر نور کے یمن کے ایک علاقہ پر ابوموی اشعری کو اور ایک علاقہ پر معاذبن جبل کو مقرد فرمایا دونوں اپنے اپنے علاقہ میں کام کرتے تھے۔ ایک مرتبہ معاذبن جبل بغرض ملاقات ابوموی اشعری کے پاس گئے۔ دیکھا کہ ایک فیض سامنے بندھا کھڑا ہوا ہے دریافت کیا کہ کیا جرا ہو کہ ابوموی نے کہا کہ یہ فیض مرقد ہے پہلے یہودی تھا۔ مسلمان ہو گیا تھا۔ پھر یہودی ہو گیا۔ اور آپ تشریف رکھئے اور ایک کلیہ بھی معاذبن جبل کے لیے رکھ دیا۔ معاذبن جبل رضی اللہ عنہ نے جواب دیا۔

لااجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامر به فقتل وفى رواية ايوب بعد قوله قضاء الله ورسوله ان مع رجع عن دينه اور قال بدل دينه فاقتلوه و فى رواية عند

ترجمہ = کہ میں اس وقت تک ہرگزنہ بیٹموں گا جب تک اس کو قتل نہ کر دیا جائے۔ مرتد کے متعلق اللہ اور اس کے رسول کا یمی فیصلہ ہے کہ جو دین اسلام سے مرتد ہو جائے اس کو قتل کر ڈالو۔ اس لفظ کو تین بار فرمایا۔ اس وقت اس کے قتل کا تھم دیا گیا۔ اور وہ قتل کر دیا گیا۔

اور ایک روایت میں سے الفاظ ہیں۔

والله لااقعد حتى تضر بواعنقه فضرب عنقه و فى رواية الطبرانى التى اشرت اليها فاتى بحطب فالهب فيه النار فكتفه وطرحه فيها ويمكن الجمع بانه ضرب عنقه ثم القاه فى النار ويوخذمنه ان ابا موسلى و معاذا كانا يريان جواز التعذيب بالنار و احراق الميت بالنار مبالغة في اهانته وترهيبا عن الاقتداء بم

( في الباري منحه ٢٣٣ جلد ١٢ باب تحم الرتد و الرتدة )

رجمہ = خدا کی قتم میں اس وقت تک نہ بیٹوں گا۔ جب تک کہ تم اس کی گردن اڑا دی گئے۔ اور جم کی گردن اڑا دی گئے۔ اور جم طرانی کی ایک روایت میں ہے کہ اید هن لایا گیا۔ اور آگ سلگائی گئی اور اس مخص کے ہاتھ ہیر بائدھ کر اس آگ میں ڈال دیا گیا۔ اس روایت اور گزشتہ روایت میں کوئی منافات نہیں ممکن ہے کہ پہلے گردن ماری گئی ہو اور بعد میں آگ میں ڈالا گیا ہو۔ اس روایت سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ مماذ بن جبل اور ابوموی اس کے قائل سے کہ مرتد کو آگ میں جلانا جائز ہے تاکہ مرتد کی خوب اچھی طرح توجین اور تدلیل ہو جائے اور اور لوگ اس کے قائل سے کہ مرتد کو آگ

مختلف روایات سے بھی منہوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی رائے تھی کہ دندقہ اور مرتدین کو عبرت ناک سزا دی جائے۔ اول قبل فرماتے اور پھر آگ کے گڑھے میں ڈالتے۔ کما قال

انی اذارایت امرامنکہ او قدت ناری و دعوت قبرا ترجمہ = جب میں برا اور اوپراکام (مثلاً ارتداد) دیکتا ہوں تو آگ جلاتا ہوں اور سزاکے لیے تخبر کو (غلام کا نام ہے) بلاتا ہوں۔

(كذاني فتح الباري صفيه ٢٣٨ جلد ١٢)

(٣) سنن ابی داؤ سنحہ ۵۹۹ جلد ۲۔ وعون المعبود ص ۲۲۵ ج ۴ اور سنن نسائی منحہ ۱۳۷ جس ہے)

عن ابن عباس قال كان عبدالله بن سعد بن ابى السرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فازله الشيطان فلحق بالكفار فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقتل يوم الفتح فاستجار له عثمان فاجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجمہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عبداللہ بن سعد۔ نبی کریم علیہ السلوۃ والسلیم کے کاتب وی تھے۔ شیطان نے بہکایا مرتد ہو کر کافروں سے جا لھے۔ حضور پر نور سے فتح کمہ کے دن تھم ویا کہ عبداللہ بن سعد کو قبل کر دیا جائے عبداللہ بن سعد تائب ہو کر حاضر ہوئے اور حضرت عثمان کی سفارش سے حضور سے ان کو توبہ قبول کی۔ اور ان سے بیعت کی جیسا کہ ابواوؤو کی دو سری مفصل ردایت میں اس کا ذکر ہے۔

اور سنن نمائی صفحہ ۱۲۹ میں ہے کہ ثمان ربک للذین هاجروا من بعد مافتنوا ثم جاهدوا و صبرواان ربک من بعدها لغفور رحیم یہ آیت عبداللہ بن سعد کے بارہ میں اتری۔

(۴) حضرت عثمان غنی رضی الله عنه جس زمانه میں اپنے مکان میں محصور اُ تھے تو ایک دن سے فرمایا کہ سے بلوائی مجھ کو قمل کی دھمکی دیتے ہیں نہ معلوم کس بناپر مجھ کو قمل کرنا چاہتے ہیں۔

وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل دم امرى مسلم الاباحدى ثلاث رجل كفر بعد اسلامه اوزنى بعد احصانه اوقتل نفسا بغير حق والله مازينت في جاهلية ولا اسلام قط ولا قتلت نفسا و لا تمنيت بديني بدلا مذهدا ني الله عزوجل للاسلام فبم يقتلوني -

(سنن نسائی صفحہ ۱۹۲۳ باب ما سمل بدوم المسلم سنن کبری امام بیستی صفحہ ۱۹۳ جلد ۸ باب قل من ارتدعن الاسلام)

ترجمہ = حالاتکہ میں نے نبی کریم علیہ السلوۃ والسلیم سے بیہ سنا ہے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں مگر تین باتوں میں سے کسی ایک بات کی وجہ سے (۱) کوئی مخص اسلام کے بعد کافر اور مرتد ہو جائے (۲) یا محسن لینی شادی کے بعد زنا کرے (۳) یا کسی کو ناحق قبل کرے۔ خدا کی شم

میں نے نہ مجمی زمانہ جاہیت میں زناکیا اور نہ زمانہ اسلام میں اور نہ کمی کا ناحق خون کیا۔ اور دین اسلام میں داخل ہونے کے بعد مجمی دل میں بیہ خطرہ بھی نہیں گزراکہ دین اسلام کے بدلہ میں کمی اور دین میں داخل ہو جاؤں پھر کس لیے جھے کو قتل کرتے ہیں۔

(۵) صحیح بخاری اور مسلم میں عبداللہ بن مسعود رمنی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لايحل دم امرى الاباحدى ثلاث الثيب الزانى و النفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة -

رجہ = مسلمان کا خون طال نہیں گر نین باتوں بی سے ایک بات کی وجہ سے (ا) محسن بینی شادی شدہ اگر زنا کرے تو رجم (سنگسار) کیا جائے (۲) قصاص (۳) جو فض دین اسلام کو چھوڑ کر جماعت مسلمین سے علیمدہ ہوگیا ہو۔

حافظ عسقلانی شرح بخاری پس فرماتے ہیں کہ ترک دین ہے دین اسلام ہوتا مرتم ہوتا مراد ہو اور مغارفت بماعت ہے۔ جماعت مسلمین سے علیمدہ ہوتا مراد ہے۔ جو مرتد ہو وہ زمرہ اسلام اور جماعت مسلمین سے خارج ہوا۔ اور المفارق للماعتر کی صفت۔ البارک لدنیہ کا تمتہ اور محملہ ہے۔ ورنہ موجبات قل تین نہ رہیں گے بلکہ چار ہو جائیں گے۔ (ق الباری مغد ۱۱ جد ۱۲ تاب الدیات باب قول الله تعالٰی ان النفس بالنفس والعین بالعین)

حافظ ابن رجب حللي- جامع العلوم و الكم صفحه ٨٥ من قرمات بي-والقنل بكل واحدة من هذه الخصال الثلاث منفق عليه بين لمسلمين-

ترجمہ = ان تین امور میں سے ہر دجہ سے قل کرنا تمام مسلمانوں میں متنق علیہ ہے۔

اور پھر تفصیل کے ساتھ تیوں باتوں پر کلام فرمایا۔ جزاہ اللہ خرا۔

#### تشريحات وتوشيحات

(۱) آیت شریفه ندکوره اور احادیث معلوره سے بیه امر بخولی واضح ہو گیا که داجب التل ہونے کی علت فقط مرتد ہوتا ہے جو مرتد ہوا وہ داجب التل ہوا۔ خواہ محارب اور برسر پیکار ہویا نہ ہو تنا ہویا جماعت ہو ارتداد کی سزا قل ہے۔ ارتداد علیدہ جرم اور محاربہ الینی برسر پیکار ہونا اور فساد مجانا) یہ علیحدہ جرم ہے۔ شریعت میں دونوں کی سزائیں علیمدہ علیمدہ ہیں۔ مرتد کی سزا تو ملل متعین ہے۔ اور محارب کی سزا وہ ہے جو سورہ ماکدہ کی آیت ماریہ میں ذکور ہے قال تعالٰی انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فساداان يقتلوا ويصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف اوينفعوا من الارض ذلك لهم خزى في الدنيا ولهم في الاخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا علیهم فاعلمو أن الله غفور رحیم یعی جو لوگ الله اور اس کے رسول سے ارتے ہیں اور ملک میں فساو اور بدامنی پھیلاتے ہیں ان کی سزایہ ہے کہ اگر انہوں نے بدامنی میں فقل کسی کا خون کیا ہے اور مال نہیں چھینا تو ان کو قتل کیا جائے۔ اور اگر قتل بھی کیا اور مال بھی لوٹا تو ان کو سولی پرچ عایا جائے اور اگر نقل مال چھینا ہے محر کسی کو قتل نہیں کیا تو ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹے جائیں اور اگر نه ممل کر سکے اور نه مال چمین سکے۔ صرف تیاری بی میں تھے که کرفار ہو گئے تو جلاد ملني كي سزا دي جائے كي يعنى يا تو جيل خانه ميں ۋال ديا جائے گا۔ يا دار الاسلام ے نکال دیا جائے گا۔ یہ ان کے لیے دنیا کی رسوائی ہے۔ اور آخرت میں تو بہت بی بوا عذاب ہے۔ گر جن لوگوں نے تہارے قابو پانے اور گرفار کرنے سے پہلے توبہ کر لی تو اللہ کی حد معاف ہو جائے گی۔ اللہ بوے غفور رحیم ہیں توبہ سے اللہ تعالی کا حق معاف مو جا آ ہے گر بھروں کا حق توب سے معاف نمیں مو آ۔ اگر قتل کیا ہے تو تصاص لیا جائے گا اور اگر مال لیا ہے تو اس کا ضان دینا ہو گا۔ ان چیزوں کے معان کرنے کا حق صاف صاحب مال اور ولی منتول کو ہے۔ یہ محارب لینی بدامنی اور فساد مجانے والے کا تھم ہے جو مومن اور کافر

سب کے لیے عام ہے۔ بخلاف مرتد کے کہ اس کا تھم محارب کے تھم سے بالکل جدا ہے۔ مرتد بالانقاق فل کیا جاتے ہے۔ مرتد کے لیے جلاوطنی اور ہاتھ پیر کاٹے جانے کی مزانسیں۔

نیز کوئے جانے کے بعد محارب کی توبہ مقبول اور معتبر نہیں محارب اگر کوئے جانے سے پہلے توبہ کرے تو وہ معتبر ہے بخلاف مرتد کے کہ اس کی توبہ ہر حال میں قبول کی جائے گی خواہ کوئرے جانے سے پہلے ارتداد سے توبہ کرے یا کمڑے جانے کے بعد۔

نیز اگر محارب نے کسی کو قتل کیا ہے تو قتل کیا جائے گا۔ اور اگر فقط مال لوٹا ہو تو فقط ہاتھ اور پیر قطع کئے جائیں گے محارب کو قتل نہیں کیا جائے گا اور مرتد ار تداد کی وجہ سے بسرحال واجب القتل ہے۔

تشريح دوم

یہ حدیث یعنی لایحل دم امری مسلم النے مشہور و معروف حدیث ہے۔ متعدد محابہ سے مخلف الفاظ کے ساتھ آئی ہے۔ ہم اس اختلاف کو داشی کرنا چاہتے ہیں آکہ سیح مراد میں کوئی التباس نہ رہے۔ بعض روایات میں زنا محمن اور قصاص کے بعد فقط ارتداد اور کفر بعد الاسلام کا ذکر ہے محاربہ کا کوئی ذکر نہیں جیسا کہ عثمان غن کی حدیث میں ہے۔

لایحل دم امری مسلم الا باحدی ثلاث رجل ار تد بعد اسلامه لوزنی بعداحصاته لوقتل نفسا بغیر نفس-

(نسائي شريف صفيه ١٢٣ ذكر ما يحل بدوم المسلم

ترجمہ = طال نہیں کمی مسلمان کا خون بمانا بغیر تین چیزوں کے ایک وہ مخص جو مسلمان مونے کے بعد کافر ہو جائے یا بعد شادی شدہ ہونے کے زناکرے یا کمی انسان کو ناحق قتل کرے۔

اور عثان غیّ کی ایک روایت می ہے لوار تدبعداسلامه فعلیه القتل -(نائی صغر ۱۲۹ اللم في الرته) اور ای طرح عائش مدیقه کی ایک روایت یم می کی لفظ آیا ہے۔
لایحل دم امری مسلم الارجل زنی بعد احصانه او کفر بعد اسلامه اوالنفس
بالنفس (کذان سن اتباق مغ ۱۲۳) عافظ عمقلانی فرماتے ہیں۔ وقع فی مدیث عمان
اوی کفر بعد اسلامه اخر جه النسائی بسند صحیح وفی لفظ له صحیح
ایضا لرتد بعد اسلامه وله من طریق عمر و بن غالب عن عائشة او کفر بعد
مااسلم وفی حدیث ابن عباس عند النسائی مرتد بعد ایمان

(فتح الباري صغه ١٤٤ جلد ١٢ كتاب الديات)

اور بعض روایات میں بچائے ارتداد اور کفر بعد الاسلام کے فقط محاربہ کا ذکر ہے۔ چنانچہ عائشہ صدیقہ کی ایک روایت میں ہے لایحل دم امری مسلم الافی احدی ثلاث رجل زنی بعد احصان فاته یرجم و رجل خرج محاربا بالله ورسوله فاته یقنل اور یصلب او ینفی من الارض اویقتل فیقتل بھا۔ (ابوداور شریف کاب الحدود منح ۱۹۸ باب اللم این ارتد) عائشہ صدیقہ کی اس روایت میں بجائے کفر بعد اسلامہ کے رجل خرج محاربا الح کا ذکر ہے۔ ارتداد کا ذکر شیس فقط محاربہ کا ذکر ہے۔ اور جزا اور سزا بھی وی ذکور ہے جو آیت محاربہ میں محاربین اور مفدین کی ذکر کی گئی ہے لیمن قبل اور ملب اور نفی من الارش

اور بعض روایات می ارتداد اور محاربه دونوں کا ذکر ہے۔ جیبا کہ سنن نسائی صفحہ ۹۲۷ باب السلب میں عائشہ صدیقة سے مروی ہے۔

لایحل دم امری مسلم الاباحدی ثلاث خصال زان محصن یرجم او رجل قتل رجلا منعمدا" فیقتل او جل یخرج من الاسلام یحارب الله عزوجل و رسولله فیقتل او یصلب او ینفی من الارض انتهی-

ترجمہ = کی مسلمان آدی کا خون بمانا جائز نسیں بجر تین باتوں کے (۱) شادی شدہ ہو کر زنا کرے (۲) یا کس آدی کو نا حق قمل کرے تو بھی قمل کیا جائے گا۔ (۳) یا اسلام سے خارج ہو کر اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ لڑائی کرے تو بھی قتل کیا جائے گیا یا سولی چڑھایا جائے گا۔ یا ملک سے جلاد طن کر دیا جائے گا۔

ادر صحح بخاری کی کتاب الدمات باب انسامته میں بیہ لفظ ہیں۔ او رجل حارب الله ورسوله ولرتدعن الاسلام ديكمو فتح البارى صفحه ٢١٢ جلد ١٢ يه تمام روایتی سمج اور درست ہیں۔ جن روایات میں نظ ارتداد کا ذکر ہے۔ وہاں اس کی سزا فقط قتل ذکر کی منی ہے۔ اور جن روایات میں نقط محارب کا ذکر ہے۔ وہاں فتل کُل کا ذکر نمیں بلکہ اس مزا کا ذکر ہے کہ جو آیت محاربہ میں محاربین کی ذکر کی حتی ہے لینی قمل اور ملب (سولی چڑھاتا) اور نغی من الارض اور جن روا پیوں میں ارتداد اور محاربہ دونوں کو طاکر ذکر کیا گیا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ مرتد کے واجب ا افتل ہونے کے لیے کارب ہونا مجی شرط ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر ارتداد کے ساتھ محاربہ بھی جمع ہو جائے تو پھراس مرتد کی سزا فظ کمل نہ ہوگ۔ بلکہ اس مرتد کی سزا محاربین کی می ہوگ۔ بادشاہ اسلام کے لیے اس مرتد کا قتل یا صلب ادر قطع ایدی اور ارجل سب جائز ہو گا۔ اگر فقط مرتد ہو تا اور محارب نہ ہو تا تو فظ ارتداد کی سزا کمتی۔ اور جب ارتداد کے ساتھ محاربہ بھی جمع ہو گیا تو پھر کمل کے ساتھ صلب بھی جمع ہو سکے گا۔ خوب سمجھ لو واللہ تعالی حداک ای وجہ سے حضرات محد هین نے اول الذكر روايات كو باب الرئد ميں ذكر فرمايا۔ يعني جن ميں فقط ارتداد كا ذكر نتماله ان كوباب تحكم المرتد ميں ذكر فرمايا ادر جن روايات ميں محاربہ كا ذكر تھا۔ ان كو كتاب الحاربين مين ذكر فرمايا-

(راجع احکام لقرآن- للجسام صفحه ۴۰۹ جلد ۲ و تغییر القرطبی صفحه ۱۳۷ جلد ۲ و جامع العلوم و الکم صفحه ۸۹)

#### (تشریح سوم) یا ایک شبه اور اس کاازاله

مرزائوں کا یہ گمان ہے کہ قتل۔ نفس ارتدادی سزا نہیں۔ نفس ارتداد کی سزا مرف دی ہے کہ جو نفس کفر کی قرآن کریم سے طابت ہے۔ اور اگر کسی مرتد کو قتل کی سزا دی گئی ہے تو وہ عارضی اسباب ادر سیاس اغراض کی وجہ سے دی

سئ ہے۔ مثلاً اس کے محارب اور برسر پیکار ہونے کی وجہ سے یا وشمنان اسلام سے ساز باز کرنے کی وجہ سے یا وشمنان اسلام سے ساز باز کرنے کی وجہ سے یا مخبری یا جاسوی کی وجہ سے یا دو سروں کو خلاف اسلام جنگ بر آمادہ کرنے کی وجہ سے۔

#### چواپ

یہ سراسر تلیس اور مغالظہ ہے۔ قرآن کیم اور حدیث میں لفظ ارتداد کے ساتھ مرتد کی سزا کو بیان فرمایا ہے کہ جو مرتد ہو گیا اس کو قبل کر ڈالو۔ ان صاف اور مرت الفاظ میں یہ تاویل کرتا کہ یہ سزا نفس ارتداد کی وجہ سے نہیں بلکہ کارب اور برسر پیکار ہونے کی وجہ سے ہے یہ الی بی تاویل ہے۔ بینے کوئی الزانیة والزانی فاجلد واکل واحد منهما مائة جلدة اور السارق و السارقة فاقطعوا ایدیهما میں یہ تاویل کرے کہ جلد (ورے لگانے) اور قطع ید کی سزا محض زنا اور چوری کی وجہ سے نہیں بلکہ عارضی اسباب اور محارب ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ عارضی اسباب اور محارب ہونے کی وجہ سے نہیں کرسکتا ہے۔

نیز اگر بیہ تنلیم کر لیا جائے کہ ارتدا اور نفس کفری جزاء میں کوئی فرق خبیں و پھر جن آیات میں کافروں سے جہاد و قال کا ذکر ہے۔ اور ان کے بچوں اور عور توں کو فلام بتانے اور ان کی تمام الماک کو مجادین پر تقییم کرنے کا ذکر ہے۔ وہاں کیا تاویل کریں گے کہ بیہ جہاد و قال کا تھم نفس کفر کی دجہ سے نہیں بلکہ عارضی اسباب کی وجہ سے ہے۔ بجرت کے بعد جو تمام روئے زمین کے کافروں سے جہاد و قاتل کا تھم تازل ہوا کیا دہ محض کفر کی دجہ سے نہ تھا۔ ابھی اسلام کی کوئی عومت بی قائم نہیں ہوئی۔ جس کی بتا پر تمام کافروں پر فوج کشی کی وجہ محارب اور بر سریکار ہونا قرار دی جائے۔

جس طرح ننس کفر کی دجہ سے کافروں سے جماد ہو سکتا ہے۔ آگرچہ دہ بر سرپیکار نہ ہوں۔ ای طرح ننس ارتداد کی دجہ سے مرتد کی سزا قتل ہو سکتی ہے۔ آگرچہ دہ بر سرپیکار نہ ہوں۔

جس طرح چوری اور زنا مستقل جرم مین اور محارب مونا اور دشمنان .

اسلام سے ساز باز کرنا ایک جداگانہ جرم ہے۔ ای طرح نفس کفراور نفس ارتداد مستقل جرم ہیں اور عارب اور باغی ہونا جداگانہ جرم ہے۔ قرآن اور حدیث میں ہر جرم کی سزا جداگانہ ذکر کی گئی ہے۔ محاربین کا تکم علیحدہ ہے۔ جو آیت محارب میں ذکور ہے اور باغیوں کا تکم آیت بناۃ میں ذکور ہے اور کافرول کا تکم علیحدہ ہے جو آیات جماد و قال میں ذکور ہے اور ارتداو جو کہ کفری ایک خاص شم ہے اس کا تحکم آیت بائدہ میں ذکور ہے۔

ارتداد اور کفر کا ایک علم قرار دینا ایها ہی ہے جیسا کہ کوئی سے کے کہ قذف (تہت لگانا) جھوٹ کی ایک تتم ہے۔ الذا قذف پر کوئی حد نہیں۔ جس طرح کاذب اللہ کا ملحون ہے۔ قذف کے لیے فقط کاذب اللہ کا ملحون ہے۔ قذف کے لیے فقط اللہ کی لعنت کافی ہے بلکہ کمی گناہ پر شرمی طور پر کوئی سزا ہی نہ ہوئی چاہیے۔ بلکہ جو عام گناہ کا تحم ہے وہی اس کا ہونا چاہیے۔

کیا ایک مخصی اور انفرادی باغیانہ تقریر پر بغاوت کا مقدمہ نہیں چل سکا۔
جب تک اس مقرر کا محارب اور برسم پریکار ہوتا یا اور وشمنان حکومت سے ساز باز
کرنا ثابت نہ ہو جائے۔ اور اگر یہ کما جائے کہ محارب ہونے کے لیے فقط تکوار
سے جنگ کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ زبان سے یا کسی قول اور فعل سے اللہ اور اس
کے رسول کے مقصد کو ناکام بنانا یہ بھی حارب اللہ و رسولہ میں داخل ہے تو ہم کہیں
گے کہ ارتداد میں بھی اسلام کی تو ہین اور تذلیل ہے اور اسلام کو اپنے مقصد میں
ناکام بنانا ہے۔ اور جبکہ ہمارے مخالفین کے زدیک مسلمانوں کی مخبری کرنا حارب
ناکام بنانا ہے۔ اور جبکہ ہمارے و مرتد ہو کر اللہ اور اس کے رسول کی دعوت
کو لوگوں کی نظر میں حقیر اور بے اعتبار بنانا حارب اللہ و رسولہ ... کی حد میں کیوں
داخل نہیں ہو سکتی۔

علاوہ ازیں محابہ کرام اور خلفاء راشدین نے مرتدین سے جہاد و قال کیا اور یہ کمہ کر کیا کہ تم مرتد ہو گئے ہو اس لیے تم سے جہاد و قال کیا جاتا ہے اور جو یمود د نصاری مسلمانوں کی قلمرد میں رہتے تھے ان سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ ارتداد کا تھم کفرے کھ متاز ہے اور ابتداء میں مرتدین نے فوج و لشکر کے ساتھ مقابلہ کیا اس لیے سحابہ نے بھی ان کا مقابلہ کیا۔ یہاں ارتداد کے ساتھ محاربہ بھی جمع ہوگیا۔ جیسا کہ عربین کے قصہ میں ارتداد اور محاربہ اور سرقہ اور رہزنی سب جمع ہو گئے۔ بعد میں جب فقنہ ارتداد ختم ہوگیا۔ اس کے بعد بھی جو لوگ تنا مرتد ہوئے وہ بھی قتل کے سخے اور محض ارتداد کی بنا پر ان کو قتل کی سزا دی سخی موال نکہ وہ محارب اور بر سریکار نہ تھے اورنہ انہوں نے خلافت کے خلاف باغیانہ متحدہ محاذ بنایا تھا۔

### خلافت راشده اور مرتدين كاقتل

ظافت راشدہ میں مرتدین کا قتل تغیر اور حدیث کے اور تاریخ کے مسلمات میں سے ہے کوئی تغییر اور حدیث اور تاریخ کی کتاب الی خیس جس میں افاقاء راشدین کا مرتدین کو قتل کرنا نہ کورنہ ہو۔

ظافت راشدہ میں سرزمین عرب کا وسیع رقبہ مرتدین کے خون سے رتھیں ہوا لیکن اسلام کی ترقی کی رفار اس قدر سرایع اور تیز ربی کہ جس سے دنیا آج تک چیران ہے۔ سوائے اس کے کہ دین اسلام کا ایک معجزہ تھا۔ اور پچھ نہیں کما جا سکتا تھا۔

معلوم ہوا کہ قتل مرتد کا مسئلہ اسلام کی ترقی میں حاکل اور حارج نہیں۔
خلافت راشدہ میں بے شاریبوو و نصاری اور جوسی اور مشرکین اسلام کے حلقہ
بگوش بے۔ گر قتل مرتدین کو و بکھ کر اسلام سے بدگمان نہیں ہوئے۔ یہ تمام یہود و
نصاری ای خلافت راشدہ کے زیر سایہ آزاونہ زندگی بسر کر رہے تھے اور اپنے
نہب پر قائم تھے۔ معلوم ہوا کہ قتل مرتد کا مسئلہ اسلام کو زہر یلے جراثیم سے
محفوظ رکھنے کے لیے ہے۔ آکہ ایمان واروں کے ایمان اس کے ارتداد سے مسموم
اور متاثر نہ ہو جائیں اور سادہ لوح مسلمان اس کو و کھے کر فتنہ میں جتلانہ ہو جائیں۔
اس لیے اس فقنہ کے انسداد کے لیے پوری قوت کے استعمال کا تھم دیا۔

قل مرتدير علاء امت كالجماع

کتاب و سنت کے بعد اجماع امت کا درجہ ہے آج کل کے قوانین تو کثرت رائے سے طے پاتے ہیں اور منفرد رائے کو کالعدم سجھتے ہیں اور اجماع امت کا درجہ تو کثرت رائے سے لاکھول درجہ بڑھ کرہے یہ امت کے علاء" اور صلحاء" کا اجماعت ہے۔ جو کتاب و سنت کی روشتی اور نور تقوی اور نور فراست کی چاندنی جس منعقد ہوا کیے جست نہ ہو گا؟

(مافظ عسقلاني الخ الباري منحد ١٤٤ جلد ١٢ كتاب الديات مي فرمات جي)

قال ابن دقيق العيد الردة سبب لاباحة دم المسلم بالاجماع في الرجل و اما المراة ففيها خلاف.

ترجمہ = علامہ ابن دقیق العید رحتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مرتد ہونا لینی دین اسلام سے پھر جانا بالاتفاق مرد کے حق میں موجب قتل ہے البتہ آگر۔ عورت دین اسلام سے پھر جائے تو اس کے قتل میں اختلاف ہے حافظ بدرالدین عینی شرح بخاری میں لکھتے ہیں۔

وقال شيخنا في شرح الترمذي وقدا جمع العلماء على قتل المرتد اذا لم يرجع الى الاسلام واصر على الكفر واختلفوا في قتل المرتدة فجعلها أكثر العلماء كالرجل المرتد و قال ابوحنيفة لاتقتل المرتدة لعموم قولم نهى عن قتل النساء و الصيان.

(عمرة القارى صفح انه جلد ٢٣ كتاب الديات باب قوله تعالى النفس بالنفس والعين بالعين)

ترجمہ = ہارے می نے شرح ترزی میں فرمایا ہے۔ علاء نے قل مرتد پر اجماع فرمایا ہے۔ علاء نے قل مرتد پر اجماع فرمایا ہے جب کہ وہ ارتداد پر قائم رہے اور اسلام کی طرف نہ لوٹے۔ اور کفر پر مداومت افتیار کرے اور مرتد عورت کے قل میں اختلاف ہے۔ اکثر علاء نے مرتد عورت کو بھی مثل مرد کے واجب القتل قرار دیا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مرتد عورت کو قل نہ کیا

جائے۔ بوجہ عموم قول پیفیرعلیہ السلام کہ آپ نے عور توں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا ہے۔

فحخ عبرالوہاب شعرائی رحمہ اللہ تعالی میزان کبری میں فرماتے ہیں۔ قداتفق الائمة على ان من ارتد عن الاسلام وجب قتلم ترجمہ = ائمہ نے اتفاق فرمایا ہے کہ جو مخص اسلام لا کر اس سے پھر جائے تو اس کا قمل واجب ہے۔

#### موجبات ارتداد

یعنی وہ امور جن کی وجہ سے آدمی اسلام سے خارج ہو جا تا ہے بارگاہ خداو ندی میں گتاخی اور حضرت انبیاء کرام علیمم السلام کی توہین و تنقیص اور اس کا شرع تھم

حق جل جلالہ و عم نوالہ کی شان اقدس میں گشاخانہ کلمہ زبان سے نکالنا بالا جماع کفراور ارتداد ہے۔

قال القاضى ابوالفضل لاخلاف فى ان ساب الله تعالى كافر حلال الدم اختلف فى استنابته (ئيم الرياض مغه ٥٠٥ مله ٣) ترجمه = قاضى عياض فرماتے بيں كه اس بيں كى كا اختلاف نميں كه فداوند ذوالجلال كى شان بيں گتائى كرنے والا كافر ہے اور واجب التل ہے البتہ اس بيں اختلاف ہے كہ اگر بيہ فض توبہ كرے تو اس كى توبه دنيا بيں بحى قبول كى جائے كى يا نميں آخرت بيں توبہ قبول ہو گى۔ ليكن كيا اس كى توبہ كى وجہ سے دنيا بيں اس سے عمل ساقط ہو گايا نميں اس بيں اختلاف ہے۔

جمور کا قول می ہے کہ دنیا میں اس کی قوبہ تبول کی جائے گی اور ممل اس

ے ساقط ہو جائے گا۔

علامه قارى رحمه الله تعالى الى شرح من قرائ بي لاخلاف فى ان ساب الله تعالى بنسبة الكذب اوالعجزاليه ونحو ذالك من المسلمين كافر قلت و من النميين ايضاكافر حربى حلال الدم بل واجب السفك واختلف في استنسابته اى قبول توبته الغ

(كذاني شرح الثقاء للطامته القاري منحه اوم جلد دوم)

تیسری صدی ہجری کا واقعہ ہے کہ قرطبہ میں ایک محض نے حق تعالی شانہ کی شان رفیع میں کچھ تازیا الفاظ زبان سے نکالے۔ مخت ابن حبیب ماکلی اور ابن طلب نے اس محض کے حل کا فتوی دیا۔ قرطبہ کے بعض علاء نے یہ کما کہ فقط تادیب اور تنبیمہ کافی ہے۔ اس پر مخت عبدالملک بن حبیب نے قرمایا۔

ایشتم رب عبدنا ثم لاننثصر له انا اذن بعبید سوء ومانحن له بعابدین ثم بکی.

(تیم الریاض صخہ ۵۸۱ جلا ۳)

رجہ = کیا یہ مکن ہے کہ اس پروردگار کو جس کی ہم عباوت کرتے ہیں۔ اور جس پر ہم اس کا کوئی بدلہ انقام نہ لیں۔ اگر ایسے گتاخ سے ہم نے اپنے خدا کا بدلہ نہ لیا تو ہم بہت ہی بالا کن اور برک برگر ہم اس کے سے پرستار نہیں۔ این حبیب یہ کمہ رو پڑے۔

بعدازاں یہ واقعہ امیراندلس عبدالر جن بن تھم اموی متوفی ۲۳۸ھ کے وربار میں پیش ہوا۔ اس وقت مختے ابن صبیب اور ابن بن ظیل کے نتوے کے مطابق وہ فض قتل کیا گیا اور قتل کرکے عبرت کے لیے بھائی پر لٹکایا گیا اور جن علاء نے اس بارہ مین مداخلت کی تھی۔ ان کو سخت تنبیمہ کی گئے۔ اور جوان میں سے قاضی تھے۔ ان کو معزول کیا گیا۔

دعلی ہذا جو فض معترات انبیاء علیم السلام کی شان میں گتاخی کرے دہ

مجى بالاجماع كافرب- علامه ابن حزم كتاب الفسل مين فرمات بير-

صح بالنص ان كل من استهزا بالله تعالى او بملك من الملائكة اونبى من الانبياء عليهم السلام اوبا ية من القر آن او بفريضة من فرائض الدين فهى كلها آيات الله تعالى بعد بلوغ الحجة اليه فهو كافر-

ترجمہ = لقع قرآن سے بہ ثابت ہے کہ جو فض اللہ تعالی کے ساتھ یا کسی فرشتہ یا کسی آیت یا کسی فرض کے ساتھ استزاء اور مشخر کرے وہ قلعا مکافر ہے۔

## ناموس رسول اكرم مستنظيل

مابقاء الامة بعد شتم نبیها (الم الك" و شرح فظ للطاحد القارى مى الله ع الله الله المارى مى الله ع الله المارى م

ائمان کا جزو لایغک یہ ہے کہ حفرات انمیاء کرام علیم السلام کی تعظیم و توقیر کی جائے۔ ان حفرات کی شان میں ایک ادنی توجین اور عملانی بھی کفراور موجب لعنت ہے۔ قامنی عیاض فرماتے ہیں۔

اجمع العلماء على ان شاتم النبى صلى الله عليه وسلم والمتنقص له كافر مر تدبسبه والوعيد الذي مرعليه جارعليه بعناب الله لقوله تعالى لهم عناب اليم فى الآية و حكمة عند الامة اى امة الاجابة القتل و من شك كفره و عنابه كفر لان الرضى بالكفر كفرو لتكنيبه القرآن فى قوله تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عناب اليم الخ

(كذانى فيم الرياض مفر ٣٤٣ جلد ٣ و شرح لا على قارئ سفر ٣٩٣ جلد ٢) ترجمه = علاء في انقاق كيا ہے كه في كريم مستون المجابية كو كالى بكنے والا اور ان كى شان بيس شنتيعس كرنے والا مرتد اور وائرہ اسلام سے فارج ہو جاتا ہے۔ اور و عيد اس پر جارى ہو جاتا ہے جو اللہ تعالی نے اپنے عذاب كا کیا ہوا ہے۔ کو تکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہوا ہے کہ ان تو بین انبیاء ملعم السلام کرنے والون کے لیے عذاب ورو ناک ہے اور ایسے تو بین کرنے والے کا انجام امت کے نزویک قل ہے۔ جو مخص بھی اس کے کفر اور عذاب بین شک کرے۔ وہ بھی کافر ہے۔ اس لیے کہ کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے۔ اس لیے کہ کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے۔ اور اس لیے کہ اس نے اللہ تعالی کے اس قول کی تحذیب کی۔ والدین یؤدون رسول الله لهم عذاب الیہ اور جو لوگ رسول الله کو اذبت ویتے ہیں۔ ان کے لیے عذاب ورو ناک ہے۔

یہودی لوگ ازراہ شنر ذو معنی الفاظ استعال کرتے تھے اور بعض مسلمان بھی ازراہ نادا تغیت لفظ راعتا کے ساتھ آنخضرت کی تفایق کی خطاب کرنے لگے تھے۔ اس پر بیہ آیت نازل ہوئی۔

قال تعالى ياليها الذى امنوالا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمواو للكافرين عذاب اليه

ترجمہ = اے ایمان والوں لفظ راعتا نہ کما کرد (جس کا معنی ہے کہ ہماری
رعایت فرما دیں۔ لیکن اس میں وہ سرے غلط معنی کا احتال بھی ہے اس
کے بحائے) کما کرد۔ افظر نا (بینی ہمارے حال پر شفقت اور نظر کرم
فرمایے) اور توجہ سے ساکرد اور کافردل کے لیے عذاب ورد تاک ہے۔
اس آیت میں نی مستری المستق قرار دیا گیا ہے۔
عذاب مہین (ذلت والے عذاب) کا مستق قرار دیا گیا ہے۔

وقال تعالٰی ان الذین یؤذون الله ورسوله لعنهم الله فی الدنیا والآخرة الی ان الذین یؤذون الله ورسوله لعنهم الله فی الدنیا والآخرة الی ان الله ملعونین اینما ثقفوالحذو او قتلواتقنیلا سنة الله فی الذین خلوامن قبل و لن تجدلسنة الله تبدیلا ترجم = تحیّل جو لوگ الله اور اس کے رسول کو ایزا ویتے ہیں۔ لعنت بهان پر الله کی ونیا اور آخرت میں اور یہ ملمون اور موذی جمال بمی یائے جائیں۔ خوب الله یا حالے جائیں۔ خوب الله عالمی الله عالمی طرح الله یا حالے جائیں۔ خوب الله عالمی طرح الله یا حالے جائیں۔ خوب الله یا حالے جائیں۔ خوب الله یا حالے حالے الله یا حالے عالمی طرح الله یا حالے الله یا حا

کرنا۔ اللہ کی اس سنت کو لازم پکڑو۔ اور اللہ کی سنت میں کوئی تغیر اور تبدل نہ پاؤ گے۔

(تنمیل کے لیے قیم الریاض من ۳۸۴ ج ۲۰ و شرح لماعلی قاری من ۴۰۱ ج ۲ ک مرابعت فرمائیں)

جاننا چاہیے کہ قنلوا تقنیلا۔ باب تنعیل کا صیغہ ہو تحثیراور مباللہ پر دلالت کرتا ہے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی شان میں گتاخی کرنے والوں کا بے درائی قتل واجب ہے اور آئمہ بلاخت نے یہ تفریح کر دی ہے کہ مفول مطلق ٹاکید کے لیے اور مجاز کے اخمال کو دور کرنے کے لیے لایا جاتا ہے۔ مثلا تحلتہ میں اخمال ہے کہ ضرب شدید کو مجازا قتل سے تعبیر کر دیا مجیا ہو۔ لیکن اگر تحلتہ قتلا کمیں ' تو مفول مطلق کے اضافہ سے مجاز کا اخمال باتی نہیں رہتا۔ اس الحرح آیت شریفہ میں قتلوا کے بعد مختلا مفول مطلق لانے میں اس طرف اشارہ ہے تحلیل حقیق مراد ہے قافیم ذالک واستم۔

ظیفہ ہارون رشید نے امام مالک سے نی اکرم مشر المنظم کی شان میں استاخی کرنے والے کا حکم دریافت کیا اور یہ بھی کما کہ بعض علاء حوال نے جلد مین کوڑے مارنے کا فتویٰ دیا ہے جو شریعت میں قذف مینی تمت لگانے کی سزا

۔ امام مالک اس خفیف سزا کو سنتے ہی برہم ہو گئے اور نمایت عصہ کے لیجہ میں یہ فرمایا۔

مابقاءالامةبعدشتمنبيها

ترجمہ = اس امت کی کیا زندگی اور کیا جینا ہے کہ جس کے نمی پر گالیاں پڑتی ہوں۔

من شتم الانبیاء قتل و من شتم اصحاب النبی جلد ترجمہ = جو محض انبیاء کرام ملیم السلام کو گالیاں دے۔ اس کو قل کیا جائے اور جو محض محابی<sup>ہ</sup> کو سب وشم کرے۔ اس کے تعزیری کو ژے

لگائے جائیں۔

علامہ نھا تی اس کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں۔ فلایحل لاحد سمعهالاقتل قائله اوبذل روحه فی جهادمہ

(نیم الریاض ۳۹۹ ج ۴)

ترجمہ = پس کسی کے لیے روا نہیں کہ نبی کی شان میں گنتائی ہے بجراس کے کہ یا تو اس گنتاخ کی جان لے لے یا اپنی جان خدا کی راہ میں دے دے۔

# مسكه ختم نبوت اوراس كي اجميت

خداوند ذوالجلال و لا اکرام کی توجید کے بعد سرور عالم سیدتا مجر مصلی کی رسالت اور ختم نبوت کا مسلم کے جس طرح بغیر توجید کے اقرار کے مسلمان نہیں ہو سکا۔ اس طرح بغیر فتم نبوت کے اعتراف کے مسلمان نہیں ہو سکا۔ اس طرح بغیر ختم نبوت کے اعتراف کے مسلمان نہیں ہو سکا۔ بلکہ توجید کا اقرار شرعا وی معتبر ہے جو خاتم الانبیاء مستر اللہ کے کئے سے خدا تعالی کو وحدہ لاشریک لہ سمجستا ہوں اور مجد رسول اللہ مسترک کہ جس حق تعالی کو وحدہ لاشریک لہ سمجستا ہوں اور مجد رسول اللہ مسترک کو خدا کا آخری نبی مانیا ہوں مگر حضور پر نور ایک میری ذاتی شخیق کی ہے حضور پر نور ایک ہے جو رسول اللہ کے خدا ایک ہے جو رسول اللہ کے خدا ایک ہے خدا کو ایک مانے مسلمان نہیں۔ مسلمان دہ ہے جو رسول اللہ کے کہ خدا ایک ہے خدا کو ایک مانے۔

اب بیہ ناچیز مختمرا" اس مسئلہ کی اہمیت بنلانا بھابتا ہے کہ مسئلہ ختم نبوت بارگاہ خداد ندی میں کس درجہ اہم ہے اور آسان اور زمین اور عالم ارواح اور عالم اجسام اور عالم مثال اور عالم برزخ میں کس کس طرح اس مسئلہ کا اعلان ہوا ہے اور قیامت کے دن کس طرح میدان حشر میں حضور پر نور کے خاتم التمین ہونے کا اعلان ہوگا۔

# آنخضرت مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ النَّهُ

عن العرياض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني عندالله لخاتم النبين وان آدم لمنجدل في طينته

(رداہ احرد الستی و الحاکم و قال مح السناد و ذر قانی شرح مواحب سفی اس جلد ا)
ترجمہ = حضرت عرباض بن ساویہ سے مردی ہے کہ نبی اکرم مشکل الملائی اللہ کے فرمایا کہ بے شک میں اللہ کے فزدیک خاتم الشمسن ہو چکا تھا اور آوم علیہ السلام ہنوز اپنے خمیر ہی میں تھے۔ لینی ان کا ابھی پتلا بی تیار نہ ہوا تھا۔ اس حدیث کو امام احمد اور بہنی ادر حاکم نے روایت کیا۔ ادر حاکم نے اس کو صحیح الاسناد بھی کما ہے (زرقانی)

مطلب یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے ہی حضور اللہ روح مبارک کو حقیقت سے فاتم النہین بنا دیا گیا تھا۔ آگر چہ ظہور اس کا بعثت کے بعد موا۔ جیسے کمی کو آج پروانہ وزارت مل جائے۔ گرکام ایک ہفتہ کے بعد شردع کرے بارگاہ خدادندی کا ایک ہفتہ سات ہزار سال کا ہوتا ہے۔ کما قال تعالے۔

وانيوماعندريككاالفسنةمماتعدون

ترجمہ = ایک ون تیرے رب کے نزدیک تساری ثار کے لحاظ سے ایک ہزار سال کے برابر ہو تا ہے۔

آسمان سے سرزمین ہند پر حضرت آدم علیہ السلام کا هبوط اور نزول اور ختم نبوت کا اعلان

احادیث معترہ اور روایات محیحہ سے بیہ امر خابت ہے کہ حضرت آوم علیہ السلام آسان سے سرز بین ہند پر مقام سرنہ یپ میں اترے اور بیمیں وفات ہوئی اور بیمیں مدفون ہوئے۔

تحقیق اور تنصیل کے لیے حضرات اہل علم تغییر ورمنشور صفحہ ۵۵ تا ۲۰

جلد اول کی مراجعت فرمائیں۔ میرا مقصد اس وقت صرف ایک روایت کو پیش کرنا ہے۔ وہ روایت سے ہے۔

عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل آدم بالهند واستوحش فنزل جبريل فنادى باذان الله اكبر الله اكبر مرتين اشهدان لا اله الا الله مرتين اشهدان محمدا رسول الله مرتين قال آدم لجبريل من محمد قال آخر ولدك من الانساء

(رواه ابن عساکر خصائص کبری گلبیوهی صفحه ۸ جلد ادل و کنز العمال صفحه ۱۱۳ جلد ۲ و تغییر در منشور صفحه ۵۵ جلد اول)

ترجمہ = حضرت ابو ہررہ رضی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ فی کریم علیہ السلوة والسلیم نے فرمایا کہ جب آوم علیہ السلام ہندوستان کی زمین پر ابرے اور تنائی کی وجہ سے گھرائے تو جریل امین آسان سے اترے اور افان دی اللہ اکبر اللہ اکبر دو مرتبہ کما۔ اشہدان لا اله الا الله الا الله ود مرتبہ اشہدان محمد رسول الله ود مرتبہ حضرت آدم نے جریل امین سے کما کہ محمد مشرک الله وو مرتبہ حضرت آدم نے جریل امین سے کما کہ انبیاء میں آپ کے کہ محمد مشرک بیٹے ہیں۔ یعنی ان کے بعد آپ کی اولاد میں کوئی فی پیدا سب سے آخری بیٹے ہیں۔ یعنی ان کے بعد آپ کی اولاد میں کوئی فی پیدا نہ ہوگا۔

اس روایت سے حفرت عیلی علیہ السلام کے زول کا مسئلہ بھی عل ہو گیا کہ حفرت عیلی بن مریم کا زول ختم نبوۃ کے منافی نہیں۔ حفرت عیلی علیہ السلام۔ آنخفرت میں المائے کیا ہوئے اور آپ سے پہلے نبی بنائے گئے اور آپ ا سب نبیوں کے بعد پیدا ہوئے۔ اور سب کے بعد آپ کو نبوت علی المذا آپ ہی آخری نبی ہوئے۔ آخری بیٹا وہ ہے جو سب سے اخیر میں پیدا ہو نہ وہ کہ جس کی عمر زیادہ ہو۔

حرت اور مد جرت کا مقام ہے کہ مرزائیوں کے نزدیک گزشتہ نی کا تو

زندہ رہنا بھی ختم نبوت کے منافی ہے۔ کر ایک نے نبی کا پیدا ہو جانا ختم نبوۃ کے منافی نہیں۔ جس برگزیدہ نبی کی درح اور توصیف سے قرآن کریم بھرا پڑا ہے۔ اس کے دوبارہ آنے سے تو نبوت کی مر ٹوٹتی ہے۔ کر ایک مرزا اور پٹھان اور قاویان کے ایک چودھری اور دہقان کے آنے سے نبوت کی مر نہیں ٹوتی

حضرت آدم عليه السلام كي پشت مبارك برخاتم النمين لكها مواتها

اخرجابن عساكر من طريق الى الزبير عن جابر قال بين كنفى آدم مكتوب محمدر سول الله خاتم النبيين

( نصائص كبرى لليوطي صفحه 2 جلد ١)

عالم ارواح میں تمام انبیاء علیهم السلام سے خاتم النمین کی نصرت و حمایت کا عمد و میثاق

قال الله تعالى واذا خذالله ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصر نه قال اقررتم و اخذتم على ذالكم اصرى قالوا اقررنا - قال فاشهد وا وانا معكم من الشهدين - فمن تولى بعد ذالك فاولك هم الفاسقون -

ترجمہ = اور جب لیا اللہ نے عمد عمیوں سے کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم پھر آوے تماری کتاب اور علم پھر آوے تماری پاس کوئی رسول کہ سچا بتائے تماری پاس والی کتاب کو تو اس رسول پر ایمان لاؤ گے۔ اور اس کی مدو کرو گے۔ فرمایا کہ کیا تم نے اقرار کیا۔ اور اس شرط پر میرا عمد قبول کیا۔

بولے ہم نے اقرار کیا۔ فرمایا تو اب گواہ رہو۔ اور میں بھی تمارے ساتھ گواہ ہوں کار میں بھی تمارے ساتھ گواہ ہوں کاران۔

عالم ارواح میں حق جل شانہ نے تمام انبیاء سے یہ عبد اور میثاق لیاکہ تم سب کے بعد ایک عظیم الشان رسول آئے گا۔ تم ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور اس کی بدد کرناسب نے اس کا قرار کیا۔

اس آیت شریفہ نے تمام انبیاء کرام کو کاطب بنا کریہ فرمایا تم جاء کم رسول تم سب کے بعد ایک رسول آئے گا۔ یہ اس امری واضح ولیل ہے کہ اس رسول کی آمد تمام انبیاء کے بعد ہوگ۔ اور یہ رسول آخری نبی ہوگا۔

وعن قتادة انه اخذ الله ميثاقهم بتصديق بعضهم بعضا و الاعلان بان محمد رسول الله و اعلان رسول الله بان لانبي بعده.

(كذاني الدرا لمشور وغيره)

ترجمہ = قادہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالی نے انبیاء علیم السلام سے وعدہ لیا کہ وہ ایک دو سرے کی تصدیق کریں۔ اور خصوصی طور پر بیہ اعلان کریں کہ محمد مشافق اللہ تعالی کے رسول ہیں۔ اور ان کے بعد کوئی نی نمیں ہے۔

## بثارات انبياء سابقين

دربارة ظهور خاتم الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم الجمعين حضرت ابرائيم عليه السلام كو وقت سے لے كر حضرت مي بن مريم ك زمانه كل ملسل اس كى بشارت ويت آك كه اخر زمانه من ايك ني طاہر دو ني خاتم الانبياء موگا۔

واخرج ابن عسكر عن عبادة بن الصامت قال قيل يارسول الله اخبرنا عن نفسك قال نعم انادعوة ابي ابراهيم وكان آخر من بشربی عیسلی بن مریم علیهماالسلام (نمائس کبری سفر ۹ بلد اول)
ترجم = عبادة بن الصامت سے مردی ہے کہ عرض کیا گیا کہ یارسول الله
اپنی نبوت کے متعلق کچھ ارشاد فرمائے آپ نے فرمایا کہ میں اپنے باپ
ایراہیم کی دعا ہوں اور میرے ظہور کی آخری بشارت دینے والے عیلی
بن مریم ہیں۔

اس مدیث میں حضرت ابراہیم کی اس دعا کی طرف اشارہ ہے جو حضرت ابراہیم نے بناء کعبے کے وقت کی تھی۔ وہ وعایہ ہے۔

ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم اياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انكانت العزيز الحكيم

ترجمہ = اے پروردگار مارے' اور بھیج ان میں ایک رسول انی میں کا ہے کہ پردھے ان میں تیری آیتیں اور سکھلاوے ان کو کتاب۔ اور عہ کی باتیں اور باک کرے ان کو بے شک تو ہی ہے۔ زبروست بدی حکست والا۔

ابوالعاليہ سے مروى ہے كہ حق تعالى كى طرف سے جواب آيا۔ قداستجيب لكھو كائن فى آخر الزمان

(نسائص کبری سفه ۹ جلد اول) ترجمه = اے ابراهیم تمهاری وعاقبول موئی وه نمی اخیر زمانه میں ظاہر مو

چنانچہ توریت اور انجیل اور زبور میں خاتم الانبیاء کے ظہور سمراپا نور و سرور کی بشار تیں اب بھی موجود ہیں جس پر علاء کرام نے مستقل کتابیں لکھی ہیں اور اس ناچڑنے بھی ایک رسالہ اس بارہ میں لکھا ہوا ہے۔ جو عرصہ ہوا کہ بشائر السمین نظور خاتم الانبیاء و الرسلین کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اس وقت صرف چند بشار تیں ہدیے ناظرین کرتا ہوں۔

بشارت اول

## (از تورات سفرا سمنناء باب ۱۸ آیات ۱۸)

۱۸۔ اور خداوند نے جھے سے کما کہ انہوں نے جو کھے کما سو اچھا کما۔ ہن ان کے لیے ان کے جمایوں ہیں تجھ سائی برپا کروں گا۔ اور اپنا کلام اس کے منہ ہن ڈالوں گا۔ اور جو کھے ہیں اسے فرماؤں گا وہ سب ان سے کیے گا۔ 19۔ اور ایسا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو جنہیں وہ میرا نام لے کے کے گا۔ نہ سے گا تو ہیں اس کا حساب اس سے لوں گا۔ ۲۰۔ لیکن وہ نی جو الی گتافی کرے کہ کوئی بات میرے کا حساب اس سے لوں گا۔ ۲۰۔ لیکن وہ نی جو الی گتافی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کیے جس کے کہنے کا ہیں نے اسے حکم نہیں ویا یا اور معبودوں کے نام سے کھے تو وہ نی قتل کیا جائے۔ ۲۱۔ اور اگر تو اسے ول ہیں کے کہ ہیں کیو کر جانوں کہ یہ بات خداوند کے نام سے کھے کھے کے اور وہ بات خداوند کے نام سے کھے کھے کے اور وہ بات خداوند کے نام سے کھے کے اور وہ بات خداوند نے نہیں کی۔ اور ق

الل اسلام ہے کتے ہیں کہ یہ بشارت فاص سرور عالم سیدنا محد مشتر اللہ اللہ کے لیے ہے اور کے لیے ہے اور نصاری ہے کہ یہ بشارت یوشع علیہ السلام کے لیے ہے اور نصاری ہے کہ اس بشارت کا مصداق بجو فاتم الانجیاء کے کوئی نہیں ہو سکا اس لیے کہ اول تو اس بشارت کا مصداق بجو فاتم الانجیاء کے کوئی نہیں ہو سکا اس لیے کہ اول تو اس بشارت میں یہ مذکور ہے کہ میں ان کے رایتی نی اسرائیل کے بھائیوں میں سے تھ ساایک نی برپاکروں گا۔ اس سے صاف فاہر ہے کہ نی نی اسرائیل میں سے ہو آتو یہ فراتے کہ خود تم میں سے ایک نی پیدا ہوگا کہ اقال تعالی لقد من الله علی المؤمنين اذبعث فیہ میں سے ایک نی پیدا ہوگا کہ حاقال تعالی لقد من الله علی المؤمنين اذبعث فیہ میں سے وہ نی فیہم رسولامن انفسهم اور یہ نہ فرماتے کہ خود تممارے بھائیوں میں سے وہ نی فیہم رسولامن انفسهم اور یہ نہ فرماتے کہ خود تممارے بھائیوں میں سے وہ نی فیہم رسولامن انفسهم اور یہ نہ فرماتے کہ خود تممارے بھائیوں میں سے وہ نی

غرض بید کہ موی علیہ العلوۃ والسلام کا تمام بنی اسرائیل کو بلا کس تخصیص کے بید خطاب فرمانا کہ وہ ہی موعود تمارے بھائیوں میں سے ہوگا۔ اس امرکی صاف ولیل ہے کہ وہ نبی موعود بنی اسرائیل کے بھائیوں لینی بنی اسلیل میں سے ہو

اور ظاہر ہے کہ حضرت یوشع علیہ العلوۃ والسلام اور حضرت عیسیٰ علیہ العلوۃ والسلام بنی اسرائیل میں سے ہیں اور اس بشارت کا مصداق صرف وہی نمی ہو سکتا ہے کہ بنی اسلیل میں سے ہو۔ انبیاء بنی اسرائیل میں سے کوئی تیفیبراس بشارت کا مصداق نہیں ہو سکتا۔

ووم ہیہ کہ اس بشارت میں میہ ندکور ہے کہ تیرے مانند ایک ٹمی برپا کروں گا اور ظاہر ہے کہ موٹی علیہ العلوۃ والسلام کے مانند نہ یوشع علیہ السلام ہیں اور نہ عیسیٰ علیہ السلام۔ اس لیے کہ یہ وونوں حضرات بنی اسرائیل میں سے ہوئے اور تورات میں ہے کہ "نبی اسرائیل میں موٹیٰ کے مانندکوئی ٹبی نہیں اٹھا۔"

علاوہ ازیں حضرت بوشع علیہ العلوۃ والسلام حضرت مولیٰ علیہ العلوۃ والسلام کے تلید تھے۔ آلی و متبوع کیے ممائی ہو سے بین حضرت بوشع علیہ العلوۃ والسلام اس وقت موجود شے اور اس بثارت میں یہ ذکور ہے کہ ایک نی برپا کروں گا جس سے صاف ظاہر ہے کہ اس نی کا وجود زمانہ مستنتبل میں ہو گا۔ نیز بوشع علیہ العلوۃ والسلام محضرت مولیٰ علیہ العلوۃ والسلام بی کے زمانہ میں نی ہو گئیے تھے۔ پس وہ اس بثارت کا جس میں آئندہ نی کی خبروی گئی ہے۔ کیے مصدات ہوگئے ہیں۔

علے بدا حضرت عیلی علیہ العلوۃ والسلام بھی حضرت موکیٰ علیہ العلوۃ والسلام بھی حضرت موکیٰ علیہ العلوۃ والسلام کے مردیک تو وہ ابن اللہ یا خود خدا ہیں اور حضرت موکیٰ علیہ العلوۃ والسلام نہ اللہ نہ ابن اللہ خدا کے ایک بندے ہیں۔ پس بندے اور خدا میں کیا مماثلت۔

نیز حضرت عیسیٰ علیہ العلوۃ والسلام بہ اعتقاد نصاریٰ مقتول و مصلوب ہو کر اپنی امت کے لیے کفارہ ہوئے اور حضرت موکیٰ علیہ العلوۃ والسلام نہ مقتول و مصلوب ہوئے اور نہ کفارہ ہوئے۔

نیز حضرت عینی علیہ العلوۃ والسلام کی شریعت حدود و قصاص زو اجر و تحریرات عسل و طمارت کے احکام سے ساکت ہے۔ بخلاف شریعت موسویہ کے وہ ان تمام امور پر مشمل ہے۔ ہاں نبی کریم علیہ السلوۃ والسلام اور حضرت موی علیہ السلوۃ والسلام میں مماثلت ہے۔ جس طرح حصرت موی علیہ السلوۃ والسلام صاحب شریعت مستقلہ علیہ اس طرح ہمارے بنی اکرم مشر المستقل اور کامل اور علی وجہ الاتم حدو و تعزیرات جماد و تصاص - حلال و حرام کے احکام کو جامع ہے۔

جس طرح موی علیہ السلوۃ والسلام نے بن اسرائیل کو فرعون کے پنجہ
سے نکال کر عزت وی اس سے بدرجہا ذائد نبی اکرم میٹر کا اللہ عزب کو روم
اور فارس کی قید سے چھڑا کر اللہ کا کلمہ پڑھایا اور قیصرد کسری کے فزائن کی تنجیال
ان کے سپرد کیں۔ نیز جس طرح حضرت موئ علیہ السلودۃ والسلام نے نکاح کیا اسی
طرح ہمارے نبی کریم علیہ السلوۃ والسلام نے بھی انبیاء سابقین ملیم السلام کی سنت
نکاح پر عمل فرمایا۔ اور اسی مماثلت کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں اشارہ

انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولان

ترجمہ = ہم نے تہماری طرف ایک رسول بھیجا۔ تم پر گواہی دینے والا جیسے ہم نے فرعون کی طرف ایک رسول بھیجا۔

نیز حضرت عینی علیہ العلوۃ والسلام اور حضرت یوشع علیہ العلوۃ والسلام
نے بھی اس مماثلت کا وعویٰ بھی نہیں فرمایا اور اگر بیہ کما جائے کہ مماثلت سے بیہ
مراد ہے کہ وہ نبی موعود مو کی علیہ العلوۃ والسلام کی طرح نبی اسرائیل بیں سے ہو
گا۔ تو اس صورت بیس حضرت عینی اور حضرت یوشع علیمما العلوۃ والسلام کی کیا
شخصیص ہے۔ حضرت مو کی علیہ السلام کے بعد نبی اسرائیل بیس بزاروں نبی پیدا
ہوئے۔ اس لحاظ سے برنبی انبیاء اسرائیل بیس سے اس بشارت کا مصداق بن سکتا
ہوئے۔ اس لحاظ سے برنبی انبیاء اسرائیل بیس سے اس بشارت کا مصداق بن سکتا
ہو اگر حضرت عینی اور حضرت یوشع علیمما العلوۃ والسلام کے لیے کس ورجہ
بیں مماثلت تشلیم کر بی جائے تو اس مماثلت کو اس مماثلت سے کہ نبی اکرم

متنفظ کا معرت موی علیه السلام سے حاصل مے کوئی نبت نہیں۔

سوم یہ کہ اس بشارت میں بھی ذکور ہے کہ میں اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا لینی اس نی پر الواح تورات و زبور کی طرح لکھی ہوئی کتاب نازل نہ ہوگی بلکہ فرشتہ اللہ کی وی لے کر نازل ہو گا۔ اور وہ نبی ای ہو گا۔ فرشتہ سے س کر اللہ کا کلام یاد کرے گا اور اپنے منہ سے پڑھ کر امت کو سنائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بات بجونی ای فداہ نفسی و ابی وائی کمی پر صادت نہیں آتی۔

چارم یہ کہ اس بٹارت بی اس امرکی بھی تفریح ہے کہ جو اس ہی موعود کے عظم کو نہ بانے گا۔ بی اس کو سزا ددل گا اور ظاہر ہے کہ اس سزا سے اخروی عذاب مراد نہیں اس لیے کہ اس بی اس نی موعود کے نہ بائے والے کی کیا خصوصیت' اخروی عذاب ہر نبی کے نہ بائے والے کے کیا خصوصیت' اخروی عذاب ہر نبی کے نہ بائے والے کے لیے ہے بلکہ اس سے وقعوی سزا لینی جہاد و قال اور حدود و قصاص کا جاری کرنا مراد ہے اور یہ بات نہ علیہ العلوة والسلام کو حاصل ہوئی اور نہ یوشع علیہ العلوة والسلام کو۔ البت خاتم الانبیاء سرور عالم سیدنا محمد اللہ میں میں۔

پنجم یہ کہ اس بشارت میں یہ بھی نصری ہے کہ اگر وہ نبی عیاذ باللہ افتراء کرے گا اور خدا کی طرف غلط بات منسوب کرے گا تو وہ نبی قتل کیا جائے گا۔ اور فاہر ہے کہ ہمارے نبی اکرم مشکر میں ہوں وعوائے نبوت کے قتل نہیں کئے گئے۔ دشنوں نے ہر طرح کی کوشش اور تدبیر کی گرسب برباد گئی۔ کما قال اللّه نبارک و تعالٰی۔

واذ بمكربك الذين كفرو اليثبتوك او يقتلوك اويخرجوك و يمكرون ويمكر اللّهواللّه خير الماكرين ()

ترجمہ = اے محد متن کھیں اللہ کی اس تعت کو یاد کیجئے۔ کہ کافر جب آپ کے مات کو یاد کیجئے۔ کہ کافر جب آپ کے مات کو اللہ یا مال واللہ یا اور اللہ بی دیس فرما یا تھا اور اللہ بی

بمترین تدبیر فرمانے والا ہے۔

ادر حسب وعدة الني والله يعصمك من الناس آپ بالكل محفوظ اور مامون رہے ادر بجائے اس كے كه كى شم كا حادث فاجع بيش آ آ آپ كى شان و شوكت بلند ہوتى گئى۔ پس آخضرت مسلك اگر وہ ني موعود نہ ہوتے تو ضرور قل كئے جاتے ہاں حسب زعم نصارئ حضرت عيئى عليه العلوة والسلام معتول و مصلوب ہوئے۔ پس آگر حضرت مسلح بن مربم مسلوب ہوئے۔ پس آگر حضرت مسلح بن مربم مسلوب ہوئے۔ پس آگر حضرت مسلح بن مربم مسلم الله ان كا كاذب ہونا لازم آ با ہے اور قرار دیا جائے تو علی زعم النمارئ عیادا باللہ ان كا كاذب ہونا لازم آ با ہے اور قرآن عزید میں ہمی اس كی طرف اشارہ ہے

كماقال الله تعالى شانه

ولولا ان ثبتنک لقد کدت ترکن الیهم شیا قلیلا اذا لا ذقنک ضعفاالحیوة وضعف السمات ثم لا تجدلک علینانصیرا ترجمه = اگر ہم آپ کو البت قدم نه رکھتے تو آپ قریب سے که ان کی جانب اقل قلیل ماکل ہو جاتے۔ اس دقت ہم آپ کو زندگی اور موت کا دو چد عذاب چھاتے پھر آپ ہمارے مقابلے میں کی کو دوگار نہ پاتے۔ دو مری جگہ قرمایا۔

ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذ نامنه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ()

رجمہ = اگر محمد منتفظ میں ہم پر کچھ افتراء کرتے تو ہم ان کا واپنا پکڑ لیتے۔ اور ان کی شہ رگ کو کاٹ دیتے۔

ایک ضروری تنبیهه

قمل نہ ہونا علی الاطلاق صادق ہونے کی دلیل نہیں ورنہ ان انبیاء کرام علیم السلوق دالسلام کی صدافت کہ جو دشمنوں کے ہاتھ سے قمل کے گئے زیر آبال ہو گئے۔ کہا قال الله تعالٰی و یقتلون النبیین بغیر الحق خصوصا منساری کو ایٹ عقیدہ فاسدہ کی بتا پر حضرت عینی علیہ السلام کی صدافت ٹابت کرتا بہت وشوار

ہو جائے گی۔

بلکہ خاص ای نمی موعود کا نہ کل ہونا اس کے صادق ہونے کی علامت ہے جیسا کہ تورات کی اس عبارت سے ظاہر ہے وہ نمی الی گتاخی کرے گا اللہ وہ کل کیا جائے گا اور دونوں جملوں میں وہ کی ضمیر خاص اس نمی موعود کی طرف راجع سے۔

ششم۔ یہ کہ بشارت میں یہ بھی مصرح ہے کہ اس نبی موعود کے صادق ہونے کی علامت یہ ہے کہ اس کا کما پورا ہو گا یعنی اس کی تمام پیشین کوئیاں صادق ہوں گی۔ سو الحمد اللہ ثم الحمد اللہ کم الحمد اللہ کم الحمد اللہ ثم الحمد اللہ کہ اس صادق مصدوق کی کوئی پیشین کوئی آج تک ذرہ برابر بھی غلط طابت نہ ہوئی۔ اور ہم پورے وعوے کے ساتھ بہ بانگ وہل اعلان کرتے ہیں کہ قیامت تک بھی کوئی عاسد اس صادق مصدوق کی کی پیشین کوئی کو فلط طابت نہیں کر سکتا۔

اور بیہ وصف تو آنخضرت مستن کا بھی ایسا نمایاں اور اجلی تھا۔ کہ آپ م کے وشمنوں اور حاسدوں کو بھی بجڑ صادق البین کہنے کے کوئی چارہ نظرنہ آ تا تھا۔

ہفتم۔ یہ کہ کتاب الاعمال باب سوم آیت ہفت دہم کے پڑھنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ نمی مختظر حضرت عیلی اور ایلیا علیمما العلوة والسلام بلکہ تمام انبیاء کرام علیمم السلام کے علاوہ ہے اور آخری نمی ہے اخیر زمانہ میں مبعوث ہوگا۔ اور وہ عبارت یہ ہے۔

اب اے بھائیوں میں جانتا ہوں کہ تم نے یہ نادانی سے کیا جیسے تمہارے مرداروں نے بھی۔ پر جن باتوں کی خدا نے اپنے سب نبوں کی ذبان سے آگے سے خبردی تھی کہ مسے وکھ اٹھائے گا سو پوری کیں۔ 19 پس توبہ کرو اور متوجہ ہو کہ تمہارے گناہ مٹائے جائیں آکہ خداوند حضور آزگی بخش ایام لائے۔ ۲۰۔ اور بیوع مسے کو پھر بھیج جس کی منادی تم لوگوں کے درمیان آگے سے ہوئی ۲۱۔ ضرور ہے کہ آسان ای کے لیے رہے اس دفت تک کہ سب چیزیں جن کا ذکر خدا نے اپنے سب پاک

نبوں کی ذبانی شروع ہے کیا اپنی حالت پر آویں۔ ۲۲۔ کیونکہ موئ نے باب وادوں ہے کما کہ خداوند ہو تہمارا خدا ہے تہمارے بھائیوں میں ہے تہمارے لیے ایک نبی تیری مانڈ اٹھا دے گاجو پکھ وہ تہیں کے اس کی سب سنو۔ ۲۳۔ اور ایبا ہو گا کہ ہر ننس کہ جو اس نبی کی نہ سے وہ قوم ہے نیست کیا جاوے گا۔ ۲۲۔ بلکہ سب نبیوں نے سمواہل ہے لے کر پچھلوں تک جتنوں نے کلام کیا ان ونوں کی خبروی ہے۔ ۲۵۔ تم نبیوں کی اولاد اور اس عمد کے ہو جو خدا نے باپ وادوں سے باندھا ہے جب ابراہام سے کما کہ تیری اولاد سے ونیا کے سارے گرانے برکت بیاب

اس عبارت بیں اول حضرت مسے علیہ السلوۃ والسلام کی بشارت اور ان کی اس تکلیف کا جو ان کو علی زعم یمود کعنم اللہ سے پیش آئی ذکر ہے اور ان کے نزول من السماء کا تذکرہ ہے۔ اس کے بعد اس نی کی بشارت کا ذکر ہے کہ جس کے متعلق حضرت موی علیہ السلوۃ والسلام نے بنی اسرائیل سے مخاطب ہو کر فرمایا تھا کہ

خدادند عالم تہمارے بھائیوں لینی بن اساعیل میں سے ایک نبی بھیجے والا ہے۔ اور علاوہ موی علیہ العلوۃ والسلام کے تمام نبیوں نے اس نبی موعود کے آنے کی خبروی ہے اور جب تک یہ دعدہ ظہور میں نہ آئے گا۔ اس وقت تک یہ زمین و آسان ضرور قائم رہیں گے اور ای زمانہ میں خدا کا دعدہ بھی پورا ہو گا۔ کہ جو اس نے ایراہیم علیہ العلوۃ والسلام ہے کیا تھاکہ تجھ سے ونیا کے سارے گھانے برکت یائیں گے۔

الحاصل حفرت مسے علیہ السلوۃ والسلام کی بشارت کو ذکر کر کے یہ کمنا (سو پوری کیں) اور جس نمی کی مولیٰ اور ابراہیم علیہ السلوۃ والسلام اور تمام انبیاء کرام علیم الف الف صلوۃ و الف الف سلام نے بشارت وی ہے اس کے انتظار کو ان الفاظ سے ظاہر کرنا کہ "ضرور ہے کہ آسان اس کے لیے رہے کہ اس وقت کہ سب چزیں کہ جن کا ذکر کہ خدائے اپنے سب پاک نبیوں کی زبانی شروع سے کیا اپنی حالت پر آئیں "

اس امری صاف ولیل ہے کہ یہ نبی مبشراور رسول منظران تمام انبیاء" و
رسل" کے علاوہ ہے کہ جو حضرت موئ سے لے کر حضرت عیلی طبیما العلوة
والسلام تک گزرے۔ قیذا اس بشارت کا مصداق حضرت موئ" سے حضرت عیلی کے زمانہ تک کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ " پس حضرت یوشع ' حضرت مسیح بن مریم طبیما السلام کو اس بشارت کا مصداق قرار دیتا کیے صبیح ہو سکتا ہے۔

ہفتم سے کہ انجیل مع حتاباب اول آیت انیسویں میں ہے۔

جب يموديوں نے روشلم سے كاہنوں اور لاديوں كو جيجاكہ اس كو يو چيس كہ تو كون ہے اور اس نے اقرار كيا اور انكار نہ كيا بلكہ اقرار كياكہ ميں مسح نہيں۔ تب انهوں نے اس سے يو چھا تو اور كون ہے اور كيا تو الياس ہے اس نے كما ميں نہيں ہوں۔ ليس آيا تو وہ ني ہے اس نے جواب ويا نہيں۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان کو حضرت مسے اور ایلیا طبیما السلام السلوة والسلام کے سوابھی ایک نبی کا انتظار تھا۔ اور وہ نبی ان کے نزویک ایسا معروف و معمود تھا کہ اس کے نام کے ذکر کرنے کی بھی حضرت مسے اور حضرت ایلیاء طبیما السلام کے نام کی طرح حاجت نہ تھی۔ بلکہ فقط "وہ نبی" کا اشارہ ہی اس کے لیے کافی تھا۔

پی اگر حضرت مسے علیہ العلوۃ والسلام ہی اس بشارت کا مصداق سے تو پھر
ان کو انتظار کس کا تعا۔ وہ نبی جس کا کہ ان کو انتظار تعا۔ وہ ہمارے نبی اکرم
ان کو انتظار کس کا تعا۔ وہ نبی جس کہ اہل کتاب نبی اکرم سیدنا محمد معتقل المنتظام کے
اندوہ نبی "کا لفظ استعال کرتے ہے۔ اس لیے ہیشہ سے اہل اسلام نبی کریم علیہ
العلوۃ و التسلیم کو آل حضرت (جو بعینہ وہ نبی کا ترجہ ہے ہولتے ہیں)

ائم یہ کہ انجیل او حتا باب ہفتم کی آیت چلم سے بھی کی معلوم ہو تا ہے

کہ وہ نی موعود حضرت علینی علیہ العلوق والسلام کے علاوہ ہے۔ چنانچہ انجیل میں ہے۔

وہ اس کی کھائی الحقیقت میں وہ بہتروں نے بیہ سن کر کھائی الحقیقت میں وہ نی ہے اوروں نے کھا یہ مسیح ہے "۔ نی معبود کو حضرت مسیح کے مقابلہ میں ذکر کرنا اس کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ وہ نبی معبود حضرت عینی علیہ السلوة دالسلام کے علاوہ ہے کہ ہوں آگر "وہ نبی" سے آخضرت مستقلیلی مراونہ ہوں تو وہ پھر کونیا نبی ہے کہ جس کا ان کو انتظار تھا۔

وہم یہ کہ تورات سنرپیدائش باب ۴۹ میں ہے۔

(۱) اور لیقوب نے اپنے بیٹوں کو بلایا اور کما کہ اپنے کو جمع کرو آگہ میں اس کی جو پیچھلے ونوں تم پر بیٹے گا تنہیں خبر دوں (۲) اے لیقوب کے بیٹو اپنے کو اکشے کرد اور سنو اور اپنے باپ اسرائیل کی سنو اور پھر آیت وہم میں ہے۔

یہوداہ سے ریاست کا عصا جدا نہ ہو گا۔ اور نہ حاکم اس کے پاؤں کے ورمیان سے جاتا رہے گا۔ جب تک کہ شیلا نہ آدے۔ اور قویم اس کے پاس اکشی ہوں گی۔

آیات مطورہ بیں اس امرکی خبردی گئی ہے کہ جب تک کہ اخیر زمانہ بیں شیلا کا ظہور نہ ہو۔ اس وفت تک یموداہ کی نسل سے حکومت و ریاست منقطع نہ ہو گئے۔

اہل اسلام کے نزدیک شیلا۔ آنخفرت میٹائی کا لقب ہے۔ نصاری معرت عیلی علیہ السلوۃ والسلام کا لقب قرار دیتے ہیں۔ مگر نصاری کا یہ خیال صحح نمیں۔ اس لیے کہ اس عبارت کا سیاق اس کو مقتفی ہے کہ شیلا کو انسل یموداہ سے فارج مانا جائے اس لیے کہ شیلا کے ظہور سے نسل یموداہ کی حکومت و ریاست کا انتظاع جب بی متعور ہو سکتا ہے کہ جب شیلا نسل یموداہ سے نہ ہو۔ ورنہ اگر شیلا نسل یموداہ سے ہو تو اس کا ظہور تو بقائے حکومت یموداہ کا باعث ہو گانہ کہ انتظاع کومت یموداہ کا۔

اور بالمبیل کے ابواب بلکہ انجیل متی کے پہلے ہی صفحہ پر ذرا غور کرنے سے یہ بات بخوبی منکشف ہو سکتی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ العلوۃ والسلام نسل یموداہ سے خارج نہیں اس لیے کہ آپ حضرت واؤ علیہ العلوۃ والسلام کی نسل سے ہیں اور حضرت واڈو علیہ العلوۃ والسلام بالاجماع یموداہ کی نسل سے ہے۔

الذا شیلا کا مصداق وہی نمی ہو سکتا ہے کہ جو نسل یموداہ سے خارج میں ہو اور اس کا ظہور آخر زمانہ میں ہو جیسا کہ آیت اول کے اس جملہ سے خلاہر ہے۔ ماکہ میں اس کی جو پچھلے وٹول میں تم پر بینے گا تمہیں خبرووں۔"

اور آپ کی بعثت کے بعد سے یموداہ کی نسل میں جو پچھ حکومت و ریاست تھی وہ سب جاتی رہی۔ قرائے نبی نضیراور خیبرسب آپ ہی کے زمانہ میں رقع ہو مجے اور اس جملہ میں کہ

" قومیں اس کے پاس انتھی ہوں گی"

عوم بعث کی طرف اثارہ ہے کما قال تعالٰی شانه قل یاایها الناس انی رسول الله الیکم جمعیا۔

ترجمہ = اے نبی کمہ دیجے کہ اے لوگویں تم سب کی طرف اللہ کارسول موں۔

بخلاف حفرت عیلی علیہ العلوۃ والسلام کے کہ ان کی بعثت صرف ہی امرائیل کے لیے تھی کما قال تعالی شانہ و رسولا "الی نبی اسرائیل اور انجیل میں ہے کہ میں صرف بی امرائیل کے بھیڑوں کے لیے آیا ہوں۔

## خاتم النميين مَنْ الْمُلَيْنَ الْهِ كَلَيْنَ الْهِ كَلَ حَتْم نبوت اوَر ذكر خبر بر مشتمل دو سرى بشارت (از زبور سيدناداؤد عليه السلام باب ۴۵)

(۱) میرے دل میں اچھا مضمون ہوش مار آئے میں ان چیزوں کو جو میں نے بادشاہ کے حق میں بنائی ہیں بیان کر آ ہوں۔ میری ذبان ماہر لکھنے والے کا قلم ہے اس نے خدا نے تھے کو ابد تک مبارک کیا (۳) اے پہلوان اپنی تکوار کو جو تیری اس لیے خدا نے تھے کو ابد تک مبارک کیا (۳) اے پہلوان اپنی تکوار کو جو تیری حشمت اور بزرگواری ہے حمایل کرکے اپنی ران پر لئکا (۳) اور اپنی بزرگواری ہے موار ہو اور سچائی اور ملا نمت اور صداقت کے داسطے اقبال مندی کے لیے آگ بڑھ ۔ اور تیرا داہتا ہاتھ تھے کو مہیب کام سکھلائے گا۔ (۵) تیرے تیر تین ہیں۔ لوگ تیرے نیچ گرے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کے دشموں کے دل میں لگ جاتے ہیں (۱) تیرے نیچ گرے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کے دشموں کے دل میں لگ جاتے ہیں (۱) تیرا تخت اے خدا ابد الاباد رہے۔ تیری سلطنت کا عصا راسی کا عصا ہے (ے) تو صداقت کا دوست اور شرارت کا دشمن ہے۔ اس سبب سے تیرے خدا نے تھے کو خوش کیا ہوں سے زیادہ میچ کیا (۸) تیرے سارے لباس سے مراد عود اور رقح کی خوشبو آتی ہے کہ جن سے ہاتھی داخت کے محلول کے در میان مراد عود اور رقح کی خوشبو آتی ہے کہ جن سے ہاتھی داخت کے محلول کے در میان میں۔ انہوں نے تھے کو خوش کیا ہے (۹) بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والیوں میں ہیں۔ انہوں نے تھے کو خوش کیا ہے (۹) بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والیوں میں ہیں۔ ملکہ ادفیر کے سونے سے آراستہ ہو کے تیرے داشنے ہاتھ کھڑی ہے۔

اور بارہویں آیت میں ہے

"اور صور کی بٹی ہدیے لاوے گ- قوم کے دواست مند تیری خوشار کریں

## اور سولہویں آیت میں ہے

(۱۲) تیرے بیٹے باپ دادوں کے قائم مقام ہوں گے۔ تو انہیں تمام زمین کا سردار مقرر کرے گا (۱۷) میں ساری پشتوں کو تیرا نام یاد دلاؤں گا۔ ادر سارے لوگ ابد الاباد تک تیری ستائش کریں گے۔"

اس زبور میں حضرت سیدنا داؤد علیہ السلوۃ والسلام ایک عظیم الشان د الشوکت رسول کی بشارت دے رہے ہیں۔ ادر فرط محبت میں اس کو مخاطب بنا کر اوصاف بیان فرما رہے ہیں اوصاف حسب ذیل ہیں۔

(۱) باوشاہ لینی سب سے اعلیٰ اور افضل ہونا (۲) حسین ہونا (۳) ہونؤں میں لطف کا ہونا۔ شیریں زبان اور فصیح اللمان ہونا (۵) مبارک الی الد ہر ہونا (۵) پہلوان لینی قوی ہونا (۱) شمشیر برٹر ہونا (۵) صاحب حق و مدافت ہونا (۸) اقبال مند ہونا (۹) اس کے دائیں ہاتھ سے کی بجیب و غریب کرشمہ کا فاہر ہونا (۱۰) تیر انداز ہونا (۱۱) لوگوں کا اس کے بینے کرے پڑنالینی فلق اللہ کا اس کے تابع ہونا (۱۲) تخت کا ابد الاباد تک رہنا لینی شریعت اور حکومت اسلام کا تاقیام قیامت باتی رہنا (۱۱) شمارت کا وصت اور مصائے راستی ہونا (۱۲) مدافت کا ووست اور شرارت کا وشو کا آنا (۱۲) اس کے گروں سے خوشبو کا آنا (۱۲) اس کے گران سے خوشبو کا آنا (۱۲) اس کے گران سے خوشبو کا آنا (۱۲) اس کے اولاد کا بجائے باپ کے سردار اور حاکم ہونا (۱۹) تمام پشتوں میں قرنا" بعد قرن اور نسل اس کا ذکر باتی رہنا (۲۰) ابد لاباد تک لوگوں کا اس کی ستائش کرنا۔"

ابل اسلام کے نزدیک اس بشارت کا مصداق نی اکرم رسول اعظم سید الدلین و الاخرین محمصتن کی ایس بیاری حضرت عینی علیه السلوة والسلام کو اس بشارت کا مصداق سجھتے ہیں۔ گریہ میج نہیں اس لیے کہ جو اوساف اس

بثارت میں ذکور میں۔ وہ مرف نی اکرم مستن الم مستن کے بیں۔

(۱) باوشاہت کا جُوت آخضرت کے لیے عُم ن نسف النہار سے زاکد اجلی اور روش ہے۔ جن تعالی شانہ نے آپ کو دین و ونیا وونوں کی بادشاہی عطا فرمائی۔ احکام خداوندی کو بادشاہوں کی طرح جاری فرمایا۔ جس طرح نساری کے زعم میں حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام یہود تعظم اللہ تعالی سے متمور و مجبور سے نی اکرم میمیون نہ تھا کی مجبور نہ سے آپ نے تو ان کے حصون و قلاع ان کو نکال ویا الحاصل نی اگرم میمیونی ہوت و دنیا کے بادشاہ سے تمام انبیاء رسل سے افعال اور برتر سے انہی رسول کو قرآن کریم جیسی معجز کتاب عطما کی گئی اور نہ کسی کو آپ جیسی کامل و کمل شریعت عطاء کی گئی۔ کہ فلاح وارین اور نجات اور ببودی کی پوری کامل و کمل شریعت عطاء کی گئی۔ کہ فلاح وارین اور نجات اور ببودی کی پوری کوری کے لیے راستہ ایما صاف کرویا ہو کہ چلنے والوں کے لیے کوئی رو ڈا اٹکا نہ رکھا ہو۔ کے لیے راستہ ایما صاف کرویا ہوکہ چلنے والوں کے لیے کوئی رو ڈا اٹکا نہ رکھا ہو۔ خرض یہ کہ اس میں جامعیت کبری کا وصف نمایاں ہو۔ ان تمام محان اور خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلی ہو۔ ان تمام محان اور خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلی خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلی اور دیا ہوں کے ایمی مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلی خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلی خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلی خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلی خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلی خویوں کا جامع مرف وین اسلام ہے کہ جس کو آخضرت میں تعلیل کی در اس کی اس کی اس کی اس کا کہ جس کو آخضرت کیا تعلیل کی جس کو آخضرت کی تعلیل کی دیا کہ جس کو آخضرت کیا تعلیل کی در اس کی در

انالدين عندالله الاسلام

ترجمہ = بے شک دین اللہ کے نزویک اسلام ہی ہے

یی وہ کائل و کمل وین ہے کہ اس کے طلوع ہوتے ہی سب اویان و خابب کے چراغ گل ہو گئے۔

رات محفل میں ہر اک مہ پارہ گرم لاف تھا
صبح کو خورشید جو لکلا تو مطلع صاف تھا۔
پس جس نی کی کتاب بھی تمام کتب الیہ اور صحف عادیہ سے افضل ہو
اور اس کی شربیت تمام شرائع اور اویان سے بدر جما برتر اور کائل اور اکمل ہو اس
کے معجزات بھی تمام انبیاء کرام علیم العلوۃ والسلام کے معجزات سے بوسھے ہوئے

ہوں۔ اس کی امت بھی تمام امتوں سے علم اور عمل اعتقادات و اخلاق مکارم و شاکل تمذیب و تدن سیاست ملکید اور مدینہ کے لحاظ سے فاکق اور برتر ہو۔ اس نبی کے سید الاولین و الاخرین اور بادشاہ دو جمال ہونے میں کیا کلام اور شبہ ہو سکتا ہے۔

دایت ہے کہ میں و جمال میں آپ کا بیہ حال تھا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ مستر اللہ اللہ کے اللہ کا کا کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا اللہ کا ا

حمان بن ابت رضی الله تعالی عنه فرماتے ہیں۔ و احسن منک لم ترقط عینی

و اجمل منک کم تلد النساء
میری آگھ نے آپ سے زائد حین نمیں ویکھا
اور آپ سے زائد جمیل اور خوبھورت عورتوں نے نمیں جنا
خلقت مبرء من کل عیب
کانک قد خلقت کما تشاء
آپ ہر عیب سے پاک پیرا کے گئے ہیں
آپ ہر عیب سے پاک پیرا کئے گئے ہیں
گویا کہ آپ حسب فشا پیرا کئے گئے ہیں
گویا کہ آپ حسب فشا پیرا کئے گئے ہیں

حليه مبارك خاتم النميين صَنْ فِي الْمِيْلِ وَمَا اللَّهِ عَلَيْلُونَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ جس كاذكر سابقة كتب مين بهي موجود تقا

روایت کی امام یاصفا نے حسن سبط رسول مجتمیٰ س كه بند بن ابي باله

کیا میں نے سوال اس بافیر سے فیر دے

كما قيس بندنے يوں مجھ سے اس دم

کما قیس ہند نے یوں جھے ہے اس دم

رسول اللہ شے فخم مفخم
نگاہوں پی وہ لینی خش سر شے

دلوں پی بھی بزرگ و نامور شے

جی روئے انور کی نہ پوچھو

قر ہو جس طرح سے چودہویں کو

میانہ کب قد خیرالوری نتما

میانہ بن سے بھی وہ قد جدا تما

اگر کوناہ کئے تما نہ کوناہ

اگر کوناہ کئے تما نہ کوناہ

غرض مم کیفیت نے کی یماں راہ کے بیہ عالم

بمرتے تھے جو فرق پاک پر بال

رو فرقد ان کو کر رہیتے تھے تی الحال

اگر از خود نہ بال ان کے بھرتے

اللف ہے نہ ہرگز فرق کرتے

بحال وفرہ سر کے بال ان کے

گزرتے ز ممائے گوش سے تھے

ورخشانی کا عالم رنگ میں تھا

کشاده تقی جبین عالم آراء

مقوس وولول ابردئے مقوس

مقدس دونوں ابروئے مقدس.

بانداز منا سب طاق ايرو

نہ تھی پونٹگی آپس میں ان کو

عب خدار و باریک و مطول

بخوبی طاق تھا ٹانی و اول

میان ایروال اک رگ جویدا

بت ہوتی نضب کے وقت پیدا

كهوں كيا حبزا بني كا عالم

کہ تھے توروں کے شغلے جس سے توام

عطے بنی خر ابشر تھی

بانداز بلندی جلوه مر تقی

جو کوئی نے تال ویکٹ تھا

بلندی کا گان ہوتا تھا پیدا

ئم آپ کے رضار کیو

جلا تشبیہ وول میں کس سے اسکو

بأناف محلبو

الي ب<u>شكل</u>

کلائی دونوں شانے اور بازو

مزین تھے بریب کڑہ مو

و ان کے صدر عالی کی بلندی

نظ مو سے رکھے تھی ارجمندی

طويل الزند دونول دست والا

كشاده تحى كف دست معفا

بزرگی اس کف یا میں عیاں تھی

نمایال دونول قدمول میں بزرگی

كشيره تنسي وه انكشان والا

لقب ہے سائل الاطراف جن کا

کف یا میں سائی نقی سے خوبی

لہ رہتی تھی زمین پر سے وہ اوٹجی

ہوا وارو بوصف بائے اقدس

كه تنے يائے مبارك زم و المس

جدا رہتی زمین سے یوں کف یا

کہ بانی اس کے نیجے سے گزر آ

زیں پر جب خراماں آپ جاتے

قدم کو اینے برکندہ اٹھاتے

انهيں ہو آ خيال مثل پيشيں

یہ نرمی راہ جاتے سرور ویں

ہوا ہے حال مجمی وارو بہ اخبار

که جس دم آپ جاتے تند رفار

تو اس وم تھے عیاں یہ صاف معنی

بندی سے ہے <sup>م</sup>ویا میل <sup>بہت</sup>ی

انبین جب دیکھنا منظور ہوتا

نظر کرتے تھے حضرت بے محایا

بت رہے تے آگھوں کو جمکائے

نظر لینی سوئے باطن لگائے

زمیں اکثر مشرف تھی نظر سے

فلک کم بسرہ ور ہوتا بھر سے

تامل سوچ تھا کیا ی نظر میں

ایا تھا لحاظ ان کی ہمر میں

بیان کرتا ہے رادی بعداس کے

کہ جب ساتھ آپ کے اصحاب ہوتے

توبه ارشاد فرماتے تھے حفرت متنا المالیا

چلو تم جھ سے آگے کر کے سبقت

عجب اظال سے خیر الوری کے

کہ ہوں مخدوم پیچے خادم آگے

سنو سے اور عادت معطفیٰ کی

لہ ہوتا جو کوئی ان سے لماتی

جناب پاک کرتے اس کو خوش گام

بتقديم اسلام دين اسلام

ام المومنين حضرت عائشه صديقه رضى الله تعالى عنما فرماتي بين كه زنان

معرفے حضرت بوسف علیہ السلام کو دیکھ کراپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے آگر وہ ہمارے حسیب محمد مشتری ہوں ہارے حسیب محمد مشتری ہوں ہے اور کے مشیر تو دلوں کے کلڑے کر ڈالٹیں۔

اے ذکی اس کو نبت اپنے یوسف سے نہ دے

اس پہ سر کئے ہیں دائم اور اس پر اٹھیاں

(m) اور آپ کا خوش بیان اور شیریس زبان اور قسیح اللسان مونا سب کو

تعلیم ہے۔ آپ کے انفاس قدسیہ اور کلمات طیبات اس وقت تک باسانید سمیحہ وجیدہ محفوظ ہیں۔ جن سے آپ کی فصاحت و بلاغت اور شیریں زبانی کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے:

(۳) اور آپ مبارک الی الد جربھی ہیں جیسا کہ بثارت ووم میں گزرا۔ مشرق و مغرب شال و جنوب میں کرو ژبا مسلمان نماز میں اور نماز کے بعد اور مختف اوقات میں اللهم بارک علی محمد و علی ال محمد کما بارکت علی ابراهیم و علی ال ابراهیم انک حمید مجید (

ترجمہ = اے اللہ برکت نازل فرما محمد تفقیق پر اور محمد تفقیق کی آل پر جیسے آپ نے ابراہم اور ان کی آل پر برکت نازل فرمائی بلاشبہ آپ قابل ستائش اور بری بررگی والے ہیں۔

پڑھتے ہیں۔ اس سے ذائد اور کیا مبارک الی الدہر ہونے کی ولیل ہو علی

**ہ**۔

(۵) قوت میں آپ کا بیہ حال تھا کہ رکانہ پہلوان کو جو قوت میں اپنی نظیر نہ رکھتا تھا ایک روز آخضرت میں آپ کا بیہ جھ کے جگل میں بل گیا اور یہ کہا کہ آپ مجھ کو پچھاڑ دیں تو میں آپ کو نبی برحق جانوں۔ آخضرت میں کہ پچھاڑ دیا۔ اس کو پچھاڑ دیا۔ اس کو دوبارہ بھی پچھاڑ دیا۔ اس کو دیا اس نے ووبارہ لڑنے کے لیے کہا آپ نے اس کو دوبارہ بھی پچھاڑ دیا۔ اس کو بہت تعجب موا۔ آپ نے یہ ارشاو فرایا آگر تو اللہ سے ڈرے اور میرا اجاع کرے تو اس سے زائد مجیب چیز دکھلاؤں۔ اس نے پوچھا اس سے زائد کیا مجیب ہے۔ تو اس نے زائد کیا مجیب ہے۔ آپ کے بلاتے ہی آپ کے سامنے آکم اور موال ہوگیا۔ بعدازاں یہ فرایا کہ لوث جا سووہ ور خت یہ س کرانی جگہ لوث گیا۔

(٢) اور آپ کا شمشیر بند اور صاحب جهاد ہونا بھی مسلم ہے اور حضرت عینی علیہ السلوة والسلام نه شمشیر بند تھے۔ اور نه صاحب جهاد۔ اور بقول نصار کی ان میں اتنی قوت بھی ند تھی کہ وہ اپنے کو یمود سے بچا سکے۔

(2) اور آپ ماحب حق وصداقت بمى تھے۔ كما قال تعالى شانه

هو الذى ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون بل جاء بالحق و صدق المرسلين ○ ترجم = فدا بى نے اپنے رسول كو ہدايت اور دين حق دے كر جميجا ہے باكم اس كو تمام ديوں پر قالب كرے اگرچہ مشركين كو تاكوار گزرے الخضرت مشاكلة الله على اور كي تصديق كولے كر آئے بيں اور تيغيروں كى تقديق كى ہے۔

والذى جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون (سورة زم) ترجمه = اور جو كى بات لے كر آيا۔ اور جس نے اس كى تقديق كى يكى لوگ ير بيز گار بيں۔

ا یک مرتبہ خرین الحارث نے قریش کو مخاطب بنا کریہ کما۔

قد كان محمد فيكم غلاما حدثا لرضاكم فيكم واصد قكم حديثا واعظمكم امانة حتى اذار ايتم في صدغيه الشيب وجاءكم ماجاءكم قلتم انهسا حرلا والله ما هو بساحر

اور ہر قل شاہ روم نے جب ابوسفیان سے نبی کریم علیہ السلوۃ والتسلیم کے متعلق سے دریافت کیا کہ کیا تم نے بھی اس کو متم با کلذب کیا ہے تو اس پر ابوسفیان نے یہ جواب دیا کہ ہم نے ان سے بھی کوئی کذب نہیں دیکھا۔

(۸) اور اقبال مند ہونا بھی ظاہر ہے اس لیے کہ حق تعالیٰ شانہ نے جیسا آپ کو اقبال عطا فرمایا ایسا اقبال آج تک کمی کو نصیب نہیں ہوا اور نہ ہو گا۔

(٩) اور دائيں ہاتھ سے ميب كام اور عجيب و غريب كرشمہ ظاہر ہونے سے معجوة من قركى طرف اشارہ ہے۔

چودستش بر آ بیفت ششیر بیم به معجز میان قمر زود و بیم اور علی بزا جنگ بدر اور جنگ حنین میں ایک مغی خاک سے تمام مشرکین کو خیرہ کر دینا یہ بھی آپ کے وائیں ہاتھ کا میب کام تھا۔

(۱۰) تیرا انداز ہونائی اسلیل کا مشہور شعار ہے۔ چنانچہ مدیث میں ہے۔ ار موابنی اسمعیل فان اباکم کان رامیا ترجہ = اے بی اسلیل تیر اندازی کیا کرد اس لیے کہ تہمارا باپ تیر

اندازتما

اور دو مری حدیث میں ہے۔

منتعلمالرميى ثمتركه فليسمنا

ترجمہ = جو تیراندازی سیکھ کرچھوڑ دے۔ وہ ہم میں ہے نہیں۔

(۱۱) اور لوگوں کا آپ کے یچے گرنا۔ یعنی خلق اللہ کا آپ کے آلح ہونا یہ یعی اظهر من الفس ہے۔ چند ہی روز میں ہزاران ہزار اسلام کے حلقہ بگوش بن گئے۔ کمال قال اللّه تعالی شانه

اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا ن فسبح بحمد ربك استفغر انه كان توابان

ترجمہ = جب اللہ کی افرت اور (خ آ چکی اور آپ کے لوگوں کو اللہ کے دین میں جو ق ور جو ق واضل ہوتے دیکھ لیا تو اپنے رب کی تشیع و تحمید کیجئے اور استففار پڑھے بے شک خدا بہت توبہ تول فرمانے والا ہے۔

(۱۲۔ ۱۳) اور آپ کی شریعت ابد الاباد تک رہے گی مینانچہ قرآن کریم حسب وعد و اتی ان نحن نزلنا الذکر و اناله لحافظون ○

ترجمہ = بے شک ہم نے قرآن کو نازل کیا اور ہم بی اس کے محافظ ہیں۔

تیرہ صدی سے بالکل محفوظ چلا آتا ہے۔ بھر اللہ اب تک اس کے ایک نظم اور ایک شوشہ میں بھی سر موتفاوت نہیں آیا۔ اور انشاء اللہ تعالی آ قیام قیامت ای طرح رہے گا۔ اور یہود و نصاریٰ کو اپنی تؤرات و انجیل کا حال خوب معلوم ہے۔ لکھنے کی حاجت نہیں۔ اور آپ کی سلطنت کا عصا راستی اور صدافت کا عصامے بیشہ اس سے احقاق حق اور ابطال باطل ہو آ رہتا ہے۔

(۱۳) اور آپ صداقت کے دوست اور شرارت کے وعمن تھے۔ کما قال الله جل جلاله

لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ماعنتم حريص عليكم بالمومنين رؤف رحيم ()

ترجمہ = بے شک تہمارے پاس تم میں سے ایسے رسول آ گئے ہیں کہ جن پر تہماری تکلیف شاق ہے تہماری بھلائی کے لیے حریص ہیں۔ مومنین پر نمایت شفق اور مریان ہیں۔

یاایها النبی جاهد الکفار و المنافقین واغلظ علیهم ترجمہ = اے نی کریم کفار و منافقین سے جنگ سیجے اور ان پر سختی سیجے۔ اور آپ کی امت کے بیہ اوصاف ہیں۔

اشد آء على الكفار رحماء بينهم ازلة على المومنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل اللهو لا يخافون لومة لائم ترجم = كافرول پر بست سخت اور آپس بس بست مرمان مومنول پر نرم اور كافرول پر سخت - اور كى ملامت كري گے - اور كى ملامت كري كے -

ادر عجب نہیں کہ شرارت سے ابوجل مراد ہو کہ جو سرتاپا شرارت تھا ادر صداقت سے ابوجل مراد ہوں جو سرتاپا صدق و مداقت سے اور بر مدیق رضی اللہ تعالی عنہ اس کے اہل سے کہ ان کو ظیل و صدیق بودست بنایا جائے۔

اور آپ کے کیڑوں سے خوشبو بھی آیا کرتی تھی۔ حتی کہ ایک عورت نے آپ کا پید مبارک اس لیے جمع کیا۔ آکہ ولمن کے کیڑوں کو اس سے

معطر کرے۔

(۱۲) اور قرن اول میں بست می شزادیاں سلمانوں کی خادم بنی ہیں۔
چنانچہ شربانو پرو جروشاہ کسری کی بٹی امام حسن رضی اللہ تعالی کے گھر میں تھی۔
(۱۷) نجاشی شاہ حبشہ اور منذر بن ساوی شاہ بحرین اور شاہ عمان اور بست سے امیر و کبیر آپ پر ایمان لائے اور آپ کے طقہ بگوش بنے اور آپ کی خدمت میں سلاطین و امراء نے ہدایا بھیج کر فخر و سرفرازی حاصل کی۔ چنانچہ مقوقس شاہ قبط نے آپ کی خدمت میں تین باندیاں اور ایک حبثی غلام اور ایک سفید شجراور ایک سفید شحراور ایک سفید شجراور ایک سفید شمار اور ایک گھوڑا اور پچھ کپڑے بطور ہدیہ ارسال کئے۔
سفید شجراور ایک سفید ممار اور ایک گھوڑا اور پچھ کپڑے بطور ہدیہ ارسال کئے۔
سفید شجراور ایک سفید ممار اور ایک گھوڑا اور پچھ کپڑے بطور ہدیہ ارسال کئے۔

حسن رضی اللہ تعالی عنہ خلیفہ ہوئے۔ اور امام حسن رضی اللہ تعالی عنہ کی اولاد ہیں صدیا ظیفہ اور عکومت و صدیا ظیفہ اور عکراں ہوئے۔ تجاز و یمن مصرو شام وغیرہ وغیرہ بی حکومت و سلطنت پر فائز رہے اور قیامت کے قریب امام ممدی کا ظہور ہوگا۔ جو امام حسن کی اولاد سے ہوں گے۔

(۱۹- ۲۰) اور آپ کی سائش و ذکر خیر بھی ابد الاباد تک رہے گا۔ ہر اذان میں اشھدان لا الدالا الله کے ساتھ بلند آواز سے اشھدان محمدر سول الله روزاند پانچ مرتبہ کو ڈیا مسلمان پکارتے ہیں۔ کوئی وعظ اور خطبہ ایبا نہیں کہ جس میں آپ کا نام پاک محمد مسلمان پکارتے ہیں۔ کوئی وعظ اور خطبہ ایبا نہیں کہ جس میں آپ کا نام پاک محمد مستودہ کے معنی ستودہ کے ہیں۔ اس بشارت کے شروع میں یااحمد کا لفظ صرا متا " ذکور تھا۔ گر صدی وجہ سے نکال دیا میا۔ گر آہم ہے اوصاف تو سوائے محمد مستودہ ہے کئی پر صادق نہیں آتے۔

نصاری کے زعم و اعتقاد پر تو حضرت مسیح بن مریم علیہ السلوۃ والسلام کسی طرح اس بشاری محیفہ یسمعیاہ علیہ المرح اس بشارت کا مصداق نہیں ہو سکتے اس لیے کہ نصاری محیفہ یسمعیاہ علیہ السلام کے ترنیویں باب کو مسیح علیہ السلام کی بشارت قرار دیتے ہیں اور وہ یہ ہے۔
"ہمارے پیغام پر کون اعتقاد لایا۔ اور خداوند کا باتھ کس پر ظاہر ہوا اس

کے ڈیل و ڈول کی کھے خوبی نہ تھی اور نہ کھے رونق کہ ہم اس پر نگاہ کریں اور کوئی نمائش ہمی نہیں کہ ہم اس کے مشاق ہوں وہ آدمیوں میں نمایت ذلیل و حقیر تھا اور پھر آیت پنجم میں ہے۔
"وہ ہمارے گناہوں کے سبب گھائل کیا گیا۔ اور ہماری بدکاریوں کے باعث کچلا گیا۔"

معاذ الله عم معاذ الله جب نصاری کے نزدیک حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام ایسے تھ تو وہ اوصاف زبور کاجو بالکل اس کی ضد ہیں۔ کیسے مصداق ہو سکتے ہیں۔

ہمارے اعتقاد میں منجلہ دیگر تحریفات کے صحیفہ یسعیاہ علیہ السلام کا ترنیداں باب قطعا" و یقینا" الحاتی اور اخرای ہے حضرت عیلی علیہ السلوة والسلام عاشائم حاشا ہرگز ایسے نہ ہے۔ وہ تو دنیا اور آخرت میں وجیہ (آبرد اور عزت والے) اور خداکی مقربین میں سے تھے۔ لیکن باایں ہمہ اس بشارت کا مصداق معضرت عیلی علیہ السلوة والسلام نہیں اس لیے کہ نہ آپ شمشیر بند اور تیرانداز تھے اور نہ تاب کی شریعت وائی ہے اور نہ آپ کی بعثت عام۔ اور نہ آپ کی محرانہ میں کوئی شنزادی آئی کہ جو آپ کی یوی یا لونڈی ہوتی اس لیے کہ آپ نے کوئی نکاح نہیں فرمایا۔ نیز آپ کے کوئی باپ وادا نہ تھا۔ آپ تو بغیر باپ کے کوئی نکاح نہیں فرمایا۔ نیز آپ کے کوئی باپ وادا نہ تھا۔ آپ تو بغیر باپ کے پیدا ہوئے۔ واللہ سبحانہ و تعالٰی اعلم۔

حضرت ملاکی - حبقوق - یسعیاہ - عیسی علیهم السلام کی خاتم النبین صَنْ عَلَیْنَ اللّٰہِ کے متعلق بشار تیں

> بتارت موم از صحیفه ملاکی علیه العلوة والسلام (باب سوم آیت اول)

و کیمو میں اپنے رسول کو جیجوں گا اور وہ میرے آگے میری راہ کو درست کرے گا اور وہ خداوند جس کی حلاش میں تم ہو۔ ہاں ختنہ کا رسول جس سے تم خوش ہو وہ اپنی بیکل میں ناگماں آوے گا دیکھو وہ یقینا "آوے گا۔ رب الافواج فرما آ ہے پر اس کے آنے کے ون کون ٹھر سکے گا۔ اور جب وہ نمود ہو گا کون ہے جو کھڑا رہے گا۔ آء

اس بشارت بیں ایسے رسول کی آمد و ظهور کا ذکر ہے کہ صاحب نتان ہو گا۔ اور ای وجہ سے آپ کی بعثت سے قبل یمود و نصاریٰ کو رسول الحتان کا انظار تھا۔ گر آج کل نسخوں بیں بجائے ختنہ کے رسول کے عمد کا رسول ندکور ہے۔

لیکن اس صورت بیں بھی عمد سے ختنہ ہی کا عمد مراد ہے جیسا کہ سنر پیدائش کے باب ہندہم کی آیت وہم سے معلوم ہو تا ہے۔

اور میرا عمد جو میرے اور تمارے درمیان اور تیرے بعد تیری نسل کے درمیان ہے جے تم یاد رکھو سویہ ہے کہ تم میں سے جرایک فرزند رید کا ختنہ کیا جائے۔ اور تم اپنے بدن کی کھائی کا ختنہ کرو۔ اور بہ اس عمد کا نشان ہوگا۔ جو میرے اور تمارے درمیان ہے۔

بشارت چهارم

## از صحيفه حبقوق عليه الصلوة والسلام (باب ٣ آيت ٣)

"خدا تان سے اور وہ جو قدوس ہے۔ کوہ فاران سے آیا۔ اس کی مرح سے معمور ہوئی۔"
شوکت سے آسان چھپ گیا۔ اور زمین اس کی حمد سے معمور ہوئی۔"
یہ بشارت سرور عالم مشاری ہیں گئی ہے حق میں نمایت ہی ظاہر ہے سوائے اخضرت مشاری ہیں اور کون تی بیر فاران سے معوث ہوا اور زمین اس کی حمد سے معمور ہوئی۔ چانچہ ہر دوست اور وشمن کی زبان پر آپ کا نام محمد شرای ہیں۔
اور احمد سے اور ایک قدیم عربی نسخہ میں یہ لفظ ہیں۔
وامتلات الارض من تحمید احمد مشاری ہیں۔

ترجمہ = بینی تمام زمین احم<sup>و</sup> مجتبابی عجر مصطفیٰ مسئل کا بھی اس بھر گئی۔ محر حاسدین نے اس جملہ کا رہنا گوارا نہ کیا۔ اور بعد کی اشاعت میں اس جملہ کو محیفہ نہ کورے علیجہ ہ کر دیا۔

بشارت بنجم

از صحيفه -سعياه عليه الصلوة والسلام باب (٢٨ آيت ١٣)

"سو خداوند کا کلام ان سے بیہ ہو گا تھم پر تھم۔ تھم پر تھم۔ قانون پر قانون جو ایاں۔"

چنانچہ قرآن عزیز ای طرح نیما نیما نازل ہوا۔ اور تمام عالم کے لیے دستور اور قانون بنا اور ای قانون اور دستور سے قیمرو کسری کا تخت الناگیا اور ای قرآن اور حدیث سے مسلمان روئے زمین پر حکومت کرتے رہے۔ ری انجیل سو وہ علاء مسیحین کے نزدیک منزل من الله عی نہیں۔ بلکہ وہ حواریین کی تعنیف ہے۔ اور صحفہ ذکور کی عبارت سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ کتاب موصوف کا منزل من الله ہونا ضروری ہے۔

اور ہمارے نزدیک جو انجیل حضرت عیلی علید العلوۃ والسلام کو دی مئی وہ منام کتاب ایک ہی مرتبہ نازل ہوئی۔ قرآن کریم کی طرح نیما منال شیں موئی۔ قرآن کریم کی طرح نیما منال شیں موئی۔ قال تعالٰی شانه

وقرانافرقناه لتقراه على الناس على مكثو نزلناه تنزيلا وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القران حملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلان

ترجمہ = قرآن کو ہم نے متفرق کر کے نازل کیا۔ ٹاکہ آپ لوگوں کے سائے ٹھر ٹھر کر پڑھیں۔ اور ہم نے قرآن کو تھو ڑا تھو ڑا نازل کیا۔ کافر کیتے ہیں کہ قرآن ایک بی بار کیوں نہ نازل کیا گیا کہہ دو کہ ہم نے اس طرح نازل کیا۔ ٹاکہ آپ کے دل کو مضبوط رکھیں اس لیے ہم نے

ٹمرٹمررزھ سایا۔ شد

بثارت خشم

از صحيفه مسعياه عليه العلوة والسلام (باب ٢٧٢ آيت اول)

دیکھو میرا بندہ جے میں سنبھالا میرا برگزیدہ جس سے میرا بی رامنی ہے۔ میں نے اپنی روح اس پر رکمی۔ وہ قوموں کے درمیان عدالت جاری کرائے گا۔

یہ بٹارت بھی نمی کریم علیہ العلوۃ والتسلیم کے لیے صریح ہے۔ اس لیے کہ میرا بندہ یہ ترجمہ عبداللہ کا ہے اور عبداللہ بھی آپ کے ناموں میں سے ایک نام ہے جیساکہ قرآن عزیز میں ہے۔

لماقام عبدالله ترجمه = جب عبرالله كمرا موا

اور قرآن عزیز میں بکوت عبداللہ کے لقب سے آپ کا ذکر کیا گیا ہے۔ کماقال تعالی۔

سبحن الذی اسری بعبدہ و قال تعالٰی ممانزلنا علی عبدنا ترجم = پاک ہے وہ ذات جو اپنے برہ کر لے گیا۔ اس چیزے جو ہم لے اپنے برک پر اتاری۔

اور حفرت عیلی علیہ السلوة والسلام نصاری کے اعتقادی خدا کے بندے اسیں بلکہ خدا اور معبود ہیں۔ الغذا وہ اس کے مصداق نہیں ہو سکتے اور برگزیدہ بعینہ ترجمہ مصطفیٰ کا ہے کہ جو آنخفرت متنفی کا ایک نام یاک ہے۔ یہ ترجمہ مرتفئی کا یک نام یاک ہے۔

اور بزعم نصاریٰ اس جملہ کا مصداق لینی جس سے میرا بی راضی ہے۔ حضرت عیلیٰ علیہ السلوۃ والسلام نہیں ہو سکتے اس لیے کہ وہ ان کے زعم میں مصلوب و متحوّل ہوئے۔ اور جو متحوّل و مصلوب ہو جائے وہ نصاریٰ کے نزدیک ملون ہے جیسا کہ گیتوں کے تیمرے خط کے تیم موس ورس سے معلوم ہو تا ہے۔ مسیح جو ہمارے لیے لعنتی بنا اس نے ہمیں مول لے کر شریعت کی لعنت سے چھڑایا۔ کو تکہ لکھا ہے کہ جو کوئی لکڑی پر لٹکایا گیا۔ وہ لعنتی ہے۔ امد

اس عبارت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عیلی علیہ السلوق والسلام سے نساری کے اس زعم باطل کی بنا پر معاذ اللہ خدا ان سے راشی نہیں۔

الحاصل محمد معطفی احمد مرتعنی مستفری بنده اور رسول ہیں جن سے خدا کی برگزیدہ بندہ اور رسول ہیں جن سے خدا راضی ہے اور کتب سیر بیں آپ کے اساء مبارکہ بیں آپ کا ایک نام نامی مرتعنی اور رضی مجمی لکھا ہے۔ اور اسی وجہ سے رضی اللہ تعالی عتہ آپ کے صحابہ کرام کا خاص شعار ہے۔ کمال قال تعالی شانہ

لقد رضى الله عن المومنين اذيبا يعونك تحت الشجرة محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء و بينهم ركعا سجدا يبنغون فضلا من الله ورضوانا سيما هم في وجوهم من اثر السجود ذلك مثلهم في النوراة

ترجمہ = البتہ تحقیق اللہ تعالی مومنین سے راضی ہوا جبکہ وہ اس در خت کے بنچ آپ سے بیعت کر رہے تھے۔ محمد مقط اللہ کے رسول ہیں اور جو آپ کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر سخت اور آپس میں مربان ہیں آپ ان کو رکوع و جود کرتے اللہ کا فضل اور اللہ کی رضا طلب کرتے دیکھیں گے۔ صلاح اور تقوی کی نشانی ان کے چروں پر سجدہ کے اثر سے نمایاں ہے یہ ہے ان کی شان کہ جو توراۃ میں ندکور ہے۔

اور روح سے مرادوی الی ہے کہ جس پر ارواح و قلوب کی حیات کا دار و مدار ہے کما قال تعالٰی شانہ و کذلک او حینا الیک روحا من امرنا اس طرح ہم نے آپ کی طرف وی جمیجی اپنے تھم ہے۔

مو الحمد اللہ كہ حق تعالی شانہ نے آپ پر مروہ قلوب كی حیات اور زندگی كے ليے ايك روح لينی قرآن عظیم كو آبارا جس نے بلزل ہؤ بكر مروہ قلوب كو حیات اور بے شار مریض ولوں کی شفا بخش کما قال تعالی شاند۔

وننزل من القران ما هو شفاء ورحمة للمومنين

ترجمہ = اور اتارتے ہیں ہم ایبا قرآن کو جو مومنین کے لیے سراسر شفا اور رحمت ہے۔

اور مبعوث ہو کر آپ نے باؤن التی عدالت کو بھی جاری فرمایا کما قال اللہ جل جلاله و عمنواله

فلللك فادع واستقم كما امرت ولا تتبع اهو آءهم وقل آمنت بما انزل الله من كتاب و امرت لاعدل بينكم

ترجمہ = پس اس طرف بلائے اور اس پر قائم رہیے جیسا کہ آپ کو عکم کیا گیا اور ان کی خواہشوں کی پیروی نہ فرمائے اور یہ کئے کہ میں ایمان لایا اللہ کی آثاری ہوئی کتاب پر اور تھم کیا گیا ہوں کہ تہمارے ورمیان عدل وانصاف کروں۔ (مورة شوری)

اور چونکہ عدالت کا جاری کرنا شوکت کو مقتنی ہے۔ اس لیے بیہ وصف بھی علی زعم النماری معترت عیلی علیہ العلوة والسلام پر صاوق نہیں۔ اس لیے کہ نماری کے نزدیک تو معترت عیلی علیہ العلوة والسلام میں تو اتنی قوت بھی نہ تھی کہ جو اپنے کو قتل و صلب سے بچاسکتے۔ شوکت تو ورکنار۔

چرباب ذکور کی دو سری آیت میں ہے۔

کہ وہ نہ چلائے گا اور اپنی صدا بلند نہ کرے گا اور اپنی آواز بازاروں ہیں نہ سائے گا۔

یہ جلہ بھی نی کریم مسلط اللہ پر پوری طرح صادق آیا ہے۔ چنانچہ سیم بخاری کے باب کرا ہید النعب فی الاسواق میں عطاء بن بیار سے روایت ہے کہ میں نے عبداللہ ابن عمروبن العاص رضی اللہ تعالی عنہ سے ال کرید وریافت کیا کہ رسول اللہ مسلط اللہ کی وہ اوصاف جو توریت میں ذکور ہیں بیان فرمائے۔ جواب میں عبداللہ بن عمرو بن العاص نے بہت سے اوصاف ذکر فرمائے۔ منجلہ ان کے بیا

قرايا ليس بفظولا غليظ ولاسخاب بالاسواق

ترجمه = وه نبی ند بدخواه اور ند سنگ ول مو گا- اور ند بازارول می شور کرنے والا-

اور باب ندکور کی تیری آیت می ہے۔ "وہ عدالت کو جاری کرائے گاکہ وائم رہے۔"

اس سے آخضرت مستفری کی شریعت فراکا الی یوم القیامت باتی رہنا مراد ہے جس طرح آخضرت مستفری کی شریعت اب تک برابر محفوظ ہے اور انشاء اللہ نم انشاء اللہ نمید رہے گی کوئی امت اس بارہ میں امت محدیہ کی ہمسری نمیں کر سمق کمی امت نے بھی اپنے نمی کی شریعت اور اس نمی کے اقوال و افعال کی حافت امت محدیہ کے مقابلہ میں عشر عشیر بھی نمیں کی۔ اور شریعت کے وائم ہونے سے خاتم الانبیاء ہونے کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ شریعت کا دوام اور بقاالی یوم القیامة جب می ہو سکتا ہے کہ اس نمی کے بعد اور کوئی نمی نہ بنایا جائے۔ تو شریعت سابقہ شریعت لاحقہ جائے۔ تو شریعت سابقہ شریعت لاحقہ سے منوخ ہو جائے کی دجہ سے وائی نہ رہے گی۔

اور چو تھی آہت میں ہے۔

"اس کا زوال نہ ہو گا اور نہ مسلا جائے گا۔ جب تک راستی کو زیمن پر قائم نہ کرلے۔"

چنانچه نی اکرم منتفظین کا وصال جب ہوا کہ

اليوم اكملت لكم دينكم و اتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا

ترجمہ = آج کے ون تمارے لیے تمارے دین کو میں نے کامل کر دیا اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمارے دین بننے کے لیے پند کیا۔

کی بثارت نازل ہوگئ۔ اور انا فتخنالک فتحا مبینا اور اذاجاء

نصر الله والفتح

ترجمہ = بے شک ہم نے آپ کو ایک تعلم کھلا تحق دی۔ جب خداکی مدد اور رفتح آپنجی-

کا وعدہ پورا ہو گیا اور عجب نہیں کہ راسی قائم کرنے سے خلافت صدیقیہ کی جانب اشارہ ہو۔ جیسا کہ بعض علاء کی رائے ہے اس لیے کہ راسی ترجمہ صدق کا ہے اور صدق کا اطلاق رید پر۔ چنانچہ نی اور صدق کا اطلاق رید پر۔ چنانچہ نی کریم مستقل میں اطرف اشارہ فرما کریم مستقل میں اور راسی قائم ہو۔ دیا کہ میرے بعد صدیق اکبر ظیفہ ہونے چاہیں۔ تاکہ صدق اور راسی قائم ہو۔ اور چھی آیت ہیں ہے۔ "اور تیری حفاظت کروں گا۔"

یہ جملہ بھی سوائے آخضرت مشارکت کے کسی اور پرصاوق نہیں آگا۔ اس لیے کہ اللہ نے آپ سے وعدہ فرمایا تھا۔

والله يعصمك من الناس الله آپ كولوكوں سے محفوظ ركھ گا۔ چنانچہ بيد وعدہ الله كابورا ہوا۔

باں بڑھم نصاری عینی علیہ العلوۃ والسلام کی حفاظت نہیں ہوئی اور پھر چھٹی آیت میں جونور کا ذکر ہے اس سے نور ہدایت اور نور شریعت مراد ہے۔ جیسا کہ قرآن عزیز میں متعدد جگہ اس کا ذکر ہے۔

ياايها الناس قدجاء كم برهان من ربكم و انزلنا اليكم نورا مبينا (سورة نباء)

ترجمہ = اے لوگو بیک تہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک بربان آ چکی ہے اور ہم نے تہاری طرف ایک نور (قرآن کریم) نازل کیا۔

فالذين امنوا به وعزروه و نصروه و اتبعوا النور الذي انزل معه اوك هم المفلحون (سوره اعراف)

ترجمہ = بس جو لوگ آپ پر ایمان لائے اور آپ کی مدد کی اور اسی بور کا اتباع کیا کہ جو آپ کے ساتھ نازل کیا گیا۔ یمی لوگ فلاح والے ہیں۔ یایهاالنبی انالرسلناک شاهداو مبشراو نذیراوداعیاالی الله باذنه و سراجامنیران (سور ۱۶۱۶ب)

ترجمہ = اے نبی ہم نے منہیں بشارت دینے والا اور ڈرانے والا خدا کی طرف خدا کے تھم سے بلانے والا اور ہدایت کا روش چراغ بنا کر بھیجا ہے۔

يرينون ليطفؤا نور الله بافواهم والله متم نوره ولوكره الكافرون ( (مورة مف)

رجہ = کافر اپنے مونوں کی پھونک سے اللہ کے نور کو بجھانا چاہتے ہیں طالاتکہ اللہ اپنے نور کو ضرور پورا فرمائیں گے۔ اگرچہ کافروں کو ناگوار

اور آیت بشتم میں ہے۔ "اور اپنی شوکت دو مرے کونہ دول گا"

یہ جملہ بھی حرف بحف الخضرت متن اللہ اللہ کے ارشاد کے مطابق ہے۔ اعطیت مالم یعطاحد من الانبیاء قبلی۔

ترجمہ = مجھ کو منجاب اللہ وہ چیزیں عطاک حکی کہ جو انبیاء سابقین میں سے کی کو شیں دی حکی -

مثلاً خم نبوت و رسالت۔ عموم بعثت و دعوت۔ مقام محمود۔ شفاعت کبری۔ معراج سبع سموات ان فضائل و مزایا سے سوائے نبی اکرم مستوری اللہ کا اور کسی نبی کو مرفراز نہیں کیا گیا۔

اور ای طرح حق تعالی شانہ نے آپ کو وہ آیات بینات محاس اطلاق فضائل و شائل۔ علوم و معارف عطا فرمائے کہ جو کسی نبی اور رسول کو نہیں عطا فرمائے۔ خصوصا محرآن حکیم کا مجوہ تو ایبا روش مجوہ ہے کہ جس کے سامنے موافق و مخالف سب بی کی گروئیں خم ہیں۔

ذلک فضل الله یو تیه من یشاء والله ذوالفضل العظیم () ترجمہ = یہ خداکا فضل ہے۔ وہ فضل جس کو جاہتا ہے دے دیتا ہے اور

الله بوے فضل والا ہے۔

اور گیار هویں آیت میں ہے

"بیابان اور اس کی بستیاں قیدار کے آباد ویسات اپی آداز بلند کریں ہے۔ سلح کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے۔ پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے للکاریں گے۔ وہ خداوند کا جلال ظاہر کریں گے۔"

قیدار حفرت اسلیل علیہ العلوۃ السلام کے ایک صابر اوہ کا نام ہے اور اس بیابان سے فاران کا بیابان مراد ہے جمال حفرت ابراہیم علیہ العلوۃ والسلام حفرت باجرہ اور حفرت اسلیل علیہ العلوۃ والسلام کو چھوڑ آئے تھے۔ جیسا کہ کتاب پیدائش کے اکیسویں باب کی اکیسویں آیت سے فلام ہے اور سے وہی جگہ ہے کہ جمال اس وقت کمہ معظمہ آباد ہے۔ اس جگہ حفرت باجرہ اور حفرت اسلیل علیہ العلوۃ والسلام مقیم رہے اور ان کے بعد ان کی اولاد بھی پیس مقیم رہے۔ الی الماسل اس جملہ میں آپ کے مولد لینی جائے ولادت کی طرف اشارہ ہے لینی الحاصل اس جملہ میں آپ کے مولد لینی جائے ولادت کی طرف اشارہ ہے لینی آخصرت میں بیدا ہوں کے اور آپ کی امت اس بیابان میں لاالہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور لبیک اللهم لبیک کے نعروں سے اللہ کے جال کو ظام کرے گی۔

اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ وہ نبی مبشر قیدار بن اسلیل کی اولاد سے ہوگا۔ اندا اس بشارت کا مصداق انبیاء بن اسرائیل میں سے کوئی نبی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ سب حضرت اسرائیل کی اولاد سے ہیں۔ نہ کہ قیدار بن اسلیل کی اولاد سے ہیں۔ نہ کہ قیدار بن اسلیل کی اولاد سے اور سلے مدید طیبہ کے ایک بھاڑ کا نام ہے۔ اس سے آنخضرت اسلیل کی اولاد سے مقام ہجرت کی طرف اشارہ ہے۔ واللّه سبحانه و تعالٰی اعلمہ

بثارت جعتم

(از انجیل متی باب ۲۱ ٔ آیت ۳۲)

"يوع نے اس کا كياتم نے لوشتوں ميں مجى سي ردها كه جس بقركو

راج گیروں نے ناپند کیا وی کونے کا سرا ہوا۔ یہ خداکی طرف سے ہیں اور ہماری نظروں میں مجیب اس لیے میں جہیں کتا ہوں کہ خداکی بادشاہت تم سے لے لی جائے گی اور ایک قوم کو جو اس کے میوہ لاوے وی جائے گی۔ جو اس پھر پر گرے گا چور ہو جائے گا۔ چر اس پھر پر گرے گا چور ہو جائے گا۔ پر جس پر وہ گرے اس پیس ڈالے گا"

راج گراور معاروں سے بنی اسرائیل مراوی اور کونے کے پھر سے ہارے نبی اکرم خاتم التین عمر مصطفی میں اسرائیل کی اسرائیل کی انظریں ایک تاپید پھر کے مطابہ ہے۔ بنی اسرائیل نے ہرچند آپ مین اسرائیل کو رو کرنا چاہا کر آپ مین ہو کر رہے۔ کرنا چاہا کر آپ مین ہو کر رہے۔ کماروی ابو ھریرة رضی الله تعالٰی عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان مثلی و مثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنی بیتا فاحسنه و اجمله الاموضع لبنة من زاویة فجعل الناس یطوفون به و یعجبون له و یقولون ھلا وضعت البنة وانا خاتم یطوفون به و یعجبون له و یقولون ھلا وضعت البنة وانا خاتم النہیں رواہ البخاری فی کتاب الانبیاء و فی روایة انا سدت

موضع اللبنة و خنم بى البنيان و خنم بى الرسلترجم = آل حفرت مَنْ الله الله على الله عرى اور انبياء مابقين كى الى
مثال ہے كه كى نے ايك محل نمايت عمده تياركيا مراكي اينك كى جكه
چو و دى۔ لوگ اس محل كا چكر لگاتے بن اور يہ كتے بين كه يه ايك
اينك كون چو و دى مئى۔ بين بى خاتم التين بون يعني بين نے بى اس
اينك كون چو و دى مئى۔ بين بى خاتم التين بون يعني بين نے بى اس
اينك كى جگه كو پركيا ہے۔ اور ميرے بى سے يہ تقير ختم ہوئى۔ اور مجھ
بى پر انبياء و رسل كاسلىلہ ختم ہوا۔

پھر آپ میٹون کے پر جو گرا وہ بھی چور چور ہوا اور جس پر آپ میٹون کے گئی گرے وہ چور چور ہوا۔ چنانچہ جنگ بدر بیں قریش آپ پر گرے اور وہ خدا کے فضل سے چور چور ہوئے اور فتح کمہ کے وقت آپ ان پر گرے تب بھی وی چور چور ہوئے۔ اور آپ کے بعد محابہ کرام ایران 'شام و روم وغیرہ وغیرہ و گرے اور سب کو چورکیا اور کھل اور میوہ لانے والی قوم بنی اسلیل ہیں کہ جو آل حفرت متن اسلیت کے مالک ہوئے معرت متن اللہ اور عکومت اور سلطنت کے مالک ہوئے اور یہ آسانی باوشاہت ان کے حصد میں آئی۔

الذا اس بثارت كا مصداق بجرخاتم النسن سيد الاولين والاخرين مجمد مستريد الدولين والاخرين مجمد مستريد الدولي المساوة والسلام سو وه مستريد عين عليه السلوة والسلام سو وه خاص حفرت عين عليه السلوة والسلام كي نسل سے تھے 'ئى امرائل من بهت محرّم سقے وہ تاليند پھرك كيے مشابہ ہو سكتے ہيں۔ دوم يہ كه وه خاتم النين نسيل جيساكه اسبق ميں معلوم ہو چكا ہے كہ اہل كتاب علاوہ عينى عليه السلام ك ايك اور نبى كه مشار سے نيز اسبق ميں يہ بھى كزر چكا ہے كہ جب يحى عليه السلوة والسلام معوث موث ويد يوديول نے ان سے وريافت كيا الح

سوم میہ کہ حطرت مسیح خود تو تبھی کسی پر نہ کرے اور یہود جب ان پر گرے تو بقول نساری حضرت مسیح چور چور ہوئے۔ واللہ اعلم بشارت ہشتم

(از انجيل يوحناباب جهار دمم آيت ١٦)

(۱۲) میں باپ سے درخواست کروں گا کہ وہ تہیں دو سرا مدوگار بخشے گا کہ ابد تک تمہارے ساتھ رہے۔

(٢٦) وہ تىلى دينے دالا جو روح القدس ہے جے باپ ميرے نام سے بيمج گا دى تهيس سب چنزيں سكھلا دے گا اور سب باتنيں جو كچھ كہ بين نے تهميں كى بين ياد دلائے گا۔

(۲۹) اور اب میں نے حمیں اس کے واقع ہونے سے پیٹے کما ماکہ جب وہ وقوع میں آئے تو تم ایمان لاؤ۔

(۳۰) بعد اس کے میں تم ہے بہت کلام نہ کروں گا۔ اس لیے کہ اس جمال کا سردار آیا ہے اور جمع میں اس کی کوئی چز نہیں۔ اور باب ۱۵ میں ہے

آیت (۲۷) وہ (لین روح حق) میرے لیے گوائی دے گا اور باب ۱۱ میت (۷) یس ہے

(2) میں حمیں کے کتا ہوں کہ تممارے لیے میرا جاتا ہی فائدہ مند ہے کو تکہ اگر میں نہ جاؤں تو تعلی دینے والا تم پاس نہ آئے گا۔ پر (۸) اگر میں جاؤں تو میں اسے تم پاس بھیج دوں گا وہ آن کر ونیا کو (۱۰) گناہ سے اور راسی سے اور عوالت سے تعقیر وار تھمرائے گاگناہ سے اس لیے کہ وے (۱۱) بچھ پر ایمان حمیں لائے راستی سے اس لیے کہ میں اپنے باپ کے پاس جاتا ہوں (۱۲) اور تم بچھ کو پھر نہ ویکھو گے۔ عدالت سے اس لیے کہ اس جمال کے سروار پر تھم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت می باتیں ہیں۔ کہ میں حمیس اب کموں پر اب تم ان کی برواشت خمیں کو بھر اس بات کے اس جاتا ہوں کی برواشت خمیں کر اختا و کے گئا اس لیے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لین جو بچھ دہ سے گی سو کیے گی اور خمیس گی اس لیے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لین جو بچھ دہ سے گی سو کیے گی اور خمیس گی اس لیے کہ وہ اپنی نہ کے گی۔ لین جو بچھ دہ سے گی سو کیے گی اور خمیس آئندہ کی خبروے گی۔ وہ میری بزرگی کرے گی۔ اختی

اصل بشارت میں لفظ احمر موجود تھا۔ کما قال تعالی:

واذ قال عیسلی ابن مریم یبنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدقا لما بین یدی من التورة و مبشر ابرسول یاتی من بعدی اسمه احمد

ترجمہ = اس وقت کو یاد کرد کہ جب عینی بن مریم نے کما کہ اے بیٰ امرائیل میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں اور توریت کی تصدیق کرنے والا ہوں اور بشارت وینے والا ہوں ایسے رسول کی جو میرے بعد آئیں گے جن کا نام نامی "احمہ" ہے۔

آور جیسا کہ انجیل برنباس میں اب بھی موجود اور مصرح ہے لیکن جب انجیل کا اصل عبرانی زبان سے بوتائی زبان میں ترجمہ ہوا تو یونانیوں نے اپنی اس عادت کی بنا پر کہ وہ ترجمہ کرتے وقت ناموں کا بھی ترجمہ کردیتے تھے آس حضرت مستوں کا بھی ترجمہ کر دیتے تھے آس حضرت مستوں کا ترجمہ بھی "بیر کل طوس" سے کردیا اور پھر

جب بونانی نخه کا ترجمه عربی زبان میں ہوا تو "پیر کلی طوس" کا معرب فار قليط كر ليا عليه

ایک عرصہ تک اردو نسخوں میں "فار قلیط" کا لفظ رہا اس کے بعد اس کا ترجمہ بھی ردح القدس سے کیا گیا اور سیجین روح القدس کے لفظ کو بطور تغییر خطوط وحدانی میں لکھنے رہے۔ رفتہ رفتہ فار قلیط کے لفظ کو بھی علیحدہ کر دیا صرف روح القدس اور روح حق کا لفظ رہنے دیا۔ جیسا کہ حال کے نسخوں میں موجود ہے۔

مر پر بھی بھے اللہ منید بدعا ہے اس لیے کہ اس بثارت میں ایسے اوصاف فرکور ہیں کہ جو آپ منید بدعا ہے اس لیے کہ اس بثارت میں ایسے اللہ اللہ عیمائیوں کا یہ کمنا کہ اس سے روح القدس کا آنا مراد ہے (چنانچہ وہ روح حضرت عیمائیوں کا یہ کمنا کہ اس سے روح القدس کا آنا مراد ہے (چنانچہ وہ روح حضرت کی اور اس روح کے عیمائی کے بعد جب حواریین تعوثی دیر کے لیے مختف زبانیں بولنے گئے) بالکل نوول کی وجہ سے حواریین تعوثی دیر کے لیے مختف زبانیں بولنے گئے) بالکل بے معنی ہے اس لیے کہ اس بثارت میں اس روح حق اور فار قلید کے چد اوصاف ذکر کئے میں۔

اول --- سير كه جب تك من نه جاؤل كاوه نه آوك كا-

روم --- يد كه وه ميرى كواى دے كا-

سوم --- بدك دو كناه اور راسى اور عدالت سے تعقيم وار محسرائ كا-

چمارم ---- يدكه مجه پرنه ايمان لاكے والوں كو مزاوے گا۔

پنجم ---- بدكه وه سچائى كى راه بتلادك كا-

شقم --- بير كه وه آئده كى خرس وك كا-

ہفتم ۔۔۔۔ بیر کہ وہ اپنی طرف سے پچھے نہ کے گا۔ بلکہ جو اللہ سے سنے گا دہی کھے می

> ہشتم --- بیر کہ وہ جمان کا مردار ہو گا۔ تنم --- بیر کہ وہ میری تمام باتیں تم کو یاد ولائے گا۔

دہم ---- بیر کہ جو امور تم اس وقت برداشت نہیں کر سکتے۔ "وہ نی" اس وقت آکرتم کو بتلائے گا۔

(۱) آپ کا تشریف لانا معرت عیلی علیہ الساوۃ والسلام کے جانے پر اس لیے موقوف تھاکہ آپ کھتے ہے۔ اللہ النہاء ہیں اس لیے کہ کسی نبی کا آنا پہلے نبی کے جانے پر جب بی موقوف ہو سکتا ہے جب دو سرا نبی خاتم الانبیاء ہو ورنہ اگر وہ نبی خاتم الانبیاء نہیں تو اس کے آنے ہے پہلے نبی کا جانا شرط ہونا کوئی معنی نہیں رکھتا' اس لیے کہ جب وہ نبی خاتم الانبیاء نہیں تو پہلے نبی کی موجودگی میں بھی وہ نبی مبعوث ہو سکتا ہے۔

سلے نمی کا جانا دوسرے کے آنے کے لیے جب ہی شرط ہو سکتا ہے کہ جب دوسرا نمی خاتم الانبیاء ہو۔ الحاصل حضرت مسلح نے اس جملہ سے بیہ ظاہر فرما دیا کہ وہ فار قلیط اور ردح حق خاتم الانبیاء ہو گا۔ کما قال تعالی

ماكان محمد ابا احد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم

النبيين

رجہ = مر مرا اور آخر السن بیں ۔ اللہ کے رسول اور آخر السن بیں۔

اور حضرت میح خاتم التمتن نہ ہے ورنہ علاء نساری و بود حضرت می اللہ کے بعد ایک نی کے کس لیے مشخص اور روح کا آنا حضرت عیلی علیہ السلام کے جد ایک بی موقوف نہ تھا۔ روح کا نزول تو حضرت عیلی علیہ السلام کی موجودگی میں بھی ہو آتھا۔

(۲) اور آپ ستر اللہ کے معرت مسیح علیہ العلوة والسلام کی گواہی بھی دی کہ معرت مسیح علیہ العلوة والسلام کی گواہی بھی دی کہ معرت مسیح بن مربم اللہ کے بندہ اور رسول سے اور زندہ آسان پر المائے مسیح۔۔۔

وماقتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم و ان الذين احتلفوا فيه لفى شك منه مالهم به من علم الااتباع الظن وماقتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيز احكيما (

رجمہ = اور انہوں نے نہ ان (عینی علیہ السلام) کو قتل کیا اور نہ سولی دی لیکن اشباہ میں ڈال دیئے گئے اور جن لوگوں نے عینی علیہ السلام کے بارہ میں اختلاف کیا وہ یقینا "شک میں میں خود ان کو اس کا لیقین نہیں محض گمان کی پیروی ہے۔ یقینا " حضرت عینی علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا۔ وہی عالب اور کھیم ہے۔

(۳-۳) اور راستی اور عدالت سے طزم بھی کیا' اور حضرت می گئی کے نہ مانے والوں کو پوری پوری سزا بھی دی۔ کسی سے قال اور جماد کیا اور کسی کو جلا وطن کیا۔.... جیسا کہ یہود خیبراور یہود بنو نفیراور یہود بنو قیبقاع کے واقعات سے فلا ہر ہے اور روح نے نہ کسی کو طزم نمسرایا اور نہ کسی کی سرزنش کی اور آیت وہم بی سرزنش کی بید وجہ بیان فرمانا اس لیے کہ وہ جھے پر ایمان نہیں لاتے اس پر دلالت کر آہے کہ اس فار قلیط اور مددگار اور دکیل و شفیع کا ظهور مشکرین عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے ہو گا۔ بخلاف روح کے کہ اس کا ظهور تو آپ کے نزدیک حولریین پر ہوا کہ جو مشکرین عیسیٰ علیہ اسلام نہ تھے۔ اور نہ کسی حولریین نے کسی کو سزا دی وہ خود بی مسکین اور عاجز تھے کسی مشکر کو کیسے سزا دے سکتے تھے۔

۵) اور آئندہ واقعات کے متعلق اتن خبریں دیں کہ جن کا کوئی شار نہیں اور خبیں اور آئندہ واقعات کے متعلق اتن خبریں دیں گئے ہیں اور خبریں ایک صبح دیں کہ جن میں ان کا کوئی جز بھی مجھی خلاف واقعہ نہیں لکلا اور آقیامت ای طرح طاہر ہوتی رہیں گی اور کیسے غلط ہوتیں؟

(۱- ۷) اور سچائی کی تو وہ راہیں بتلائیں کہ اولین و آخرین سے کمی نے اس کا عشر عثیر بھی نہ بتلایا۔ اس لیے کہ اپنی طرف سے پچھ نہ فرمایا۔ وماینطق عن الھوی (انھو الاوحی یوحی (

ر ہے ۔ آپ ابن طرف سے کھے نہیں بولتے وہ تو سوائے وی کے اور

ميجونس-

(۸) اور بایں ہمہ جمان کے سردار اور باوشاہ بھی ہوئے اور جمان اور ونیا کی سرداری سے اس طرف اشارہ ہے کہ آپ سے ان اسلامی کی نبوت تمام عالم کے لیے ہوگی کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہ ہوگی اور نساری نے حضرت سمیح کی صحح تعلیمات کو محوکر دیا تھا۔ ان کو بھی یاد ولایا۔

قل یاهل الکتب تعالوا الی کلمة سواء بیننا و بینکم الا نعبد الا الله ولانشرک به شیاولایت خذبعضنا بعضالر بابامن دون الله ترجمه = آپ فرما و بیخ که اے الل کتاب ایک ایے امری طرف آؤکہ جو ہم میں اور تم میں مسلم ہے وہ سے کہ خدا کے سواکی کی عبادت نہ کریں اور اس کے ساتھ کی کو شریک نہ کریں اور ایک دو سرے کو اللہ کو سوا رب نہ بتائیں۔

وقال المسيح يبنى اسرائيل اعبد والله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماؤه النار و ماللظلمين من انصار

ترجمہ = اور فرمایا حفرت مسے بن مریم نے اے بنی اسرائیل بھر گی کرو۔ صرف ایک اللہ کی جو میرا اور تمهارا پروردگار ہے۔ تحقیق جو اللہ کے ساتھ شرک کرے گاتو اللہ تعالی نے اس پر جنت کو حرام کیا ہے اور اس کاٹھکانا جنم ہے اور ظالموں کاکوئی مددگار نہیں۔

(۹) آپ سنت کا کہا ہے کہ معوث ہونے کے بعد وہ باتیں بھی بتلائیں کہ جو حضرت مسے علیہ الملوة والسلام کے زمانہ میں بنی اسرائیل کے مخل سے باہر تھیں لینی ذات و صفات 'شریعت و طریقت' حشرو نشر' جنت و جنم کے متعلق وہ علوم و معارف کے دریا ہمائے کہ جن سے تمام عالم دنگ ہے۔ اور کمی کتاب میں ان علوم کا نام و نشان نہیں اور جو امور غیر چمیل شدہ تھے۔ آپ کی شریعت کا لمہ نے ان سب کی جمیل ہمی کردی۔ کما قال تعالی

اليوم اكملت لكم دينكم و اتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا

آج میں نے تمارے لیے تمارا دین کمل کر دیا اور تم پر اپنی نعت کو پوراکردیا اور تمارے لیے اسلام کو پند کیا دین بناکر۔

(۱۰) اور سولهویں آیت کا بیہ جملہ کہ ابد تک تہمارے ساتھ رہے گا۔ اس کا بیہ مطلب نہیں کہ وہ فار قلیط بذات خود تہمارے ساتھ رہے گا بلکہ مراد بیہ ہے کہ اس کی شریعت اور اس کا دین ابد تک رہے گا لینی وہ آخری دین اور اس کی شریعت نہیں آئے گی جو اس کی شریعت نہیں آئے گی جو اس کی شریعت نہیں آئے گی جو اس کی شریعت کی تانخ ہو۔

علائے مسیحین اس بشارت کو روح القدس کے حق میں قرار دیتے ہیں جی۔
کا نزول حضرت میں علیہ السلوق والسلام کے رفع الی السماء کے ۱۳۷ یوم بعد
حواریبین پر ہوا۔ لیکن یہ قول چند وجوہ سے باطل ہے اس لیے کہ روح کا نازل
ہونا حضرت میں کے جانے پر موقوف نہ تھا بلکہ وہ تو ہروقت حضرت میں کے ساتھ
رہتی تھی۔ اور نہ وہ روح بیشہ ان کے ساتھ رہی۔ اور نہ روح نے کسی کو رائی
اور عدالت سے ملزم تھسرایا اور نہ کسی یمودی کو حضرت میں پر نہ ایمان لانے کی
وجہ سے بھی سزا دی البتہ آل حضرت میں اور کافرین سے جماد

نیز حضرت می کا اس پر ایمان لانے کی تأکید فرمانا بالکل بے محل ہے اس لے کہ جو حواریین پہشری سے روح القدس پر ایمان رکھتے تے اس کے فرمانے کی کیا حاجت تھی کہ جب وہ آئے تب تم ایمان لاؤ۔ حضرت میں کا اس قدر اہتمام فرمانا اور اس پر ایمان لانے کی وصیت کرنا خود اس کو بتلا رہا ہے کہ وہ آئے والی شے پچھ الی ہوگ۔ جس کا اٹکار تم سے بعید نہ ہوگا۔

پس اگر فار قلیط سے روح مراد ہوتی تو اس کے لیے چدال اہتمام اور آکید کی ضرورت نہ تھی اس لیے کہ جس کے قلب پر روح کا زول ہوگا۔ اس سے

روح کا انکار ہوتا بالکل ناممکن ہے۔ نیز اس بشارت کا سیاق و سباق اس بات کو ہتلا رہا ہے کہ وہ آنے والا فار قلیط حضرت عیلی سے مغائز ہے۔ جیسا کہ سولہویں آیت کا بیر لفظ "وو سرا مددگار بخشے گا" صاف مغائزة پر ولالت کر تا ہے۔

# مهرنبوت خاتم النبيين كتفي الماتية

حضور پر لور کے دونوں شانوں کے درمیان میں ایک مرنبوت تھی جو حسی طور پر آخضرت مستقلی ہے۔ گئے عبدالحق طور پر آخضرت مستقلی ہے گئے عبدالحق دھلوں کی تھا دھلوں کی اس مرنبوت کا ذکر کتب سابقہ توریت و انجیل دغیرہ میں بھی تھا اور حصرات انبیاء سابقین جب آخضرت مستقلی ہے ظہور کی بشارت دیتے تو یہ فرماتے کہ اس نبی کا ظہور اخیر زمانہ میں ہوگا۔ اور مرنبوت اس کی نشانی ہوگا۔ فرماتے کہ اس نبی کا ظہور اخیر زمانہ میں ہوگا۔ اور مرنبوت اس کی نشانی ہوگا۔

قال السهيلى والحكمة فى وضع خاتم النبوة على وجه الاعتناء والاعتبار انه لما ملاقلبه صلى الله عليه وسلم حكمة ويقينا ختم عليه كما يختم على الوعاء المملو مسكا واما وضعه عند نفض كنفه الايسر فلاته معصوم من وسوسة الشيطان و ذلك الموضع مدخل الشيطان و محل و سوستم

(کذانی جع الوسائل صفی 21 جلد او نیخ الباری صفی ۱۱ ملد ۱۱)
ترجہ = سیلی فرماتے ہیں کہ مر نبوت لگانے ہیں حکمت یہ ہے کہ جب
آپ کے قلب مبارک کو آب زمزم سے وطو کر علم و حکمت اور ایمان و
ایقان کے فزانہ سے بھر دیا گیا تو اس کو محفوظ کرنے کے لیے مرلگا وی گئ
اور دو شانوں کے ورمیان بائیں جانب اس لیے لگائی گئ کہ یہ جگہ قلب
کے مقابل ہے اور شیطان اس جانب سے قلب میں وسوسہ ڈالٹ ہے وو
شانوں کی درمیانی جگہ شیطان کی آیہ اور اس کے دسوسوں کا وروازہ ہے

اس لیے اس کو بند کرنے کے لیے مراگائی۔ ناکہ شیطان کی آمد کا راستہ بند ہو جائے۔

(خصائص کبری صغیه ۵۹٬ ۲۰ جلد ۱٬ فخ الباری ص ۲۰۹ ج ۲ باب ختم نبوة و یرا بیح خواتم الحکم ص ۱۵۱ قائد قدفصل سید نعمان آلوی۔ الجواب الفسح لما الغه حبدا لمسیح صغیه ۹۷ جلد ایش لکھتے ہیں:)

قال الفاضل عيد و على القرشى في كتابه المسمى خلاصة سيف المسلمين الذي هو في لسان الاردو اى الهندى في الصحيفة الثالثة حروالستين ان القيسس الا و سكان الارمنى ترجم كتاب اشعياه عليه السلام باللسان الارمنى في ١٦٦٢١ء الف و ستمائة و ست و ستين و طبعت ١٣٣١ء و فيه في الباب الثانى و الاربعين هذه الفقرة و نصها و وسجو الله تسبيحا جديد لواثر سلطنة على ظهره و اسمه احمد انتهت و هذه الترجمة موجودة عند الارامن فانظروا فيها له انتهى كلامه

ترجہ = فاضل حدر علی قریش نے اپنی کتاب خلاصہ سیف المسلین ہو اردو زبان میں ہے لکھا ہے کہ پادری اوسکان ارمنی نے محیفہ یسیعیاہ علیہ السلام کا ارمنی زبان میں ۱۹۲۱ء میں ترجمہ کیا ہو ۱۷۳۳ء میں طبع ہوا۔ اس مین محیفہ سیعیاہ علیہ السلام کے بیالیسویں باب میں یہ فقرہ موجود ہے۔ اللہ تعالی کی حمد و نا کرو اور اس کی تشیع پڑھو اس آنے والے نبی کی سلطنت اور نبوت کا نشان اس کی پشت پر ہوگا۔ لینی اس کی پشت پر ہوگا۔ لینی اس کی پشت پر ہوگا۔ لینی اس کی پشت پر مر نبوت ہوگا اور بام اس کا احمد ہوگا افتی اور بہ ترجمہ ار مینیوں کے پاس موجود ہے اس میں و کھے لیا جائے۔

ابو نفرہ رادی ہیں کہ میں نے ابوسعید خدری ہے مر نبوت کی بابت دریا تھا۔ دریا تو یہ فرمایا کہ مر نبوت حضور کی پشت پر گوشت کا ایک ابحرا ہوا انگرا تھا۔ (شال ترذی) بخاری اور مسلم میں سائب بن بزید سے مردی ہ کہ مر نبوت گھنڈی اور تھہ کے مشابہ تھی۔

بعض روایات میں ہے کہ کو تر کے بیغہ کے مثابہ تھی اور بعض روایات میں ہے کہ سیب کے مثابہ تھی۔ ہرا یک نے اپنے اپنے خیال کے مطابق تثبیہ وی ہے۔

جابرین عبدالله فرمات بین که ایک سنریس نی اکرم مستفلی نی نی مجھ کو این میں ایس مستفلی نی جھ کو این میں این میں این میں میں دیا۔ میرے وہن میں سے مشک کی خوشبو مسکنے گئی۔ (نسائس کری مند ۲۰ جدد)

علاء کا اس میں اختلاف ہے کہ مرنبوت پر پچھ لکھا ہوا بھی تھا یا نہیں۔ بعض روایات سے معلوم ہو آ ہے کہ قدرتی طور پر اس پر محمد رسول اللہ کھا ہوا تھا۔

اخرج ابن عساكرو الحاكم في تاريخ نيسابور عن ابن عمر قال كان خاتم النبوة على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم مثل البندقة من لحم مكتوب فيها باللحم محمدر سول الله

(حنائص کبری ص ۲۰ ج ۱)

ترجمہ = ابن عساکر اور حاکم نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ مر نبوت حضور کی پشت مبارک پر گوشت کے گولی کے مشابہ تھی اور گوشت ہی سے قدرتی طور پر محمہ رسول اللہ اس پر لکھا ہوا تھا۔

محابه کرام کی عادت شریفه میه تقی که جب حضور کی مهر نبوت کو دیکھتے تو اس کو بوسه دیتے۔

حضرت على كرم الله وجه جب حضور كرنورك اوصاف بيان كرتے توبيه فرماتے بين كنفيه خاتم النبوة و هو خاتم النبيين حضور ك وو شائوں ك ورميان مرنوت على اور حضور خاتم النسن تھے۔ (شاكل ترندى)

غرض میر که مهر نبوت- حضور کیتن کی ختم نبوت کی حسی دلیل تھی۔ اور علاء بنی اسرائیل میں آپ کی میہ علامت مشہور تھی بحیرا راہب اور سلورا اور عبداللہ بن سلام وغیرہ وغیرہ اس مهر نبوت کو دیکھ کر ایمان لائے۔ اور علاء بنی ا مرائیل کے شاوتیں کتب سرمیں مفصل فدکور ہیں۔ جن میں سے وس شاوتیں ہم فی اسلام کے مساوتیں ہم کے اسلام کے الحام فی ختم النبوۃ علی سیدالانام علیہ السلوۃ والسلام میں ذکر کی ہیں جو "ختم نبوت" کے نام سے مضمور ہے (ہو اس مجموعہ میں شامل ہے۔)

# ختم نبوت اور اس كامفهوم اور حقيقت

ختم نبوت کے معنی ہے ہیں کہ نبوت اور تغیری حضور کی ذات بابرکات پر ختم ہو گئی اور آپ سلملہ انبیاء کے ختم کرنے والے ہیں اور آپ مسلملہ انبیاء کے خاتم (بالکم) ہیں لینی سلملہ انبیاء کے ختم کرنے والے ہیں اور آپ مسلمہ انبیاء کے خاتم (بالفتح) لینی مرہیں۔ اب آپ مسلمہ انبیاء پر مرہیں اب آپ مسلمہ کی فتم کا کوئی نبی نہ ہو گا، مرکسی چیز کا منہ بند کرنے کے لیے لگاتے ہیں۔ اس طرح حضور پر نور "سلملہ انبیاء پر مرہیں اب آپ مسلمہ انبیاء پر مرہیں اب آپ مسلمہ اب اس محدہ پر مرفراز نہ ہو گا۔ مربیشہ ختم کرنے اور قیامت کے لیے ہوتی ہے کما عمدہ پر مرفراز نہ ہو گا۔ مربیشہ ختم کرنے اور بند کرنے کے لیے ہوتی ہے کما گل اور شراب ان کے اندر بند ہو گا۔ ختم الله علی قلوبھم اللہ نے ان کے واوں پر مراکا وی ہے لیجنی کفراندر بند کر ویا ہے۔

### مرزاصاحب کا قرار کہ مربند کرنے کے لیے ہوتی ہے

حقیقہ الوی م سر رومانی خوائن م ۵ ج ۲۲ یں ہے ''کیونکہ وید کی روسے تو خوابوں اور الهاموں پر مرلگ گئ ہے'' بھر حقیقہ الوی م ۲۰ رومانی خوائن م ۲۲ ج ۲۲ پر ہے ''مگر افسوس کہ عیسائی ندہب میں معرفت النی کا وروازہ بند ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کی چمکلامی پر مرلگ گئ ہے۔'' اب ان عبارتوں میں مرزا صاحب کے نزدیک بھی مرلگانے کے معنی بند کرنے کے ہیں۔ عمد نبوت سے لے کر اب تک تمام امت کے علاء اور صلحاء مغرن اور عد شین فقهاء اور سلحاء مغرن اور عمد شین فقهاء اور متلکین اور اولیاء و عارفین سب کے سب ختم نبوت کے ہی معنی سجھتے چلے آئے ہیں اور بطریق تواتر یہ عقیدہ ہم تک پہنچا۔ جس طرح ہر زمانہ ہی نماز اور روزہ اور جج اور ذکوۃ کے روایت کرنے والے رہے ای طرح ای تواتر کے ساتھ ختم نبوت کا عقیدہ ہم تک پہنچا ہے۔

جس طرح صلوة اور ذكوة كے معنی بي كوئی ناويل قابل القات نبيں اى طرح ختم نبوت كے معنی بي كوئی ناويل قابل النقات نه ہوگى بلكه ايسے صرح اور متواتر امور بيں ناويل كرنا استهزاء اور متسفركے مرادف ہے۔

قال خبيب بن الربيع ادعاء التاويل في لفظ صراح لايقبل لانه امتهان اى احتقار له صلى الله عليه وسلم

(كذاني شرح الثفاء للطامته القاري ص ١٩٥ ج ٢)

ترجمہ = خیب بن الریح فراتے ہیں۔ صریح الفاظ میں تاویل کا وعوی معبول نمیں ہے اس میں آخضرت مشکل الفاظ میں تارع علیہ السلام کی توہین اور تحقیرہے۔

چنانچہ بعض لوگوں نے آیات صلوۃ و زکوۃ میں سے آاویل کی ہے کہ صلوۃ اور زکوۃ میں سے آاویل کی ہے کہ صلوۃ اور زکوۃ اور ج عبادتوں کے نام نہیں بلکہ چند نیک اشخاص کے نام ہیں۔ اور مطلب سے کہ ان کے پاس آمدورفت رکھا کرو۔ صلوۃ اور زکوۃ سے ایکھ لوگ تھے۔ اور زناء ایک برا آدی تھا۔ اللہ تعالی نے منع قرما دیا کہ زنا کے پاس بھی مت جانا سے بہت برا آدی ہے باتی عرف میں جس کو زنا کما جاتا ہے۔ اس میں کوئی برج اور مضا کفتہ نہیں۔

حفرات ناظرین غور فرمائیں کہ کیا ہے قرآن اور حدیث کے ساتھ متسخر نہیں اور کیا ایک تاویل کی کو کفرے بچا سکتی ہے ای طرح علی اور بروزی کی مادیل بھی قرآن اور حدیث کے ساتھ متسخرہے۔

آپ انساف سے فرمائے کہ اگر آج کوئی پاکستان میں بید دعویٰ کرے کہ

میں قائداعظم کا ظل اور بروز بن کر آیا ہوں بلکہ یہ کے کہ میں تو قائداعظم کا عین ہوں میرے اس دعویٰ سے قائداعظم کی قیادت میں کوئی فرق نہیں آیا اور جھے کو افتقار ہے کہ میں قائداعظم کے جس تھم کو چاہوں روی کی ٹوکری میں ڈال دول تو کیا ایسا بدعی حکومت کے بایا ایسا بدعی حکومت کے بزدیک تابل کردن زدنی نہ ہو گا اور کیا حکومت کے بزدیک کسی کے لیے یہ جائز ہے کہ دہ اپنا نام قائداعظم رکھے یا اخبارات اور اشتمارات میں اپنے آپ کو پاکستان کا وزیراعظم کھے سکے طالا تکہ یہ ممکن ہے کہ یہ فض وزیراعظم سے علم اور عقل فیم اور فراست تدبر اور سیاست میں بیرہا ہوا ہو کیونکہ ودٹ کی وزارت میں کھوٹ ممکن ہے۔

کیکن نبوت و رسالت کی بارگاہ میں میں ان خرافات کو پر مارنے کی بھی مجال شیں۔

پس جبکہ قائداعظم اور وزیراعظم نام رکھنا بغادت اور جرم عظیم ہے توکیا کسی کا میہ دعویٰ کہ جس رسول اعظم ہوں میہ بغادت اور کفرعظیم نہ ہوگا۔

بت سے بیود اور نصاری حضور پرنوراکی نبوت کو ماننے ہیں گرید کہتے ہیں کے حضور کی نبوت کو ماننے ہیں گرید کہتے ہیں کہ حضور کی نبوت فقط عرب کے ساتھ مخصوص تھی۔ تمام عالم کے لیے عام نہ تھی تو کیا اس مادیل کی دجہ سے ان بیود و نصاری کو مسلمان کما جا سکتا ہے۔

اگر آن بعدی میں بیہ تاویل ورست ہے کہ آپ کے بعد کوئی مستقل رسول نہیں ہو سکا۔ توکیا اگر مدعی الوہیت لا اللہ الا اللہ کے بید معنی بیان کرے کہ اللہ کے سواکوئی ستقل خدا نہیں۔ البتہ علی اور بروزی اور مجازی خدا اور بھی ہو سکتے ہیں۔ تو یہ تاویل کیوں ورست نہیں؟

سامری کا یہ عقیدہ نہ تھا کہ یہ بچھڑا مستقل خدا ہے بلکہ اس کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا اس میں طول کر آیا ہے جیسے ہندوؤں کا اپنے او آروں کے متعلق عقیدہ ہے کہ خدا ان میں طول کر آیا تھا۔ ہندو اپنے او آروں کو مستقل خدا نہیں مائے۔ ای طرح مرزا صاحب کا یہ کمتا کہ میں نبی اکرم مستقل تھا ہوں اس کا مطلب بھی کی ہے کہ نبی اگرم مستقل تھا ہے میں طول کر آئے ہیں۔ مرزائے قادیانی کا بھی کی ہے کہ نبی اگرم مستقل تھا ہے میں طول کر آئے ہیں۔ مرزائے قادیانی کا

مسخر تو دیکھے کہ بید کتا ہے کہ میری آمد سے خاتم النسن کی مرنبیں ٹوٹتی۔ سجان اللہ اللہ تعالی نے نبوت پر مرلگائی مگر مرزا صاحب نے نبوت کو اس طرح چرایا کہ اللہ کی لگائی ہوئی مربحی نہ ٹوٹی اور نبوت بھی چرائی اس لیے میں کتا ہوں کہ مسلمہ پنجاب یمن کے مسلمہ کذاب سے چالاکی اور عیاری میں کمیں برٹھ کرہے۔

ہمیں اس بحث کی ضرورت نہیں کہ مرزا صاحب کی تاویلات مہملہ کی طرف کوئی توجہ کریں ویکنا یہ ہے کہ جس نمی پر خاتم السین کی آیت اتری اس نے اس آیت کے کیا معنی سمجھائے۔ اور عمد صحابہ سے لے کراس وقت تک پوری امت اس آیت کے کیا معنی سمجھتی رہی۔ کیا تیرہ سو سال کے علماء امت اور ائمہ لغت و عربیت کو عربی لغت کی اتن بھی خبرنہ تھی جتنا کہ قادیان کے ایک وہقان کو ٹوئی پھوٹی عربی کی خبر نھی۔

مرزا صاحب نہ پنجابی نہ اردو اور نہ قاری اور نہ عربی اور نہ اگریزی کمی زبان کے اویب تھے۔ ان کے معاصر بلکہ بہت سے ان کے منظر اور کافر اردو اور قاری اور عربی مرزا صاحب سے بہتر جانتے تھے۔ اس پر تمام امت کے علاء کی نبیت سے کمتا کہ خاتم النمین کی آیت کا مطلب نہیں سمجما کیا کھلا ہوا مراق اور مالیولیا نہیں (جس کا خود مرزا صاحب کو بھی اقرار ہے)

علاوہ ازیں دعوائے نبوت سے پہلے خود مرزا صاحب بھی خاتم النمین کے دبی معنی بیان کرتے ہے آئے اور مرزا معنی بیان کرتے ہے آئے اور مرزا صاحب صاف طور پر بید لکھتے آئے کہ جو حضور پر ٹورا کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے۔ وہ کافرے اور وائرہ اسلام سے خارج ہے۔ وعوائے نبوت کے بعد اس پر تاویل کار تک چنعانا شروع کیا جو قابل النفات نہیں۔

اب مرزا صاحب کے اس بارہ میں دد قول ہیں۔ ایک قول قدیم ہے۔ جو علاء امت کے موافق ہے۔ اور ایک قول جدید ہے جو معلی ہے۔ اور ایک قول جدید ہے جو مسیلم کذاب کے مطابق ہے اور مرزا صاحب کا یہ اقرار ہے کہ مجھ کو مراق اور مالیولیا کی بیاری ہے۔ اقوال مخلف ہوں تو مراقی کا وی قول تیول کیا جائے گا

کہ جو مراق سے قبل تمام عقلاء امت کے مطابق اس کی ذبان سے نکل چکا ہے۔
ہم مسلمانوں کے لیے تو مخبائش ہے کہ مرزا صاحب کے مراق اور مالیولیا
میں کوئی تاویل کرلیں کہ وہ حقیقتہ "مراقی نہ ہے بلکہ کمی سابی مصلحت کی بنا پر
عبازا " اپنے آپ کو مراقی فرما گئے۔ لیکن قاویانیوں پر فرض قطعی ہے کہ وہ مرزا
صاحب کے مراق اور مالیولیا پر بلا کمی تاویل کے ایمان لائیں۔ ورنہ اگر مرزا
صاحب کے مراق اور مالیولیائی ہونے میں ذرا بھی شک کریں گے تو کافر اور مرتہ ہو
جاکمی گے۔ نی جو کے اس پر بے چون و چرا ایمان لانا فرض ہے۔

### دس مدعیان نبوت مدعیان نبوت کے خروج اور ظہور کی پیشین گوئی

حضور پرنور مستفری کہ بہت ی پیشین گوئیاں فرمائیں اور سب کی سب حرف بحرف کی لکلیں۔ ایک پیشین گوئیاں فرمائی کہ قیامت سے سب حرف بحرف کی لکلیں۔ ایک پیشین گوئی حضور کے یہ بھی فرمائی کہ قیامت سے پہلے بہت سے کذاب اور دجال ظاہر ہوں کے ہرایک کا دعویٰ یہ ہوگا کہ میں اللہ کا نہیں اور رسول ہوں۔ خوب سمجھ لوکہ میں خاتم الشمین ہوں۔ خدا کا آخری نمی ہوں میرے بعد کوئی نمی ہو سکتا۔ خاتم النمین کے بعد کی کا فقط یہ دعویٰ کہ میں نمی ہوں یک اس کے کاذب اور دجال ہونے کی دلیل ہے۔

حضور " نے اپ بعد کمی نی کے آنے کی پیٹین کوئی نیس فرمائی بلکہ
مان نبوت کی پیٹین کوئی فرمائی۔ اور ایک حرف یہ نہ فرمایا کہ تم اس مدی نبوت
سے اولا " یہ وریافت کرنا کہ تو کس قتم کی نبوت کا مدی ہے اور تیری نبوت کی کیا
ولیل ہے۔ اگر حضور " کے بعد کوئی سچا نی آنے والا ہو آ۔ تو حضور پر نور " اس کی خبر
ویت اور لوگوں کو ہدایت فرماتے کہ تم ضرور اس پر ایمان لانا اور اس کا اٹکار کرکے
دوز خی نہ بنتا بلکہ اس کے بر عکس یہ فرمایا کہ بیس آخری نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی
دہ ہوگا۔ البتہ کذاب و وجال پیدا ہوں سے جو نبوت کے مدعی ہوں گے تم ان کے

دھوکہ اور فریب میں نہ آنا اور اس کے جھوٹا ہونے کی علامت ہی ہے ہوگ کہ وہ نبوت کا دعویٰ کرے گا۔ چنانچہ اس کا ظہور حضور کی اخیر زندگی ہی سے شروع ہو گیا۔ اور نبوت کے دعوے دار ظاہر ہونے گئے۔ چنانچہ یمن میں اسود عنی نے اور بمامہ میں مسیلم نے نبوت کا دعویٰ کیا۔

وروی ابویعلی باسنادحسن عن عبدالله بن الزبیر تسمیه بعض الکذابین المذکورین بلفظ لاتقوم الساعة حتی یخرج ثلاثون کذابا منهم مسیلمة و العنسی و المختار

(فتح الباري ص ۱۵۳ ج۲)

ترجمہ = ابویعلی نے عبداللہ بن زبیر سے باننادحن روایت فرمائی ہے جس میں بعض کذابوں کے نام بھی آپ نے ذکر فرمائے ہیں۔ آپ کے الفاظ یہ بین کہ قیامت قائم نہ ہوگ۔ جب تک کہ تمیں کذاب برآمہ نہ ہواں۔ ان میں مسیلمہ اور عشی اور مختار ہوں گے۔

### سب سے بہلا مرعی نبوت اور اس کا قتل

سب سے پہلا مدی نبوت اسود حمنی ہے جو بڑا شعبدہ باز تھا اور کمانت میں اپنی نظیر نہیں رکھتا تھا۔ لوگ اس کے شعبدوں کو دیکھ کرمانوس ہو گئے اور اس کے پیچھے ہو لئے اور قبیلہ نجران اور قبیلہ مذج نے اس کی دعوت کو قبول کیا اور ان کے علاوہ یمن کے اور بھی قبائل اس کے ساتھ شامل ہو گئے۔

آنخضرت متراکی این مسلمانان یمن کے پاس کم بھیجا کہ جس طرح ممکن ہو اسور کا فتہ ختم کیا جائے امام ابن جربر طبری ااھ کے واقعات میں لکھتے ہیں۔
عن جشیش بن الدیلمی قال قدم علینا وبربن یحنس بکتاب
النبی صلی الله علیه وسلم یامر فیه بالقیام علی دیننا والنهوض
والحرب والعمل فی الاسو داماغیلة اومصادفة

( ٹاریخ طبری ص ۲۱۵ ج ۳)

ترجمہ = بشیش راوی ہیں کہ وبرین محض نی اکرم مشکل کا والا نامہ ادرے نام کے اسلام پر قائم رہیں امارے نام کے رہیں اور جس میں ہم کو بیہ تھم تھا کہ وین اسلام پر قائم رہیں اور اسود کے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے تیار ہو جائیں اور جس طرح ممکن ہوا اسود کا کام تمام کریں۔ خواہ تھلم کھلا قبل کریں یا خفیہ طور پر یا کی اور تدبیر سے۔

اور تاریخ این الاثیر می ہے۔

فتزوج معاذبالسكون فعطغوا عليه وجاء اليهم والى من باليمن من المسلمين كتاب البنى صلى الله عليه وسلم يامر هم بقتال الاسود فقام معاذفى ذلك و قويت نفوس المسلمين وكان الذى قدم بكتاب النبى صلى الله عليه وسلم و برين يحنس الازدى قال جشيش الديلمى فجاء تناكنب النبى صلى الله عليه وسلم يامرنا بقتاله اما مصادمة لوغيلة الى آخره

( ناريخ ابن الاثير صفيه ١٢٨ جلد ٢ ذكر اخبار الاسود العنسي بالين )

ترجمہ = حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے نکاح کیا اور تمام مسلمان ان کے گرو جمع ہو گئے اور ان کے پاس اور مسلمانان یمن کے پاس آخضرت مسلمانان یمن کے پاس آخضرت مسلمانان یمن کے پاس آخضرت مسلمانان یمن کا خط موصول ہوا جس میں اسود کے ساتھ آتال کا حکم تھا۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اس بارے میں کھڑے ہوئے۔ اور مسلمانوں کے قلوب کو تقویت حاصل ہوئی۔ جو محض آخضرت مسلمانوں کے قلوب کو تقویت حاصل ہوئی۔ جو محض آخضرت مسلمانی کا خط لے کر آیا تھا۔ اس کا نام وبرین سمن ازدی تھا۔ جشیش و سلمی فرماتے ہیں ہمارے پاس آخضرت مسلمانی ہوئی خط موصول ہوئے جن میں اسود کے آتال کا حکم تھا۔ علانیہ ہویا تدبیر سے۔

چنانچہ حفرات محابہ نے حن تدبیر سے اس کذاب کا کام تمام کیا۔ اور اس داقعہ کی خبر دینے کے لیے ایک قاصد آنخضرت میں دوانہ کیا۔ لیکن قاصد کے پہنچے سے پہلے حضور کو بذرید وی اس کی خبر ہوگئی آپ نے

ای وقت محابه کو بشارت دی اور فرمایا به

قتل العنسى البارحة قتله رجل مبارك من اهل بيت مباركين قيل ومن قال فيروز فاز فيروز

آریخ طبری می ۲۲۸ ج ۳ آریخ این الاثیر می ۱۳۳ ج ۲ و آریخ این طلدون می (آریخ طبری می ۲۲۸ ج ۳ )

ترجمہ = کہ شب گزشتہ اسود عنی مارا کیا اس کو ایک مبارک گھرائے کے مبارک مرد فیروز نے مارا ہے۔ فیروز کامیاب اور فائز الرام ہوا۔

قاصدیه خبرلے کر مدینہ اس وقت پنچا که آنخضرت مستر ایک وصال فرما بھے ہے۔ بچے تھے۔ عبدالرحمٰن ثمالی رضی اللہ عنہ نے اس ہارہ میں یہ اشعار ککھے۔

> لعمری وما عمری علی بھین لقد جز عت عنس بقتل الاسود هم ہے میری زندگی کی اور میری هم معمولی هم نیں۔ قبیلہ منس اسود منی کے قتل سے تحمرا اٹھا۔

> وقال رسول الله سیروا لقتله علی حیر موعود و اسعد اسعد رسول الله متن می استد اسعد اسعد اسعد رسول الله متن الله متن کی بیارت و اس کی می بیارت و کی این می بیارت کی این می بیارت کی این می بیارت کی این معادت ہے۔

فسرنا الیہ نی فوارس جم ہے علی حین امر من وصاۃ محم ہے علی جین امر من وصاۃ محم ہے ہیں ہم ہے ہیں ہم ہے ہیں ہم ہے ہی ہیں ہم ہو گئے ہیں ہم ہو گئے مار وصیت کی تعمیل اور جمیل ہو۔

الکہ آپ کے تکم اور وصیت کی تعمیل اور جمیل ہو۔
(حن العمابتہ نی شرح اشعار العمابہ سفہ ۳۱۳)

خلافت راشده اور مدعیان نبوت کا قلع قبع

ظافت راشدہ اس حکومت کو کہتے ہیں کہ جو منهاج نبوت پر ہو اور اس حکومت کا تحکیل اور باطنی کمالات کا آئینہ اور نمونہ ہو۔ خلافت راشدہ کا فیصلہ قیامت تک کے لیے بوری امت کے لیے ججت اور واجب العل ہے۔

احایث صحیحہ میں خلفاء راشدین کے امتاع کی تاکید آئیہ ہے۔ کتاب و سنت کے بعد خلافت راشدہ کا فیصلہ شرعی جمت ہے جس سے عدول اور انحراف جائز نہیں۔

قیامت تک آنے والی اسلامی حکومتوں کے لیے خلافت راشدہ عدالت عظلی اور آخری عدالت ہے۔ جس کی کوئی اپیل نہیں ہو سکتی۔ کسی اسلامی حکومت کی یہ مجال نہیں کہ وہ خلافت راشدہ کے فیصلہ پر کوئی نظر ٹانی کا تصور بھی کر سکے۔ خلافت راشدہ کے رشد اور صواب پر رسول اللہ کے دستھ ہو چکے ہیں۔ اللہ تعالی اور اس کے رسول کے بعد خلفاء راشدین واجب الاطاعت ہیں اور آگر بغرض محال کوئی دیوانہ سے خیال کرے کہ خلفاء راشدین کا فیصلہ ججت اور واجب الاطاعت نہیں۔ تو پھر بتلائے کہ ونیا میں خلفاء راشدین سے بڑھ کر کون ہے جس کا فیصلہ جمت سمجھا جائے۔

اب ہم نمایت اختصار کے ساتھ یہ ہمانا چاہتے ہیں کہ ظافت راشدہ نے کس طرح مرعیان نبوت کا قلع قمع کیا۔ اور کس طرح صفحہ ستی سے ان کا نام و نشان مثایا۔ جزاهم اللّه تعالٰی عن الاسلام وسائر المسلمین خیراکشیراکشیرا

#### فليحه اسدى

اسود عنی کی طرح علیہ اسدی نے بھی حضور پر نورا کی زندگی میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ اسود کی طرح یہ بھی کاھن تھا کچھ قبیلے اس کے بھی آباع ہو گئے۔ آنخضرت ﷺ نے اس کی سرکوبی کے لیے ضرار بن الاسود رضی اللہ عنہ کو محابہ کی ایک عماعت ساتھ وے کر روانہ کیا۔ حضرت ضرار نے خوب سرکولی کی اور مرتدین کو انکا مارا که اللحد کی عاعت کرور پر مکی لیمن است میں آنخفرت منتفظی کا وقات کی خبر آ گئے۔ حبرت ضرار اے ساتھوں کو لے کر مدید آ گئے۔ ان کے والی آ جانے کی وجہ سے طیحہ کا گنتہ پھر زور پکڑ کیا۔ مدیق اکبر رضی اللہ عدے نے خالد بن ولیڈ کی سرکردگی میں ایک لئکر اس کی سرکونی کے لیے روانہ کیا۔ خالد بن واید نے جاتے بی میدان کارزار گرم کیا۔ عیبنه بن صن طیحہ کی طرف سے اڑ رہا تھا اور طیحہ لوگوں کو وطوکہ دینے کے لیے ایک جاور او ڑھے ہوئے وی کے انتظار میں ایک طرف بیٹا تھا۔ جب مرتدین کے پیرمیدان جنگ ے اکمڑنے کے تو عینیدین حن لوگوں کو لڑ آ چموڑ کر طیع کے پاس آیا اور سوال کیا کہ کیا میرے بعد تیرے پاس جر کیل امن کوئی دی لے کر آئے ہیں۔ طیحہ نے کما شیں کوئی شیں آئی۔ مینے لوث کیا اور تھوڑی ور کے بعد پھر آیا سوال کیا کہ کیا اس انکا میں جرئیل امین کوئی وی لے کر آئے ہیں۔ ملیحہ نے کما نمیں۔ مینیہ نے کما آخر جرئیل کب تک آئیں مے ہم تو جاہ ہو گئے۔ تھو ڈی ور ك بعد مينيه بحر آيا اور عليه سے بحري سوال كيا۔ عليم نے كما بال ابحى جركل امن آئے تھے۔ اور یہ وی لے کر آئے ہیں۔

ان لكرحي كرحاه وحنيثا الاتنسام

ترجمہ = تیرے لیے یمی خالد کی طرح ایک چکی ہوگی اور ایک بات پیش آئے گی جس کو تو بھی نہ بھولے گا۔

عینیے نے یہ س کر کما کہ بے شک اللہ کو معلوم ہے کہ کوئی بات الی مرور پیٹی آئے گی جس کو تو نہ بعولے گا۔ اور اس کے بعد قوم سے تخاطب ہو کریہ کما۔ انصر فوایا بنی فزارہ تم واپس ہو جاؤ مداکی فتم یہ فض بالکل کذاب ہے۔

مینہ کا یہ لفظ سنتے بی تمام لوگ بھاگ کے اور میدان خالی ہو گیا اور کھے لوگ ایمان لے آئے۔ علی نے اپنے لیے اور اپنی بوی کے لیے پہلے بی سے ایک محو ڑا تیار کرر کما تھا جب اس پر سوار ہو کر بھاگنے لگا تو لوگوں نے آکر اس کو کھیر لیا۔ طبحہ نے جواب دیا۔

من استطاع ان یفعل بکنالوینجو بامر آنه فلیفعل-ترجمه = چو مخص ایا کر سکا بو اور اپن پوی کو بچا سکا بو وه ضرور ایا کر گزرے-

اس طرح طیحہ بھاگ کر ملک شام چلاگیا اور حضرت عمر کے زمانہ بیں آئب ہو کر مدینہ منورہ طاخر ہوا اور حضرت عمر کے وست مبارک پر بیعت کی اور جگ قادیمہ بین کار نمایاں کئے۔ والسلام

( مَارِيخَ طِبرى ص ٢٢٩ ج سو مَارِيخَ لين الاثير ص ١٣٠ ج سمّا ص ١٣٣ ج سو مَارِيخَ ابن طدون ص

### وحي مليحه كاايك نمونه

والحمام و اليمام الصر دالصوام قد ضمن قبلكم باعوام ليلفن ملكنا العراق والشام آرخ ابن الاثرم rr جr ع)

#### ميلمه كذاب

میلم کذاب: یه مخص قبیله بی حنیفه کا تما ۱۰ه میں فریامه میں اس نے نبوت کا وعویٰ کیا اور آنخفرت میں ایک خدمت میں ایک خط بھیجا جس کی عبارت یہ تمی ۔

من مسيلمة رسول الله الى محمد رسون الله سلام عليك فاتى قد اشركت في الأمر معكوان لناتصف الارض و لقريش نصف الارض ولكن قريش قوم يعتدون

رجمہ = من جانب مسلمہ رسول اللہ بطرف محد رسول اللہ تم پر سلام ہو مختین میں نبوت میں تسارے ساتھ شریک کر دیا گیا ہوں۔ نصف زمین حاری ہے اور نصف قریش کے لیکن قریش ایک طالم قوم ہے۔ میل نے یہ خط دو آدمیوں کے ہاتھ حضور اقدی کی خدمت میں جمیعا حضور کے ان دونوں آدمیوں سے پوچھا کہ کیاتم اس کی شادت دیتے ہو کہ میلہ اللہ کا رسول ہے ان دونوں نے کما ہاں۔ اس پر آنخضرت میں میں نے فرمایا کہ اگر قاصد قبل سکے جاتے تو میں کردن اڑانے کا تم دیا۔ بعدازاں اس کے خط کا یہ جواب تکھوایا۔

بسمالله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب سلام على من اتبع الهدى امابعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين-

بم اللهُ الرحلُ الرحيم

من جانب محد رسول الله بطرف میلم كذاب سلام ہواس مخض پركہ جو الله كى بدايت كا انباع كرے۔ اس كے بعد بيہ ہے كہ تحقيق زين الله كى ہے اپنے بندوں ميں سے جس كو جاہے اس كو زين كا مالك اور وارث بنائے اور انجما انجام خدا سے ڈرنے والوں كے ليے ہے۔

(این ایر ای آرخ کے ص ۱۳۸ ج بر کھے ہیں)

فکان اعظم فتنة علی بنی حنیفة من مسیلمة شهدان محمد صلی الله علیه وسلم قد اشرک معه فصلقوه و استجابواله الن یخی نی خنی کی حنید حنید کے حق می فتند کا بوا سب یہ ہواکہ سیلم نے یہ مشور کیا کہ محمد الله الله علی مسلم کے جمور کا کام عکر سیلم کی تعدیق کی اور اس کی دعوت کو تحول کیا۔

اور میلر کو اس دعوے کی نائید کے لیے نمار نامی ایک فض ہاتھ آگیا۔ میں فض شرقا بی حفیفہ جس سے تھے۔ جرت کرکے مدینہ منورہ حاضر ہوا اور آنخضرت سیکٹر کی خدمت جس رہ کر قرآن اور حدیث کی تعلیم حاصل کی۔ آپ نے فرمایا کہ تم اپنے وطن واپس چلے جاؤ اور دین کی تعلیم دو۔ میہ بدبخت مدینہ سے والیں آکر میلرے مل کیا اور علی الاعلان آکریہ شادت دی کہ جن نے خود محر مسئل اللہ عنا ہے کہ میلر نوت جن میرا شریک ہے اس لیے بی حنیہ کے لوگ فتہ جن جلا ہو گئے۔ اور میلر کے بمائے جن آ گئے۔

### ميلمه عامه اور ميلمه قاديان من فرق

مرزا صاحب جالای میں میل ہے ہوئے افتیار کیا کہ جو میل کامد نے کیا تھا۔ گر مرزا صاحب جالای میں میل ہے ہوئے ہیں میل تو یہ کہنا تھا کہ حضور پر تورا نے بھے کو اپنی نبوت میں شریک کرلیا ہے۔ اور مرزا صاحب یہ فرماتے ہیں۔
کہ میں نبوت میں حضورا کے ساتھ شریک نہیں بلکہ عین مجمعت المنائی ہوں اور میری بیٹت بینہ بیٹت مجریہ ہے اور بیٹت ٹانیہ بیٹت اولی ہے کمیں افضل اور اکمل ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ قادیان جو بیٹت ٹانیہ کا محل ہے۔ کمہ مرسول اللہ میں افتال اور اکمل ہے۔ اور مرزا صاحب باوجود مراق اور ما لیولیا کے مجمد رسول اللہ میں افتال اور اکمل ہیں۔ الجہ گفت دیوانہ باور کرد۔ کی حمل صادق ہے باگل نے کما اور ویوانہ نے اس کو مان لیا۔

اس خط و کتابت کے بعد آنخفرت منتفظ کا وصال ہو گیا اور بغیراس فتر کی تدبیر کے رفق اعلیٰ سے جالے۔ ای اٹا میں ایک عورت نے بھی نبوت کا وعولیٰ کیا (جس کا ہم عنقریب ذکر کریں مے) جس کا نام سحاح تھا مسلمہ نے اس سے نکاح کرلیا اس کے لٹکر سے مسلمہ کو مزیر قوت اور شوکت حاصل ہوئی۔

مدیق اکبر فے میل کے مقابلہ کے لیے اولا محرمتہ بن ابی جمل کی ذیر المارت ایک فکر روانہ کیا گر کامیابی نہ ہوئی۔ گاران کے بعد دو مرا لککر شر ممل بن بن حنہ کی مرکزدگی جس ان کی الداو کے لیے روانہ کیا۔ اس فکر کو بھی فکست ہوئی۔ میل کذاب کے فکر جس چائیس ہزار جنگ آزمود سپائی تنے۔ محلبہ کرام کی محید کے بھوٹے چھوٹے فکر پورا مقابلہ نہ کر سکے۔ بالا خر مدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایک بدے فکار کے ماتھ فالدین ولید کو مسیل کذاب کی جم کے لیے روانہ فرایا۔ اس

معرکہ میں صدیق اکبڑا کے گفت جگر عبدالرحمٰن بن ابی بکڑ اور فاروق اعظم کے گفت جگر عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عمرؓ کے بھائی زید بن الحطاب بھی شریک تھے۔ مرتدین سے اب تک جس قدر معرکے پیش آئے ان میں سیلمہ کذاب کا معرکہ سب سے زیاوہ سخت تھا اور قوت اور شوکت میں سب سے بڑھ کرتھا۔ سیلمہ کی فوج چالیس ہزار تھی اور مسلمانوں کی فوج دس ہزار سے بچھ زیادہ تھی۔

میلر کذاب کو جب خالہ بن ولیہ کی آمد کی خبر لی تو آگے بڑھ کر مقام عقرباء میں پڑاؤ ڈالا۔ اس میدان میں جن اور باطل اور نبوت صاوقہ اور کاذبہ کا خوب مقابلہ ہوا۔ معرکہ نمایت سخت تھا کبی مسلمانوں کا پلہ بھاری نظر آ آ تھا اور کبی میلم کا یماں تک کا میلم کے کئی سے سالار مارے کے سب سے اول میلم کی طرف سے نمار میدان میں آیا جو حضرت زیر بن الحظاب کے ہاتھ سے مارا گیا۔ میلم کا دو سرا مشہور سروار محکم بن طفیل حضرت عبدالرحل بن ابی بر کے تیر قضاء سے ختم ہوا۔ مرتدین کے قدم اکمر میے۔ مسلمانوں نے ان کو مارتے مارتے متام عدیقہ تک پنچا دیا۔ یہ مقام چار دیواری سے محصور تھا یہ ایک باغ تھا جس کو حدیقہ الرحل کمتے تھے۔ میلم نے اپنا خیمہ ای باغ میں نصب کیا تھا۔ ای باغ میں میلم قدم جمائے کمرا تھا۔ وشنوں کا لفکر بھاگ کر حدیقہ میں داخل ہو گیا اور اندر میلم قدم جمائے کمرا تھا۔ وشنوں کا لفکر بھاگ کر حدیقہ میں داخل ہو گیا اور اندر سے دروازہ بند کر لیا۔ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے اس وقت صحابہ سے دروازہ بند کر لیا۔ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے اس وقت صحابہ سے

يامعشر المسلمين القونى عليهم فى الحديقة فقالوا لانفعل فقال والله لنظر حننى عليهم فاحتمل حنى اشرف على الجدارنا فنها عليهم وقاتل على الباب وفتح للمسلمين ودخلوها عليهم فاقتلوا اشد قتال وكثر القتلى فى الفريقين لاسيمافى بنى حنيفة فلم يزالوآكذالك حتى قتل مسيلمه و اشترك فى قتلم وحشى مولى جبير بن مطعم و رجل من الانصاراماوحشى فدفع عليه حربة وضربه الانصار أى بسيفه

(آريخ اين الاثيرم ١٣٩ج)

ترجمہ = مسلمانوں کی جماعت مجھ کو حدیقہ میں پھینک دو۔ مسلمانوں نے کما میں تم کو خدا کی کما ہم جرگز ایبا نہیں کریں گے۔ براء بن مالک نے کما میں تم کو خدا کی ضم دیتا ہوں کہ مجھ کو اندر پھینک دو۔ لوگوں نے مجبورا "اٹھا کر دیوار پر پخچ دیا۔ براء بن مالک دیوار پر اندر کودے اور وروازہ پر پکھ دیر مقابلہ کیا۔ بالا خر مسلمانوں نے دردازہ کھول دیا۔ مسلمان اندر تھی آئے ادر خوب مقابلہ ہوا۔ فریقین کے بہت آدمی مارے مجے یہاں تک مسلم کوب مقابلہ ہوا۔ فریقین کے بہت آدمی مارے مجے یہاں تک مسلم کذاب بھی مارا کیا۔ وحثی نے مسلم کے ایک نیزہ پھینک کر مارا جس کی دجہ سے وہ حرکت نہ کر سکا۔ اور ایک انساری نے تکوار سے اس کا مرقام کیا۔

یہ وحثی دہی ہیں جنہوں نے جنگ احد میں حضرت حمزہ کو اس نیزہ سے شہید کیا تھا۔ اب اسلام لانے کے بعد اس نیزہ سے مسلم کذاب کو مارا اور بطور فخر بلکہ بطور شکر اور بطریق شکریہ کما کرتے تھے۔

قتلت في جاهليتي خيرالناس وفي اسلامي شر الناس (روح المعانى)

ترجمہ = اگر میں نے زمانہ جالمیت میں اس نیزہ سے ایک بھترین انسان کو مارا ہے (یعنی حضرت حزہ کو) تو زمانہ اسلام میں اس نیزہ سے ایک بدترین انسان لین ایک مدعی نبوت کو مارا ہے۔

اور وہ انصاری جنہوں نے میلمہ کا سرا اپنی تکوار سے قلم کیا۔ ان کا نام عبداللہ بن زیر ہے انسی کابیہ شعرہے۔

یسائلنی الناس عن قتله فقلت ضربت و هذا طعن لوگ مجھ سے دریافت کرتے ہیں کہ میلم کو کس نے مارا۔ تو میں جواب میں ہے کمہ دیتا ہوں کہ میں نے عوار ماری اور دحثی نے نیزہ مارا۔ اس معرکہ بین مسلمانوں کے چھ سو ساٹھ آدمی شہید ہوئے۔ اور مسلمہ کذاب کے بقول ابن فلدون سرہ ہزار آدمی مارے گئے۔ امام طبری فرماتے ہیں کہ بی منیفہ کے سات ہزار آدمی عقربا ہیں اور سات ہزار حدیقہ بیں مارے گئے۔ اور یہ بیاغ حد ۔ تقد الموت کے تام سے مشہور ہوگیا۔ اور حضرت فالد منظفرو منصور مدینہ منورہ والیس آئے۔ وو سری روایات ہیں مسلمانوں کے بارہ سو اور مسلمہ کے اٹھا کیس ہزار آدمی اس جنگ ہیں کام آئے۔ واللہ اعلم

#### محدبن الخنيفه

محمد بن الحنیفہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کے صاحبزادہ بیں اور حنیفہ آپ کی والدہ ماجدہ بیں جو قبیلہ بنی حلیفہ کی باندی تھیں۔ مسیلمہ کذاب کی لڑائی میں گزفتار ہو کر آئیں۔ اور صدیق اکبڑکی طرف سے حضرت علی کوعطا ہو کیں۔

معلوم ہوا کہ مدعی نبوت کی اولاد اور ذریت اور بچوں اور عورتوں کو غلام بنا کرلوگوں پر تقتیم کرنا باہماع صحابہ بلاشبہ وریب جائز اور روا ہے۔

### میلمہ کذاب کے متبعین اور اذناب کاخشر

روى الزهرى عن عبيد الله بن عبدالله قال اخذ بالكوفة رجال يؤمنون بمسيلمة الكذاب فكتب فيهم الى عثمان فكتب عثمان اعرض عليهم دين الحق و شهادة ان لا اله الا الله و ان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن قالها و تبر آ من دين مسيلمة فلا تقتلوه و من لزم دين مسيلمة فاقتلوه فقبلها رجال منهم و لزم دين مسيلمة رجال فقتلوا

(احكام القرآن للجعاص ص ٢٨٨ ج ٢ باب استنابته المرتد و سنن كبرى لامام السيتمى ص ٢٠١ ج ٨)

ترجمہ = زہری رحمتہ اللہ علیہ نے عبید اللہ بن عبداللہ سے روایت کیا ہے کہ کوفہ میں کچھ آدمی گرفتار کئے گئے جو کہ سیلمہ کذاب پر ایمان لائے تے معرت علی رضی اللہ عنہ فی ان کے متعلق معرت عثان رضی اللہ عنہ سے دریافت فرمایا۔ معرت عثان رضی اللہ عنہ نے جواب بی تحریر فرمایا کہ ان پر دین حق اور کلمہ لا المه الا اللّه محمد رسول اللّه پیش کیا جائے۔ جو محض اس کلمہ کو پڑھے اور دین سیلمہ سے برات کا اظہار کرے اس کو قتل نہ کرو۔ اور جو محض دین سیلمہ کذاب پر جمار ہے اسے قتل کروو۔ تو بہت سے آومیوں نے کلمہ اسلامی کو تجول کر لیا۔ اور بہت سے دین سیلمہ پر قائم رہے انہیں قتل کیا گیا۔

### سجاح بنت مارث

سجاح بنت حارث۔ قبیلہ بن تمیم کی ایک عورت تھی نمایت ہو غیار تھی۔
اور حسن خطابت و تقریر میں مشہور تھی۔ آخضرت میں منورہ پر حملہ کا ارادہ کیا گر
نبوت کا دعویٰ کیا۔ ایک گروہ ساتھ ہو گیا۔ مدینہ منورہ پر حملہ کا ارادہ کیا گر
کی وجہ سے یہ ارادہ ملتوی ہو گیا۔ بعدازاں سجاح نے مسلم کا رخ کیا۔ مسلم نے
یہ خیال کر کے کہ اگر سجاح سے جنگ چھڑی تو کمیں قوت نہ کرور ہو جائے۔ اس
لیے مسلم نے بہت سے ہدایا اور تحاکف سجاح کے پاس بھیج اور اپنے لیے امن
طلب کیا۔ اور طاقات کی درخواست کی۔ مسلم بنی حنیفہ کے چالیس آدمیوں کے
ہمراہ سجاح سے جاکریہ کما کہ عرب کے کل بلاد نصف ہمارے تھے اور نصف قریش
کے لیکن قریش نے برعمدی کی اس لیے وہ نصف میں نے تم کو دے دیے۔

بعدازاں میلمہ نے سجاح کو اپنے یہاں آلے کی دعوت دمی۔ سجاح کے
اس کو قبول کیا۔ میلمہ نے ملاقات کے لیے ایک نمایت عمرہ خیمہ نصب کرایا۔ اور
تم متم کی خوشبوؤں ہے اس کو معظر کیا اور تنائی بیں ملاقات کی۔ پکھ دیر تک
سجاح اور میلمہ میں گفتگو ہوتی رہی۔ ہر ایک نے اپنی اپنی دمی شائی ادر ہر ایک
نے ایک دو سرے کی نبوت کی تھدیق کی اور اسی خیمہ میں نمی اور نبیه کا بلاگواہوں
اور بلا مرکے نکاح ہوا تین روز کے بعد سجاح اس خیمہ سے بر آمہ ہوئی۔ قوم کے

لوگوں نے پوچھا کیا ہوا' کہا کہ میں نے سیلم سے صلح کر لی اور نکاح ہمی کر لیا۔
لوگوں کو بہت ٹاگوار ہوا اور سجاح کو لعنت طامت کی۔ قوم نے پوچھا کہ آخر مرکیا
مقرر ہوا۔ سجاح نے کہا کہ اچھا میں پوچھ کر آتی ہوں کہ میرا مرکیا ہے۔ سجاح
سیلم کے پاس آئی اور مرکا مطالبہ کیا۔ سیلم نے کہا جا اپنے ہمراہیوں سے یہ کمہ
دے کہ مسیلمہ رسول اللہ نے سجاح کے مرمیں دو نمازیں فجراور عشاء کی تم سے
معاف کر دیں۔ جن کو محمد معنی میں ہے تم پر فرض کیا تھا۔ سجاح نے واپس آکر
معاف کر دیں۔ جن کو محمد معنی میں معالدہ بن حاجب نے یہ شعر کہا۔
اپنے رفتاء کو اس مرکی خبر کی۔ اس پر عطارد بن حاجب نے یہ شعر کہا۔

امست نبیتنا انشی نطوف بھا واصبح انبیاء الناس ذا کرانا (شرم کی بات ہے) ہماری قوم کا نمی عورت ہے جس کے گرد ہم چکر کاٹ رہے ہیں اور لوگوں کے نمی مرد ہوتے چلے آئے ہیں۔

سجاح جب سیلمہ کے پاس لوئی تو انتاء راہ میں فالد میں ولید اسلامی لشکر فل گئے۔ سجاح کے رفقاء تو منتشر ہو گئے اور سجاح روبوش ہو گئی اور اسلام لے آئی اور چر دہاں سے بھرہ چلی گئی اور دہیں اس کا انتقال ہوا اور سمرة بن جندب نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ حضرت سمرہ اس وقت حضرت معاوید کی طرف سے امیر تھے۔ (نادی این الاثیر من ۱۳۵ ج۲)

#### اطلاع

سجاح اور مسلمہ کے وہ الهامات جو اس خیمہ میں ہوئے وہ تاریخ ابن الاثیر اور تاریخ طبری ص ۲۳۹ج ۳ میں ندکور ہیں۔ ہم نے شرم کی وجہ سے ان کو حذف کردیا۔

### مختارين ابي عبيد ثقفي

مخار بن ابی عبید ثقفی۔ حضرت عبداللہ بن زیر اور عبدالملک بن مردان کے زمانہ میں فلامر ہوا مری نبوت تھا اور یہ کمتا تھا کہ جرئیل امین میرے پاس آتے یں۔ ٧٤ه میں عبداللہ بن زبیر کے علم سے قل کیا گیا۔ لعند اللہ علیہ۔

و فى ايام ابن الزبير كان خروج المختار الكذاب الذى ادعى النبوة فجهز ابن الزبير لقتاله الى انظفر به فى سنة سبع وستين وقتله لعنت الله (١٦٥)

وقد ظهر بالعراق و كان يدعى ان جبر ئيل ياتيه بالوحى - كذافى دول الاسلام (لاند الذمي ص ٣٥ ج١)

رجمہ = عبدالہ بن زبیر کے دور میں مخار کذاب مدمی نبوت کا خردج ہوا تھا۔ حصرت عبداللہ زبیر نے اس کے قال کے لیے لئکر تیار کیا۔ یماں تک کہ اس پر فتح پائی عادء کا بید داقعہ ہے یہ مخص ملعون آخر کار قتل ہوا۔

عافظ ذہبی ؓ فرماتے ہیں کہ یہ فخص عراق میں ظہور پذیر ہوا۔ اس کا دعویٰ تھاکہ جرئیل امین میرے پاس وحی لا آ ہے۔

حارث بن سعيد كذاب دمشق

حارث بن سعید نے عبد الملک بن مردان کے زمانہ خلافت بیں نبوت کا دعویٰ کیا۔ عبد الملک بن مردان نے اس کو قتل کرکے عبرت کے لیے سولی پر لٹکایا۔
عبد الملک بن مردان خود تا جی تھا۔ حضرت عثمان اور ابو ہریر ہ اور ابو ہریر ہ اور ابو ہریں ہوں ابوسعید خدری اور عبد اللہ بن عمر اور معادیہ اور ام مسلمہ اور بریر ہ سے حدیث سن تھی اور عبد اللہ بن معدان اور زہری جیسے علاء تابعین عبد الملک سے روایت کرتے تھے۔ (کمانی تاریخ الحلفاء می ۸۳)

ان حفرات کی موجودگی میں عبد الملک ؓ نے اس متبنی کو قتل کر کے سولی پر الکایا قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

عبد الملک بن مروان نے حارث متنبی کو قل کیا اور سولی پر چرهایا۔ اسلای خلفاء اور بادشاہوں نے ہر زمانہ میں جھوٹے مرعیان نبوت کے ساتھ ایہا ہی کیا ہے اور علماء عصر نے ان کے تعل صواب پر اتفاق کیا۔ کیونکہ یہ جھوٹے مدعیان نبوت مفتری علی اللہ ہیں۔ خداوند قدوس پر جھوٹا الزام رکھتے ہیں کہ اس نے ان کو نبی بنایا اور پینمبر مشتر ہیں ہوئی اسمار کے خاتم التمین اور الانبی بعدہ کے منکر ہیں اور علماء کا اس امر پر بھی اتفاق ہے کہ جو مخص مدعیان نبوت کی تنفیر کرنے والوں سے بھی اختلاف کرے وہ بھی کافر ہے۔ کیونکہ ان مدعیان نبوت کے کفراور مکذیب علی اللہ برراضی و خوش ہے۔ (نیم الریاض م ۵۷۵ جس)

### مغيرة بن سعيد على بيان بن سمعان تميي

ااھ میں مغیرة بن سعید عمل اور بیان بن سعید سمیں نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ خالد بن عبداللہ تسری نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ خالد بن عبداللہ تسری نے جو ہشام بن عبدالملک کی طرف سے امیر عراق تھا دونوں کو قتل کرکے عبرت کے لیے بھانسی پر نشکایا اور پھر آگ کے گڑھے میں ڈال کر جلوایا۔ (ناریخ کال ص ۷۱ نے ۵ و تاریخ طری ص ۲۳۰ نے ۸)

شخ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ ہشام کے زمانہ خلافت جس سالم بن عبداللہ بن عمراور تاہم ملل بن عبداللہ بن عمراور طاؤس اور سلیمان بن بیار اور قاہم بن محمہ بن ابی براور حن بقری اور محمول اور عطاء بن ابی ریاح اور امائم باقراور حن بقری اور سکینہ بنت حسین اور ثابت نبانی اور مالک بن ویتار اور ابن شاب زہری اور ابن عامر مقری شام وغیرہ وغیرہ یہ اکابر علاء موجود تھے اور شعراء جس جرم اور فرزوق تھے۔ (آری الحلاء میں ۱۹ معری)

امام عبدالقاہر بغدادی نے فرمایا ہے۔ تیسری فصل فرقہ مغیریہ کے ذکر ہیں ہے یہ لوگ مغیرہ کے ذکر ہیں ہے یہ لوگ مغیرہ نے کفر میں سعید عجل کے پیروکار ہیں آگے چل کر کھا ہے کہ مغیرہ نے کفر صرتح اعتیار کیا۔ مثلاً نبوت کا وعویٰ کرنا اور اسم اعظم کے علم کا بدی ہونا وغیرہ وغیرہ اس نے اپنے مریدوں کے آگے یہ خیال بھی ظاہر کیا تھاکہ اسم اعظم کے ذریعہ سے وہ مردوں کو بھی زندہ کر سکتا ہے۔ سے وہ مردوں کو بھی زندہ کر سکتا ہے اور فشکروں کو بھی فکست وے سکتا ہے۔

ابو منصور عجلی

یہ فض ابتداء میں رانضی تھا بعد میں طحد اور زندیق بنا اور مرزائیوں کی طرح آیات قرآنیہ میں مجیب عجیب تاویلیس کیں اور نبوت کا دعویٰ کیا۔ یوسف بن عمر ثقفی جو کہ خلیفہ بشام بن عبدالملک کی طرف سے عراق کا والی اور امیر تھا۔ اس کو جب اس کے عقائد کفریہ کا علم ہوا تو ابو منصور کو گرفتار کرا کے کوفہ میں پھائی پر لئکایا۔

چنانچہ شخ عبدالقاہر بغداوی اپنی کتاب الفرق بین الفرق میں ۲۳۳ بیں کہ فرقہ منصوریہ ابو منصور عبل کے منبعین کا تام ہے۔ اس مخص کا دعویٰ تھا کہ امامت اولاد علی کرم اللہ وجہ بیں دائر ہے اور اپنے آپ کو امام باقر رضی اللہ عنہ کا ظیفہ بتلا آ اس کے بعد اپنے محدانہ وعادی بین اضافہ کیا کہ جھے معراج آسانی ہوا۔ اور اللہ تعالی نے میرے سرپر اپنا ہاتھ پھیر کر فرمایا بیٹے میری تبلیخ کر آ رہ۔ اس کے بعد زبین پر آثار دیا اور کما کر آ تھا کہ آیت خداوندی وان یرواکسفا من السماء سافطا یقولو اسحاب مرقوم میرے حق بین نازل ہوئی یہ فرقہ (آج کل السماء سافطا یقولو اسحاب مرقوم میرے حق بین نازل ہوئی یہ فرقہ (آج کل خیل تھا۔ ان کا خیل تھا کہ بنت سے مراد دنیا کی معتمین اور دوزخ سے مراد دنیا کے رہے و الم اور عمائب بین اور ان کے نزدیک باوجود اس ضلالت کے اپنے مخالفوں کا خفیہ قمل کرنا جائز تھا۔ یہ فتنہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ یوسف بن عمر ثقفی والی عراق نے ابو جائز تھا۔ یہ فتنہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ یوسف بن عمر ثقفی والی عراق نے ابو منصور عبی کو سولی پر لاکا کراس فتنہ کا قلع قمع کیا۔

ابوالطيب احمدبن حسين متبني

ابواللیب احمد بن حین کوئی جو منتبی کے نام سے ایک مشہور شاعرہے اور جس کا ویوان دنیا میں مشہور اور فن ادب کا جزو نصاب ہے۔ حمص کے قریب مقام ساوہ میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا اور پچھ اہل حماقت اور اہل غباوۃ اس کے متبع ہو گئے۔ امیر حمص نے منتبی کو جیل خانہ میں بند کرویا۔

بالاخر جب جیل خانہ سے دعوائے نبوت سے تحریری توبہ نامہ لکھ کر جمیحا

تب ربا ہوا۔

(حافظ أبن كثير رحمته الله تعالى البدايت والنهايت من ٢٥٧ ج ١١ بمن لكفة بين)

اس فخص نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نی ہوں اور میری طرف وی آتی ہے جاہوں اور سفلہ لوگوں کی ایک جاعت نے اس کو مان لیا۔ زول قرآن کا بھی یہ فخص مدی تھا۔ چنانچہ اس کی وی اور قرآن کے چند جلے فہرت یا چکے ہیں۔ والنجم السیار والفلک الدوارو اللیل والنهار ان الکافر لفی خسار۔ مض علی سنتک واقف اثر من کان قبلک من المرسلین فان اللہ قامع بک من الحدفی دینه و ضل عن سبیلمہ اس شم کے بزیانات (جیبا کہ غلام احمد قادیائی نے براہین احمد میں وی اور المامات اکھے کے ہیں) اس فخص کے بھی مشہور ہو گئے تے جس وقت اس مدی نبوت کی خریں اور چرچ عام ہوئے اور ایک جماعت اہل غیادت و حماقت اس کے گرد جمع ہوگی تو تھمس کے مام امیر لولو نے اس پر چڑھائی کی۔ اور حمالت اس کے گرد جمع ہوگی تو تھمس کے مام امیر لولو نے اس پر چڑھائی کی۔ اور حمالت اس کے گرد جمع ہوگی تو تھمس کے مام امیر لولو نے اس پر چڑھائی کی۔ اور حمالت اس کے گود ہو کے قید و بند میں وال ویا۔

چنانچہ جب احمد بن حسین کائی عرصہ جیل خانے میں بیار رہنے کے بعد ہلاکت کے قریب پہنچ کیا۔ تو امیر نے اسے نکال کو توبہ کا مطالبہ کیا اس وقت احمد بن حسین دعوائے نبوت سے تائب ہوا اور اپنے پچھلے تمام دعادی کو جھٹلایا۔ اور ایک تحریری توبہ نامہ شائع کیا جس میں لکھا تھا کہ میں تائب ہو کر دوبارہ اسلام میں داخل ہو تا ہوں اور میرے پچھلے تمام دعاوی غلط اور جھوٹ تھے۔ اس پر امیرلولونے اس کو آزاد کر دیا۔ (آری براید دالنہ بیہ)

اختصار کی بنا پر عربی عبارات کو حذف کر دیا گیا ہے۔ حافظ ابن کثیر کتاب نہ کور کے ص ۲۵۹ پر لکھتے ہیں:

وقد شرح ديوانه العلماء بالشعر و اللغة نحوا من ستين شرحا و حيزاو بسيطا-

ترجمہ = علماء لغت اور علماء شعرنے متبنی کے وبوان کی مخضراور مطلول

سائھ شرعیں لکھی ہیں۔

یہ ساٹھ شرحیں تو حافظ ابن کثیر کے زمانہ تک تکھی گئی۔ اور ۷۷۷ھ (جو کہ ابن کثیر کا من وفات ہے) اس سے لے کر ۷۳ساھ تک جو شروح و حواثی کھے گئے وہ اس کے علاوہ ہیں۔

### قصيدة اعجازيه مرزاغلام احمه قادياني

مرزا صاحب کو اپنے قصیدہ اعجازیہ پر ناز ہے جو غلطیوں سے بھرا ہوا ہے مرزا صاحب اور ان کے متبعین کو جاننا چاہیے کہ مرزا صاحب کے قصیدہ اعجازیہ کے اشعار کو دیوان متبنی کے اشعار سے کوئی نبست بھی نہیں۔ ممکن ہے کہ قادیان کے کچھ دہقان مرزا صاحب کے قصیدہ اعجازیہ پر ایمان لے آئیں۔ گر ذرا دنیا کے ادباء اور شعراء کے سامنے چیش کر کے دیکھیں ابھی معلوم ہو جائے گا کہ قادیان کے وہقان کا کیسا ہریان ہے۔ فیلک عشر ہ کاملہ

اس وفت ہم فظ ان وس مرحمان نبوت کے قتل اور صلب کے واقعات پر الکفا کرتے تھے۔ اکتفا کرتے تھے۔

اند کے پیش تو حملتم غم دل تر سیدم کہ دل آزروہ شوی ورنہ سخن بسیار است

## اجمالي انواع كفر مرزاغلام احمه قادياني

مرزا صاحب کے کفری جزئیات کا شار تو اماری حیطہ قدرت سے باہر ہے۔ والله بکل شی محیط البتہ مرزا صاحب کے کفر کے کچھ انواع کلیہ بدیہ نا ظرین کرتے میں جس کے تحت میں بے شار جزئیات میں جو مرزا صاحب کے کتابوں میں ذکور میں۔

(۱) انكار ختم نبوت

(۲) دعوائے نبوت حقیقیہ و تشریعیہ و مستقلہ

(۳) تو بین انبیاء کرام علیم السلوة والسلام ثابت شده اند (۵) انکار زول عینی بن مریم (۲) علی نیبناد علیه وسلم (۵) وعوائے انفنلیت بر بی مستقطانی (۸) (۵) وعوائے انفنلیت بر بی مستقطانی (۸) (۵) وعوائے انفنلیت بر جمیع انبیاء کرام علیم السلوة والسلام (۹) نصوص تقیعه اور عقائد اسلامیه میں تحییف (۱۰) تقعیات اور متواترات اور اجماعیات کا انکار فتلک عشر قرکاملة

یہ دس دجوہ ہم نے مرزا صاحب کے کفری ذکری ہیں وہ سب کلی دجوہ ہیں۔ ہر کلی کی جزئیات اور امثلہ مرزا صاحب کی تابوں سے کم از کم سوسو فراہم ہو کتی ہیں اور دس کو سو میں ضرب دینے سے حاصل ضرب ایک ہزار بھتا ہو ۔ اس طرح مرزا صاحب کی دجوہ گفر تفعیلی طور پر کم از کم ایک ہزار جمع ہو سکتی ہیں۔ مرزا صاحب نے اپنے نشانات کی تعداد وس لاکھ کھی ہے۔ عجب نہیں کہ ان وس لاکھ نشانات سے کفر اور الحاد کے نشانات مراو ہوں جو اولین اور آخرین میں سے کسی طحد اور مفتری کو نہیں دیگھے۔

### مرزائیوں کے مختلف فرقے اور ان کا باہمی فرق

مرزا غلام احمد کے ماننے والے زیادہ تر تین پارٹیوں پر منقسم میں ایک پارٹی ظمیر الدین ارد پی کی ہے۔ ود سری مرزا محمود قادیانی کی پارٹی ہے۔ اور تیسری پارٹی محمد علی لاہوری کی ہے۔

ارد پی پارٹی کا عقیدہ ہے کہ مرزا صاحب منتقل نبی تھے اور نامخ قرآن تھے اور شریعت محریہ مرزا صاحب کے آنے سے منسوخ ہو چکی۔

مرزا محمود خلیفہ قادیان کا عقیدہ ہیہ ہے کہ مرزا صاحب حقیقی نمی ہیں اور جو مرزا کو نہ مانے وہ کافرہے۔ اور محمد علی لاہوری اور اس کی پارٹی کا عقیدہ یہ ہے کہ مرزا صاحب حقیق نبی تو نہیں مگر مجازی اور لغوی نبی ہیں اور نمسے موعود حقیق ہیں۔

اول الذكر جماعتوں كا كفرلوگوں كى نظر ميں ظاہر ہے۔ البتہ لاہورى جماعت ميں لوگ سوال كرتے ہيں كہ يہ جماعت كيوں كافر ہے؟

جواب

یہ ہے کہ مرزا غلام احمد کے عقائد کفریہ صریح اور صاف ہیں اور اردو زبان میں ہیں جس کے سیجھنے میں کوئی دشواری نہیں اور پھر ہر کفرسو سو عنوان اور سو سو تعبیرے مرزا کی کتابوں میں مذکور ہے جس میں تاویل کی کوئی گنجائش نہیں ایسے صریح کفر میں تاویل کرنا اور صریح کافر اور مرتد کو ادنی درجہ کا مسلمان سمجھنا بھی کفرہے۔ چہ جائیکہ اس کو مجددیا مسیح موعود مانا جائے۔

نیز مرزا غلام احمہ فقا وعوائے نبوت کی وجہ سے کافر نہیں بلکہ اور وجوہ سے بھی کافر ہے۔ اور لاہوری جماعت سوائے دعوائے نبوت کے مرزا کی تمام باتوں کی تقیدیق کرتی ہے اور ول و جان سے ایمان رکھتی ہے۔

علاوہ ازیں محمد علی لاہوری نے انگریزی اور اردد بیں قرآن کریم کی تغییر کھی ہے جس میں بہت سی آیات قرآنیہ کی تحریف کی وہ تحریفات اس جماعت کے کفرکے مستقل وجوہ ہیں۔

### لاہوری مرزائیوں سے سوال

اگر مرزا صاحب حقیق نبوت کے مدعی نہ تھے تو یہ ہتایا جائے کہ حقیق نبوت کا دعویٰ کن الفاظ سے ہوتا ہے اور نبی اکرم مشر الفاظ ہم درا صاحب کے نزدیک بھی حقیق نبی تھے جو الفاظ حضور اگی نبوت کے لیے قرآن کریم میں آئے ہیں وہی الفاظ مرزا صاحب نے لیے استعال کئے ہیں۔ المذا یہ کمنا کہ مرزا صاحب حقیق نبوت کے مدعی نہ تھے مرز کے مکارہ اور مجادلہ ہے۔ ایک فخص مراحہ سمی الاعلان یہ کمہ رہا ہے کہ میں وزیراعظم ہوں اور آپ یہ کہتے ہیں کہ اس کی مراد ملی اور

بروزی اور مجازی اور لغوی وزارت ہے۔ مرزا صاحب کے دعوائے نبوت کی عبارتیں عموما" اردو زبان میں ہیں کیا سوائے محمد علی لاہوری کے کوئی اردو زبان سمجھنے کی قابلیت نہیں رکھتا۔

(۲) اور اگریہ تنلیم کرلیا جائے کہ مرزا صاحب نے نبوت حقیقیہ کا دعویٰ نبیں کیا بلکہ علی اور بروزی اور مجازی نبوت کے مدعی تھے تو بتلایا جائے کہ علی اور مجازی نبوت پر ایمان لانا فرض ہے اور اس کا انکار کفراور ارتداو ہے۔

(٣) نیزیہ بتلایا جائے کہ لاہوری جماعت اس گردہ کو جو مرزا کو حقیقتہ "
نی مانتی ہے جیسے بشیر الدین محمود اس کی تکفیر کیوں نہیں کرتی الہوری جماعت کو
چاہیے کہ قادیانی جماعت کے کفر کا اعلان کرے اور ان سے بیاہ شادی اور میراث
کے عدم جواز کا فتوی دے۔ لیکن معالمہ بر عکس ہے۔ جو لوگ حضور اکو صحیح مبعنی میں
خاتم النمین مانتے ہیں لاہوری جماعت ان سے کافروں کا سامعالمہ کرتی ہے اور کسی
مرزائیہ لڑکی کا نکاح غیر مزرائی سے جائز نہیں سمجھتی اور نہ ان کے پیچھے نماز ورست
سمجھتی ہے اور قادیانی جماعت سے یہ بیاہ شادی و میراث وغیرہ سب کو جائز اور حق

(۳) نیز اگر آپ کے نزدیک مرزا صاحب نے نبوت کا وعویٰ نہیں کیا تو کیا حضرت علیٰ نہیں کیا تو کیا حضرت علیٰ اللہ اللہ کو گالیاں بھی نہیں دیں اور آنخضرت علیٰ اللہ کو گالیاں بھی نہیں دیں اور آنخضرت علیٰ اللہ کا بھی وعویٰ نہیں کیا اور کیا مرزا صاحب نے اسلام کے قطعی اور اجماعی امور میں آدیل اور تحریف بھی نہیں کی۔

کیا ان باتوں سے آوی کافر اور مرتد ہوتا ہے یا نہیں بلاشبہ مرزا صاحب
ایک وجہ سے نہیں بلکہ صدبا وجوہ سے صریح کافر اور مرتد ہیں۔ لاہوری مرزائی
اگرچہ ظاہرا" مرزا صاحب کو نبی نہیں کتے لیکن وعوائے نبوت کے علاوہ تو مرزاکی
تمام کفریات کو حق سجھتے ہیں اور جو فخص صریح کافر کو کافر نہ سمجھے تو وہ بھی کافر اور
مرتد ہے۔

مثلًا کوئی فخص میلمہ کذاب کے کفر میں تاویل کرے تو وہ بھی کافر ہے۔

#### لاہوری جماعت کا عجب حال ہے

کہ مرزا صاحب کو ملم اور مامور من اللہ بھی مانتی ہے اور ان کے خاص وعوائے نبوت سے انکار بھی کرتی ہے۔ قاویان کے منتبی سے بھی وابستہ رہنا چاہتی ہے اور مسلمان رہنا چاہتی ہے۔

ایس خیال است و محال است و جنون

### قاریانی جماعت سے سوال

جب آپ کے نزدیک مرزا حقیقت "نی ہے تو پھر آپ لاہوری جماعت کی کھفیر کیوں نہیں کرتے کیونکہ وہ آپ کے اعتقاد کے مطابق ایک حقیق نی اور رسول کے مکر ہیں جرت ہے کہ ہرزا محمود کے نزدیک تمام دنیا کے مسلمان جو مرزا کو نی نہ مانیں وہ تو کافر اور مرتد ہیں۔ گر محمد علی لاہوری اور ان کے متبعین آگرچہ مرزا صاحب کی نبوت کا انکار کریں وہ کافر اور مرتد نہیں بلکہ بھائی بھائی جیں۔

آخر مرزا محمود بتلائمیں کہ وہ لاہوریوں کو کیوں کافر نہیں گئے۔ آخر وہ بھی ہماری طرح مرزا صاحب کو نبی نہیں مانتے۔

### معلوم ہواکہ

قادیانیوں کا یہ اختلاف سب جنگ ذرگری اور نفاق ہے۔ اختلاف عقائد کی بناء پر دنیا بھر کی تحفیر نہ ہو آخر اس کا مطلب کیا ہے کہ لاہوری مرزا صاحب کو نمی نہ مائیں تو کافر شیں اور تمام ونیا کے مسلمان مرزا صاحب کو نہ ماننے کی وجہ سے کافر اور مرتد ہیں۔ معلوم ہوا کہ قادیانی اور لاہوری درپردہ سب ایک ہیں۔ (الکفر ملة واحدة)

#### امل وجہ بیرہے

کہ جب لاہوری جماعت نے مرزا صاحب کو می موعود اور مامور من اللہ

مان لیا تو گویا نبی ہی مان لیا بلکہ سب کچھ مان لیا۔ ہمارے نزویک محمد علی لاہوری منافق تھا مرزا محمود منافق نہیں۔ صاف کہنا ہے کہ میرا باپ حقیقت " نبی تھا۔ اور لاہوری جماعت بے نبیت قاویانی جماعت کے زیادہ خطرناک ہے نفاق کے پردہ میں اینے کفرکو چھپاتی ہے۔

### مرزاصاحب کے تھلے میں سب کھے ہے

مرزا صاحب کی تصانف میں سب قتم کی باتیں پائی جاتی ہیں۔ ایمان کی بھی اور کفر کی بھی۔ اسلام اور عیسائیت اور ہندو ند ہب اور جوسیت سب کچھ ہے۔ جس وقت جس چیز کی ضرورت ہوئی وہ پیش کر دی۔ لوگ اس سے وهو کہ کھاتے ہیں۔ مرزا ئیوں کا بھی طریقہ ہے۔ جہاں ضرورت پیش آئی وہاں مرزا صاحب کو مجدو اور ملم من اللہ بتلا ویا۔ اور جہاں کچھ مخوائش کمی وہاں مرزا صاحب کو مطاق اور بروزی نی بتلایا اور جہاں احباب خاص کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو مستقل اور صاحب شریعت نی بتلا دیا اور وس لاکھ مجزات بتلا دیئے اور جہاں ہندوؤں کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو کرشن بتلا دیا۔ بھی ذکر ہو گئے اور جہاں ہندوؤں کا مجمع ہوا وہاں مرزا صاحب کو کرشن بتلا دیا۔ بھی ذکر ہو گئے اور جہاں ہندوؤں کا مجمع ہوا وہاں عرزا صاحب کو کرشن بتلا دیا۔ بھی ذکر ہو گئے اور بھی عاملہ اور حائضہ اور بھی عاقل اور دانا بن گئے اور بھی اور مراتی بن گئے۔

### مرزائی دھوکہ

مرزائی دعوکہ وینے کی غرض سے مرزا صاحب کی وہ عبارتیں پیش کرتے بیں جن میں ختم نبوت کا اقرار اور حضرت عیلی علیہ السلام کی جلالت قدر اور عظمت شان کا اعتراف ہے اس شم کی عبارتیں لوگوں کے سامنے پیش کرتے ہیں اور وہ عبارتیں جن میں وعوائے نبوت اور حضرات انبیاء کرام کی توہین اور تحقیر اور حضرت عیلی علیہ السلام کی شان مطرمیں صریح گالیاں ہیں ان کو چھپا لیتے ہیں۔ یمود بے بہود کا یمی شیوہ تھا۔ تبدونها و تخفون کشیر ا جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب ال کے پیٹ سے کافرپدا نہ ہوئے تھے۔
ابتداء میں اسلامی عقائد رکھتے تھے۔ بعد میں نبوت کا خیال پیدا ہوا۔ النذا پہلی عبارتوں کا پیش کرنا تب مفید ہو سکتا ہے کہ جب مرزائی۔ مرزاصاحب کی کوئی صاف اور صریح عبارت الی و کھلا دیں کہ جس میں یہ تصریح ہو کہ میری کتاب میں اس کے خلاف جو پاؤ وہ سب غلط ہے۔ صحح مرف وہی ہے کہ جو میں نے قبل دعوائے نبوت سے تائب ہوتا ہوں۔ اور حضرت عیلی علیہ السلام کی گالیوں اور حضرات انبیاء کی توجین سے توب کرتا ہوں۔

مرزائی اگر مرزا صاحب کی کوئی الی عبارت دکھلا دیں تو ہم بھی ان کی کھیرے تائب ہو جائیں گے۔

#### ایک ضروری اطلاع

مرزا صاحب کے وجوہ کفر آگر تفصیل کے ساتھ دیکھنا چاہیں تو رسالہ اشد العذاب علی مسلحتہ الفنجاب مصنفہ مولانا مرتفنی حسن کا ضرور مطالعہ فرمائیں جس میں مولانا صاحب نے مرزا صاحب کے اور تینوں پارٹیوں کے عقائد کفریہ کو بالتفصیل بیان کیا ہے۔

### مرزا صاحب کے مضامین میں اختلاف کیوں ہے

مرزا صاحب کے کتابوں میں جس قدر مخلف اور متعارض مضامین طع جیں۔ عالب ونیا کے کسی متنبی اور کسی طحد اور زندیق کے کلام میں اس کا بڑارواں حمد بھی نہیں مل سکا وجہ اس کی بیہ ہے کہ مرزا صاحب چالاکی اور عیاری میں بہت سے آگے تھے۔ مرزا صاحب کی بیہ روش دیدہ وائستہ اور خود ساختہ اور پرواختہ ہے۔ بھی ختم نبوت کا اقرار اور بھی انکار بھی حفرت مسے بن مریم کی مدح اور بھی ان میں جرح قدح بھی نزول مسے کو متوا ترات اور تطعیات اسلام سے بتلاتے ہیں۔ اور بھی اس کو مشرکانہ عقیدہ بتلاتے ہیں۔ اور بھی کہ حقیقت کوئی بتلاتے ہیں۔ اور بھی اس کو مشرکانہ عقیدہ بتلاتے ہیں۔ غرض بیہ تھی کہ حقیقت کوئی

متعین نه ہو۔ بات گر پر رہے۔ اور بوتت ضرور مخلص اور مفرباتی رہے اور زنادقہ كا بيشه يي طريقه ربا ہے۔ الذا مرزا صاحب كى وه عبارتي جو عام الل سنت و الجماعت كے عقائد كے مطابق ہيں۔ ان كے اقوال كفريد اور الحاديد كا كفارہ نہيں بن سکتیں جب تک دو باتیں مراحته " ثابت نه ہو جائیں اول یہ که مرزا صاحب بیہ تصریح کریں کہ میری وہ عبارتیں جو عام اہل سنت کے مطابق ہیں آن عقائد سے میری مراد بھی وی ہے جو جمهور امت نے سمجی ہے۔ ددم یہ کہ جو عبار تی الل سنت و الجماعت کے عقائد کے خلاف میری کتابوں میں پائی جاتی ہیں میں ان سے علانیه طور پر توبه اور رجوع کرتا ہوں اور کتاب و سنت کی تمام نصوص کو اس معنی پر مانتا ہوں کہ جس معنی کے اعتبار سے صحابہ و تابعین سے لے کر اس وقت تمام امت محمیه قائل ہے۔ اگر کوئی مخص کسی کی مدح و نتا بھی کرتا رہے اور اس کی اطاعت اور محبت کا بھی وم بھر ہا رہے۔ لیکن مجھی تجھی ذرا دل کھول کر اس کو ماں بہن کی گالیاں بھی دے لیا کرے تو کیا ایسا محض واقعی اس کا مطبع ادر تمع سمجھا جا سکتا -- ؟ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين وعلى آله و اصحابه اجمعين وعلينا معهم ياارحم الرحم'ن (محرم الحرام ٢٣٤٣هـ)

# قامنی اصان احر شجاع آبادی

سوانح وافكار

مرقب معمد السماعيل شجاع آبادى المسان المسان المسان المسان المسان المسان المسان المسان المسان الكرين ملت كاخراج تعسين الكبرين ملت كاخراج تعسين المب بنجم منظوم خراج عقيدت المسان المب بنجم قومى يريس كاخراج تعسين المب بنتم يسنديده الشعار المبارغ المسان المبارغ المسان المبارغ المسان المبارغ المسان المبارغ المسان المبارغ المبارغ

پاکتان کے سب سے برے خطیب کے سوائح و افکار - لفظ لفظ عشق رسالت میں ڈوبا ہو علوم و معارف کا فرانہ خطباء و مقررین کے لئے شاہکار تحفہ - عنقریب منصرہ شہود ہر!

ناشر

وفتر - عالمي مجلس تخفظ محتم نبوت حضور باغ رود ملتان - 514122 وفتر - عالمي مجلس تحفظ محتم نبوت مسلم ناؤن لامور - 5862404

مجلس کے دفاتر اور قربی بک مثل سے طلب فرمائیں۔